

عدالت صحابہ کیا ہے؟

<"xml encoding="UTF-8?">



عدالت صحابہ، اہل سنت کی اکثریت کا نظریہ ہے جس کے تحت وہ پیغمبر اکرمؐ کے تمام اصحاب کو عادل اور اہل بہشت سمجھتے ہیں۔ اسی بنا پر وہ اصحاب کے اوپر تنقید اور اعتراض کو جائز نہیں سمجھتے اور ان کی احادیث کو بغیر کسی جرح و تعدیل کے قبول کرتے ہیں۔ شیعہ اور اہل سنت کے بعض علماء اصحاب رسول خداؐ کو بھی باقی مسلمانوں کی طرح قرار دیتے ہوئے اس نظریے کو رد کرتے ہیں۔

عدالت صحابہ کے نظریے کے حامی حضرات اپنے مدعا پر قرآن کی آیات اور پیغمبر اکرمؐ کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں، من جملہ ان دلائل میں سے ایک آیت رضوان ہے جس میں صحابہ پر خدا کے راضی ہونے کی بات آئی ہے۔ ان کے مقابلے میں اس نظریے کے مخالفین مذکورہ آیت کو صرف ان بعض اصحاب کے ساتھ مختص قرار دیتے ہیں جو بیعت رضوان میں حاضر تھے اور اس کے بعد بھی اپنے عہد و پیمان پر باقی رہے ہوں۔ اسی طرح اس نظریے کے مخالفین کے مطابق یہ نظریہ قرآن کریم کی ان متعدد آیات کے ساتھ بھی سازگار نہیں ہے جن میں صحابہ کے درمیان منافقین کی موجودگی سے متعلق گفتگو ہوئی ہے۔ اسی طرح اس نظریے کے رد میں بعض صحابہ کے مرتد ہونے، شراب پینے، حضرت علیؓ کو لعن طعن کرنے، مسلمانوں کو قتل کرنے اور ان پر لشکرکشی کرنے جیسے اعمال کو بھی پیش کیا جاتا ہے۔

بعض شیعہ محققین اس بات کے معتقد ہیں کہ عدالت صحابہ کا نظریہ بعض سیاسی مقاصد کی تکمیل کے لئے مطرح کئے گئے تھے سر فہرست ان میں خلفائے ثلاثہ کی خلافت اور معاویہ بن ابی سفیان کی سلطنت کو مشروعیت بخشنا شامل ہے۔

اجتہاد صحابہ، اختلاف بین مسلمین، قرآن و سنت کو سمجھنے میں صحابہ کی متابعت، صحابہ کے قول اور سیرت کو حجت سمجھنا اور ان سے نقل شدہ احادیث کو جرح و تعدیل کے معیارات پر پرکھے بغیر قبول کرنا اس نظریے کے لوازمات میں سے ہیں۔

صحابی کی تعریف

صحابہ مسلمانوں کی اس جماعت کو کہا جاتا ہے کہ جنہوں نے رسول اللہ کی زیارت کی ہو اور آخر عمر تک ایمان پر باقی رہے ہوں۔ [1] یہاں زیارت سے مراد دیکھنا، ہمنشینی، ہمرہی اور ملاقات کرنا سب کو شامل کرتی ہے اگر ایک دوسرے کے ساتھ ہمکلام نہ بھی ہوئے ہوں۔ [2] البتہ بعض حضرات مذکورہ تعریف میں بعض قیود اور شرائط کا بھی اضافہ کرتے ہیں؛ من جملہ یہ کہ پیغمبر اکرمؐ کے ساتھ ہمنشینی کی مدت کا طولانی ہونا، آپؐ سے منقول احادیث کو حفظ کرنا، آپ کے ساتھ جنگ کرنا اور آپ کی رکاب میں شہید ہونا وغیرہ، [3] جبکہ بعض حضرات صرف مصاحبت یا فقط آنحضرت کو دیکھنے کو کافی سمجھتے ہیں؛ [4] ساتویں اور آٹھویں صدی کے اہل سنت عالم دین ابن حجر عسقلانی کے مطابق جو تعریف علماء کے نزدیک قابل قبول ہے وہ وہی پہلی تعریف

ہے۔[5]

بعض منابع میں رسول اللہ کی وفات کے وقت آپ کے اصحاب کی تعداد ایک لاکھ تک بیان کی گئی ہے۔[6] وہ اشخاص جنہوں نے بچپن میں پیغمبر اکرمؐ کو درک کئے ہوں صحابہ صغار اور خواتین کو صحابیات کہا جاتا ہے۔[7]

نظریہ کی وضاحت

اہل سنت کے مشہور علماء کے مطابق تمام صحابہ عادل ہیں۔[8] ابن حجر عسقلانی تمام صحابہ کی عدالت پر اہل سنت کے اجماع کے قائل ہیں اور اس نظریے کے مخالفین کو مُبْتَدِعہ کا ایک مختصر گروہ قرار دیتے ہیں۔[9] اسی طرح وہ ابن حزم (متوفی 456ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ تمام صحابہ بہشت میں داخل ہونگے اور ان میں سے ایک شخص بھی جہنم میں نہیں جائے گا۔[10]

لیکن ان تمام باتوں کے باوجود اہل سنت کے عالم دین مازری (متوفی 530ھ) صحابہ کے فقط ایک گروہ کی عدالت کے قائل ہیں جو پیغمبر اسلامؐ کے ساتھ ہمیشہ ہوتے تھے، آپ کا احترام کرتے تھے، آپ کی مدد کرتے تھے اور آپ پر نازل ہونے والے "نور" کی متابعت کرتے تھے۔[11] اسی طرح اہل سنت کے ہی بعض علماء صحابہ کو بھی دوسرے مسلمانوں کی طرح سمجھتے ہوئے اس بات کے معتقد ہیں صرف پیغمبر اکرمؐ کی مصاحبت ان کے عادل ہونے کا سبب نہیں بنتا ہے۔[12]

احمد حسین یعقوب کے مطابق عدالت صحابہ کا لازمہ یہ ہے کہ صحابہ کی طرف جھوٹ کی نسبت دینا اور ان کو طعنہ دینا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ کسی خطا کا مرتکب کیوں نہ ہوئے ہوں۔[13] ابن اثیر اُسد الغابہ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں: "تمام صحابہ عادل ہیں اور ان پر کوئی طعنہ نہیں لگا سکتے۔[14] اسی بنا پر بعض اہل سنت علماء کہتے ہیں جو شخص پیغمبر اکرمؐ کے کسی صحابہ پر کوئی اعتراض کرے وہ کافر ہے۔[15]

اسی طرح صحابہ کی نقل کردہ احادیث کو بغیر کسی جرح و تعدیل کے قبول کرنا بھی اس نظریے کی خصوصیات میں سے ہے۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں: پیغمبر اکرمؐ سے منسوب کسی بھی حدیث پر عمل کرنا صرف اس وقت لازم اور ضروری ہے کہ جب اس کے راوی کی عدالت ثابت ہو سوائے صحابہ کے کیونکہ صحابہ کی عدالت ثابت شدہ ہیں چونکہ خدا نے انہیں عادل اور ان کی طہارت کی خبر دی ہے۔[16]

اہل سنت کے دلائل

اہل سنت عدالت صحابہ کے نظریے کی اثبات میں قرآن کی آیات اور پیغمبر اکرمؐ کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں؛[17] من جملہ وہ دلائل درج ذیل ہیں:

وہ آیات جن میں صحابہ پر خدا کے راضی ہونے کا بیان آیا ہے جیسے وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (ترجمہ: جن لوگوں نے سبقت کی (یعنی سب سے پہلے) پہلے (ایمان لائے) مہاجرین میں سے بھی اور انصار میں سے بھی، اور جنہوں نے نیکو کاری کے ساتھ ان کی پیروی کی خدا ان سے خوش ہے اور وہ خدا سے خوش ہیں۔) اسی طرح سورہ فتح کی آیت نمبر 18 جس میں ارشاد ہے لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ (ترجمہ: بے شک اللہ مؤمنین سے راضی ہوا جب کہ وہ

درخت کے نیچے آپ(ص) سے بیعت کر رہے تھے تو اس نے جان لیا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا۔ پس اس نے ان پر سکون و اطمینان نازل کیا اور انہیں انعام میں ایک قریبی فتح عطا فرمائی۔ [18] اہل سنت علماء ان آیات میں صحابہ پر خدا کی خشنودی ان کی عدالت پر دلیل قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ جس پر خدا راضی ہو اس پر خدا کبھی بھی عذاب نازل نہیں کرے گا۔ [19] ان کے مقابلے میں شیعہ علماء کہتے ہیں کہ یہ آیات تمام صحابہ کی عدالت پر دلالت نہیں کرتی؛ کیونکہ پہلی آیت سے مراد صرف بعض مہاجرین اور انصار ہیں نہ تمام صحابہ۔ [20] دوسری آیت سے بھی صرف وہ صحابہ مراد ہیں جو بیعت رضوان میں حاضر تھے اور اپنی زندگی کے آخری لمحات تک اس عہد و پیمان پر باقی رہے ہوں نہ تمام اصحاب۔ [21] اسی طرح تمام صحابہ کی عدالت کا نظریہ سورہ توبہ کی آیت نمبر 101 وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ (ترجمہ: اور جو تمہارے اردگرد صحرائی عرب بستے ہیں ان میں کچھ منافق ہیں۔ اور خود مدینہ کے باشندوں میں بھی (منافق موجود ہیں) جو نفاق پر اڑ گئے ہیں (اس میں مشاق ہو گئے ہیں) (اے رسول(ص)) آپ انہیں نہیں جانتے لیکن ہم جانتے ہیں۔ ہم ان کو (دنیا میں) دوبری سزا دیں گے۔ پھر وہ بہت بڑے عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے۔) کے ساتھ بھی سازگار نہیں ہے۔

وہ آیات جو مسلمانوں کو بہترین امت اور امت وسط قرار دیتی ہیں، جیسے كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (ترجمہ: تم بہترین امت ہو جسے لوگوں (کی راہنمائی) کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔) [22] اور آیت وَ كَذَلِكِ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا (ترجمہ: اسی طرح ہم نے تم کو ایک درمیانی (میانہ رو) امت بنایا ہے۔) [23] بعض اہل سنت مفسرین امت وسط سے امت عادل تفسیر کرتے ہوئے [24] کہتے ہیں کہ اگرچہ اس آیت میں لفظ امت عام ہے لیکن اس سے چند خاص افراد یعنی صحابہ مراد ہیں اور یہ آیت صحابہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے؛ [25] جبکہ شیعہ علماء کے مطابق یہ آیت پیغمبر اکرمؐ کے بعض اصحاب کی شان میں نازل ہوئی ہے جن کی وجہ سے خدا نے پیغمبر اکرمؐ کی امت کو بہترین امت قرار دیا ہے نہ تمام صحابہ مراد ہو۔ [26]

حدیث اصحابی کالنجوم؛ اس حدیث میں پیغمبر اکرمؐ کے اصحاب کو ستاروں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جن میں سے جس کسی کی بھی پیروی کی جائے ہدایت پائے گا۔ شیعہ اور بعض اہل سنت علماء کے مطابق یہ حدیث جعلی ہے اور قرآن کی مختلف آیات نیز پیغمبر اکرمؐ کی دوسری صحیح احادیث کے ساتھ سازگار نہیں ہے۔ [27] اسی طرح صحابہ کی عدالت کو ثابت کرنے کے لئے قرآن کی دوسری آیات [28] اور احادیث جیسے حدیث خیر القرون قرنی اور حدیث لا تسبوا اصحابی سے بھی استدلال کیا گیا ہے۔ [29] جبکہ صحابہ کے درمیان منافقین اور مرتدین کا پایا جانا اس بات کی دلیل ہے کہ مذکورہ آیات اور احادیث سے مراد تمام صحابہ نہیں ہے۔ [30] مثال کے طور پر مفسرین کے مطابق آیت نَبَأُ فِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ (ترجمہ: اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تم کسی قوم کو لاعلمی میں نقصان پہنچا دو اور پھر اپنے کئے پر پچھتاؤ۔) [31] یہ آیت ولید بن عقبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو صحابہ میں سے تھے۔ [32]

صحابہ کا کردار

شیعہ اور بعض اہل سنت علماء اس بات کے معتقد ہیں کہ بعض صحابہ کا کردار تمام صحابہ کی عدالت کے نظریے کو رد کرتا ہے۔ سید محسن امین، کے مطابق عبیداللہ بن جحش، عبیداللہ بن خطل، ربیعہ بن امیہ اور اشعث بن قیس صحابہ میں سے تھے لیکن مرتد ہو گئے تھے۔ [33] اسی طرح صحیح بخاری میں نقل شدہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ پیغمبر اکرمؐ نے اپنے اصحاب میں سے بعض کے مرتد ہونے کی خبر دی ہے۔ [34]

اس کے علاوہ تاریخ کتابوں میں بعض تاریخی قرائن و شواہد اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ بعض صحابہ سے ان کی عدالت کے برخلاف امور سرزد ہوئے ہیں جیسے شراب پینا، سَبّ علی، امام عادل کے خلاف قیام اور مسلمانوں کا بے خطا قتل و غارت۔ من جملہ یہ کہ بُسر بن اَرتاہ نے تقریباً 30 ہزار سے زیادہ شیعین امام علی کو قتل کیا، [35] مغیرہ بن شعبہ نے تقریباً 9 سال تک امام علیؑ پر منبر سے سَبّ کرتے تھے، [36] خالد بن ولید نے مالک بن نُویرہ کو قتل کیا پھر اسی رات اس کی بیوی سے ہم بستری کی [37] اور ولید بن عقبہ شراب پیا کرتے تھے۔ [38] شافعی سے بھے نقل ہوا ہے کہ پیغمبر اکرمؐ کے صحابہ میں سے معاویہ بن ابوسفیان، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور زیاد بن ابیہ کی گواہی قابل نہیں ہے۔ [39]

اسی طرح جنگ جمل میں ایک دوسرے کے ساتھ جنگ کرنا جس میں دونوں گروہ صحابہ تھے، اس نظریے کے ساتھ سازگار نہیں ہے؛ ابن ابی الحدید معتزلی جنگ جمل کے مسببین کو جہنمی سمجھتے تھے اور ان میں سے صرف عایشہ، طلحہ اور زبیر کو توبہ کرنے کی وجہ سے استثنا کرتے ہیں۔ اسی طرح جنگ صفین میں شام کے لشکر کو بھی بغاوت کی وجہ سے جہنمی سمجھتے تھے۔ اسی طرح وہ خوارج کو بھی اہل دوزخ قرار دیتے ہیں۔ [40]

مقاصد اور نتائج

شیعہ عدالت صحابہ کے نظریے کو قبول نہیں کرتے اور اس سلسلے میں پیغمبر اکرمؐ کے اصحاب کو دوسرے مسلمانوں کی طرح سمجھتے ہوئے صرف پیغمبر اکرمؐ کی مصاحبت کو کسی کی عدالت کے لئے کافی نہیں سمجھتے ہیں۔ [41] ان کے مطابق یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ پیغمبر اسلامؐ کے تمام صحابہ تقوا کے اس درجے پر فائز ہو گئے ہوں جو ان کی عدالت، گناہ کبیرہ کے ترک اور گناہ صغیرہ کے ارتکاب پر اصرار نہ کرنے کا باعث بنتا ہو، حالانکہ تاریخ اسلام گواہ ہے کہ بعض صحابہ خوف، ناچاری اور تالیف قلوب کے عنوان سے پیغمبر اکرمؐ پر ایمان لائے تھے۔ [42] اس بنا پر شیعوں کے مطابق عدالت صحابہ کا نظریہ کچھ سیاسی مفادات کی خاطر اپنایا گیا تھا جن میں سے بعض کی طرف ذیل میں اشارہ کیا جاتا ہے:

خلفائے ثلاثہ کی خلافت کی مشروعیت،

صحابہ پر اعتراض اور تنقید کو روکنے کے لئے ان کو خطا اور لغزش سے پاک سمجھنا، معاویہ بن ابی سفیان کی سلطنت کو مشروعیت بخشنا اور ان کے اعمال کی توجیہ، [43] اسی طرح صحابہ کے بعض ناشائستہ اعمال کی توجیہ کے لئے ان کی اجتہاد کا نظریہ پیش کرنا، قرآن و سنت کو سمجھنے میں فہم صحابہ کو اولویت دینا، صحابہ کے قول و فعل کو حجت سمجھنا، صحابہ سے نقل شدہ احادیث کو جرح و تعدیل کے قواعد پر اتارے بغیر قبول کرنا اور مسلمانوں میں اختلاف ایجاد کرنا اس نظریے کے آثار اور نتائج میں سے بیان کیا جاتا ہے۔ [44]

کتابیات

عدالت صحابہ کا مسئلہ شیعہ اور اہل سنت کے درمیان موجود اختلافی مسائل میں سے ہے جسے صحابہ سے متعلق لکھی گئی کتب، [45] تفاسیر [46] اور کلامی [47] کتابوں میں مورد توجہ قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح شیعوں نے اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی لکھی ہیں جن میں سے بعض درج ذیل ہیں:

عدالت صحابہ: یہ کتاب چودھویں صدی کے شیعہ عالم دین سید علی میلانی کی تصنیف ہے۔ یہ کتاب فارسی

زبان میں لکھی گئی ہے جس میں عدالت صحابہ کے نظریے پر قائل کئے گئے دلائل کی نفی کی گئی ہے۔ مصنف نے قرآن کی آیات، بعض صحابہ سے سرزد ہونے والے کبیرہ گناہیں اور صحابہ کے عادل نہ ہوئے پر نقل ہونے والے بعض اہل سنت بزرگان کے کلمات سے استفادہ کیا ہے۔

عدالت صحابہ در پرتو قرآن، سنت و تاریخ: یہ کتاب شیعہ مرجع تقلید آیت اللہ محمد آصف محسنی کی تصنیف ہے۔ اس کتاب میں عدالت صحابہ کے نظریے کو تقریب بین مذاہب کی روشنی میں تجزیہ و تحلیل کیا ہے۔ اس کتاب میں شیعہ اور اہل سنت کے نزدیک صحابہ کے معانی اور قرآن کی آیات کی روشنی میں صحابہ کے درمیان منافقین اور فاسق افراد کی موجودگی پر بحث و گفتگو کی ہے۔ اسی طرح شیعوں کی طرف سے تمام صحابہ کی طرف تکفیر کی نسبت کو بھی رد کیا ہے۔ [48]

اس کے علاوہ احمد حسین یعقوب کی تصنیف، نظریۃ عدالت الصحابة والمرجعية السياسية فی الاسلام، سید محمد یثربی کی تصنیف عدالت صحابہ، غلام حسین زینلی کی تصنیف، بررسی نظریہ عدالت صحابہ اور مجمع جہانی اہل بیت کے شعبہ تحقیق کی لکھی گئی کتاب، نظریہ عدالت صحابہ اس نظریہ کی رد میں لکھی گئی کتابیں ہیں۔

حوالہ جات

- ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۵۸۔
شہید ثانی، الرعاۃ فی علم الدراۃ، ۱۴۰۸ق، ص ۳۳۹۔
ر ک: ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۵۹۔
یعقوب، نظریۃ عدالت الصحابة، ۱۴۲۹ق، ص ۱۵۔
ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۵۹۔
شہید ثانی، الرعاۃ فی علم الدراۃ، ۱۴۰۸ق، ص ۳۲۵۔
ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۷، ص ۶۷۹؛ ج ۸، ص ۱۱۳۔
ابن اثیر، اسد الغابہ، ۱۴۰۹ق، ج ۱، ص ۱۰؛ ابن عبدالبر، الاستیعاب، ۱۹۹۲م/۱۴۱۲ق، ج ۱، ص ۲۔
ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۲۔
ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۳۔
مراجع کنید: ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۳۔
ابن ابی الحدید، شرح نہج البلاغہ، ۱۳۷۸-۱۳۸۲ق، ج ۱، ص ۹۔
یعقوب، نظریۃ عدالت الصحابة، ۱۴۲۹ق، ص ۱۵۔
ابن اثیر، اسد الغابہ، ۱۴۰۹ق، ج ۱، ص ۱۰۔
ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۲۔
خطیب بغدادی، الکفایہ، المکتبۃ العلمیہ، ج ۱، ص ۶۲۔
خطیب بغدادی، الکفایہ، المکتبۃ العلمیہ، ج ۱، ص ۶۲؛ ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۲۔
خطیب بغدادی، الکفایہ، المکتبۃ العلمیہ، ج ۱، ص ۶۲؛ ابن حجر عسقلانی، الإصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۲-۱۶۳۔
ابن عبدالبر، الاستیعاب، ۱۹۹۲م/۱۴۱۲ق، ج ۱، ص ۴۔
علامہ طباطبائی، المیزان، ۱۴۱۷ق، ج ۹، ص ۳۷۴؛ سبحانی، الالہیات، ۱۴۱۲ق، ج ۲، ص ۲۲۵۔
طوسی، التبیان، دار احیاء التراث العربی، ج ۹، ص ۳۲۹۔

سوره آل عمران، آیت ۱۱۰.

سوره بقره، آیت ۱۲۳.

سیوطی، الدر المنثور، ۱۴۰۴ق، ج ۱، ص ۱۴۴؛ فخر رازی، تفسیر الکبیر، ۱۴۲۰ق، ج ۴، ص ۸۴.

خطیب بغدادی، الکفای، المكتبة العلمية، ج ۱، ص ۶۲.

علامه طباطبائی، المیزان، ۱۴۱۷ق، ج ۱، ص ۱۲۳.

سبحانی، الالهیات، ۱۴۱۲ق، ج ۴، ص ۴۴۳.

سوره فتح، آیت ۲۹؛ سوره حدید آیت ۱۱؛ سوره حشر، آیات ۸-۱۰؛ سوره توبه، آیت ۱۱۷؛ رجوع کریں دوخی، عدالة

الصحابه بين القداسة و الواقع، ۱۴۳۰ق، ص ۸۷-۸۸.

ابن حجر عسقلانی، الاصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۵.

علامه طباطبائی، المیزان، ۱۴۱۷ق، ج ۹، ص ۳۷۲.

سوره حجرات، آیت ۶.

طبرسی، مجمع البیان، ۱۳۷۲ش، ج ۹، ص ۱۹۸.

امین، اعیان الشیعة، ۱۴۱۹ق/۱۹۹۸م، ج ۱، ص ۱۶۳.

بخاری، صحیح البخاری، ۱۴۲۲ق، ج ۸، ص ۱۲۱، ح ۶۵۸۵.

ابن اعثم کوفی، الفتوح، ۱۴۱۱ق/۱۹۹۱م، ج ۴، ص ۲۳۸.

بلاذری، أنساب الأشراف، ۱۴۰۰ق/۱۹۷۹م، ج ۵، ص ۲۴۳.

ابن حجر عسقلانی، الاصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۵، ص ۵۶۱.

ابن حجر عسقلانی، الاصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۶، ص ۴۸۲.

ابوریة، شیخ المضیرة ابو بريرة، دار المعارف، ص ۲۱۹.

ابن ابی الحدید، شرح نهج البلاغه، ۱۳۷۸-۱۳۸۲ق، ج ۱، ص ۹.

شهید ثانی، الرعاية فی علم الدراية، ۱۴۰۸ق، ص ۳۴۳؛ امین، اعیان الشیعة، ۱۴۱۹ق/۱۹۹۸م، ج ۱، ص ۱۶۱.

امین، اعیان الشیعة، ۱۴۱۹ق/۱۹۹۸م، ج ۱، ص ۱۶۲.

یعقوب، نظرية عدالة الصحابه، ۱۴۰۹ق، ص ۱۰۵-۱۰۸.

فخعلی، «گفتمان عدالت صحابه».

ابن عبدالبر، الاستیعاب، ۱۹۹۲م/۱۴۱۲ق، ج ۱، ص ۴؛ ابن اثیر، اسد الغابه، ۱۴۰۹ق، ج ۱، ص ۱۰؛ ابن حجر عسقلانی،

الاصابة، ۱۴۱۵ق، ج ۱، ص ۱۶۱-۱۶۵.

رجوع کریں علامه طباطبائی، المیزان، ۱۴۱۷ق، ج ۹، ص ۳۷۲-۳۷۵.

رجوع کریں: سبحانی، الالهیات، ۱۴۱۲ق، ج ۴، ص ۴۴۳.

حدیث نت، «عدالت صحابه در پرتو قرآن، سنت و تاریخ».

مآخذ

قرآن کریم.

ابن اثیر، علی بن محمد، اسد الغابه فی معرفة الصحابه، دار الفكر، بیروت، ۱۴۰۹ق/۱۹۸۹ء.

ابن ابی الحدید، عبد الحمید، شرح نهج البلاغة، به کوشش محمد ابو الفضل ابراهیم، قاہرہ، ۱۳۷۸-۱۳۸۲ق/۱۹۵۹-۱۹۶۲ء.

ابن عبد البر، يوسف بن عبدالله، الاستيعاب في معرفة الاصحاب، تحقيق على محمد البجاوي، بيروت، دار الجيل، ١٩٩٢ء/١٢١٢ق.

ابن اعثم كوفي، احمد بن اعثم، الفتوح، تحقيق على شيري، بيروت، دار الاضواء، ١٤١١ق/١٩٩١ء.
ابن حجر عسقلاني، احمد بن علي، الاصابة في تمييز الصحابه، تحقيق عادل احمد عبد الموجود، علي محمد معوض، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٢١٥ق.

ابو رية، محمود، شيخ المضيرة ابو بريرة، مصر، دار المعارف، بي.تا.
امين، سيد محسن، اعيان الشيعة، تحقق حسن امين، بيروت، دار التعارف، ١٤١٩ق/١٩٩٨ء.
بخاري، محمد بن اسماعيل، صحيح البخاري، تحقيق دار طوق النجاة، ١٤٢٢ق.
بلاذري، احمد بن يحيى، انساب الاشراف، تحقيق احسان عباس، بيروت، جمعية المستشرقين الالمانيه، ١٢٠٠ق/١٩٤٩ء.

حميدي، محمد بن فتوح، الجمع بين الصحيحين البخاري و مسلم، تحقيق على حسين البواب، بيروت، دار ابن حزم، ١٤٢٣ق/٢٠٠٢ء.

خطيب بغدادى، احمد بن علي، الكفايه في علم الرواية، تحقيق ابو عبدالله السورقي و ابراهيم حمدي المدني، مدينه، المكتبة العلمي، بي.تا.

دوخي، يحيى عبد الحسين، عدالة الصحابه بين القداسة و الواقع، المجمع العالمي لاهل بيت، ١٢٣٠ق.
سبحاني، جعفر، الالهيات على هدى الكتاب و السنه و العقل، قم، المركز العالمي للدراسات الاسلاميه، ١٢١٢ق.
شهيد ثاني، زين الدين بن علي، الرعاية، في علم الدراية، تحقيق عبد الحسين محمد علي بقال، قم: مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، ١٢٠٨ق.

طباطبائي، سيد محمد حسين، الميزان في تفسير القرآن، قم، دفتر انتشارات اسلامي وابسته به جامعه مدرسين حوزه علميه قم، ١٢١٤ق.

طبرسي، فضل بن حسن، مجمع البيان في تفسير القرآن، مقدمه محمد جواد بلاغي، تهران، انتشارات ناصر خسور، ١٣٤٢ش.

طوسي، محمد بن حسن، التبيان في تفسير القرآن، تحقيق احمد قصير عاملي، مقدمه آقا بزرگ تهراني، بيروت، دار احياء التراث العربي، بي.تا.

يعقوب، احمد حسين، نظرية عدالة الصحابه، راجعه على الكوراني عاملي، ١٢٩ق.
فخعلي، محمد تقى، مجموعه گفتمانهاي مذاهب اسلامي، گفتمان عدالت صحابه، مشعر، تهران، بي.تا.