

# صَلِحُ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

سماحة الإمام المجاهد الشيخ راضي آل ياسين  
طيب الله ثراه

مكتبة دار الشريعة الرضوية



تصدير  
بقلم

سماعة آية الله الأمام المصالح الكبير

السيد عبد الحسين سيف الدين

( قدس سره )

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كان صلح الحسن عليه السلام مع معاوية، من أشد ما لقيه أئمة أهل البيت من هذه الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله.

لقي به الحسن عليه السلام محناً يضيق بها الوسع، لا قوة لاحد عليها الا بالله عز وجل. لكنه رضى لها صابراً محتسباً، وخرج منها ظافراً بما يبتغيه من النصح لله تعالى، ولكتابه عز وجل، ولرسوله، وللخاصة المسلمين وعامتهم، وهذا الذي يبتغيه ويحرص عليه في كل ما يأخذ أو يدع من قول أو فعل.

ولا وزن لمن اتهمه بأنه أخلد بصلحه الى الدعة، وأثر العافية والراحة، ولا لمن طوحت بهم الحماسة من شيعته فتمنوا عليه لو وقف في جهاد معاوية فوصل الى الحياة من طريق الموت، وفاز بالنصر والفتح من الجهة التي انطلق منها صنوه يوم الطف الى نصره العزيز، وفتح المبين.

ومن الغريب بقاء الناس في عشواء غمء من هذا الصلح الى يومهم هذا، لا يقوم أحد منهم في بيان وجهة الحسن في صلحه، بمعالجة موضوعية مستوفاة ببيانها وبيناتها، عقلية ونقلية، وكم كنت أحاول ذلك، لكن الله عز وجل شاء بحكمته أن يختص بهذه المأثرة من هو أولى بها، وأحق بكل فضيلة، ذلك هو مؤلف هذا السفر البكر « صلح الحسن » فاذا هو في موضوعه فصل الخطاب، ومفصل الصواب، والحد الفاصل بين الحق والباطل.

وقفت منه على فصول غرّ، تمثل فضل مؤلفها الاغر الابر، في كل ما

يشتركان فيه من التحقيق، والدقة والاعتدال، وسطوع البيان والبرهان، والتأنق والتتبع، والورع في النقل، والرحابة في المناظرة، والاحاطة بما يناسب الموضوع، مع سهولة الاسلوب، وانسجام التراكيب، وبلاغة الايجاز اذا أوجز، وقبول الاطناب اذا أطنب.

فالكتاب يخضع لفكر منظم مبدع حجة، يصل وحدته بجداول دفاقة بالثراء العقلي والنقلي، وبروادف غنية كل الغنى، في كل ما يرجع الى الموضوع، ويتم عليه عناصره القيمة.

فالاناقة فيه تخامر الاستيعاب، والوضوح يلازم العمق، والنقد التحليلي مرتكز هذه الخصائص. أما المؤلف - اعلى الله مقامه - فانك تستطيع أن تستشف ملامحه، من حيث تنظر الى مواهبه في كتابه هذا، ولو لم أره لقدرت أن ارسم له صورة أستوحي قسامتها من هذا السفر، اذ يريكه واضح الغرة، مشرق الوجه، حلو الحديث، هادئ الطبع، واسع الصدر، لين العريكة، وافر الذهن، غزير الفهم والعلم، واسع الرواية، حسن الترسل، حلو النكتة، لطيف الكناية، بديع الاستعارة، تنطق الحكمة من محاسن خلاله، ويتمثل الفضل بكل معانيه في منطقه وأفعاله، لا ترى أكرم منه خلقاً، ولا أنبل فطرة، عليماً زاخراً بعلوم آل محمد، علامة بجائة، أمعن في التنقيب عن أسرارهم، يستجلي غوامضها، ويستبطن دخائلها، لا تفوته منها واردة ولا شاردة، الى خصائص في ذاته وسماته يمثلها كتابه هذا بجلاء.

ومن أمعن فيما اشتمل عليه هذا الكتاب، من أحوال الحسن ومعاوية، علم انهما لم ترتجلهما المعركة ارتجالاً، وانما كانا في جبهتهما خليفتين، استخلفهما الميراث على خلقين متناقضين: فخلق الحسن انما هو خلق الكتاب والسنة، وان شئت فقل خلق محمد وعلي. وأما خلق معاوية فانما هو خلق « الاموية »، وان شئت فقل: خلق أبي سفيان وهند، على نقيض ذلك الخلق.

والمتموسع في تاريخ البيتين وسيرة أبطاهما من رجال ونساء يدرك ذلك بجميع حواسه .  
لكن لما ظهر الاسلام، وفتح الله لعبده ورسوله فتحه المبين، ونصره ذلك النصر العزيز،  
انقطعت نوازي الشر « الاموي »، وبطلت نزعات أبي سفيان ومن اليه مقهورة مبهورة، متوارية  
بباطلها من وجه الحق الذي جاء به محمد عن ربه عز وجل، بفرقانه الحكيم، وصراطه المستقيم،  
وسيوفه الصارمة لكل من قاومه .

وحينئذ لم يجد أبو سفيان وبنوه ومن اليهم بدأ من الاستسلام، حقناً لدمائهم المهذورة يومئذ  
لو لم يستسلموا، فدخلوا فيما دخل فيه الناس، وقلوبهم تنغل بالعداوة له، وصدورهم تجيش بالغل  
عليه، يتربصون الدوائر بمحمد ومن اليه، ويغنون الغوائل لهم. لكن رسول الله ﷺ كان - مع  
علمه بحالهم - يتألفهم بجزيل الاموال، وجميل الاقوال والافعال، ويتلقاهم بصدر رحب، ومحيا  
منبسط، شأنه مع سائر المنافقين من أهل الحقد عليه، يبتغي استصلاحهم بذلك .  
وهذا ما اضطرهم الى اخفاء العداوة له، يطوون عليها كشحهم خوفاً وطمعاً، فكاد الناس بعد  
ذلك ينسون « الاموية » حتى في موطنها الضيق - مكة - .

اما في ميادين الفتح بعد رسول الله ﷺ، فلم تعرف « الاموية » بشيء، سوى أنها من أسرة  
النبي ومن صحابته .

ثم أتى بعد النبي لقوم ليسوا من عترته، أن يتبوأوا مقعده، وأتيح لمعاوية في ظلهم أن يكون من  
أكبر ولاية المسلمين، أميراً من أوسع أمرائهم صلاحية في القول والعمل .  
ومعاوية اذ ذاك يتخذ بدعائه من الاسلام سبيلاً يزحف منه الى الملك العضوض، ليتخذ به  
دين الله دغلاً، وعباد الله خولاً، ومال الله دولاً، كما انذر به رسول الله ﷺ، فكان ذلك من  
اعلام نبوته .

نشط معاوية في عهد الخليفين الثاني والثالث، بامارته على الشام عشرين سنة، تمكن بها في أجهزة الدولة، وصانع الناس فيها وأطمعهم به فكانت الخاصة في الشام كلها من أعوانه، وعظم خطره في الاسلام، وعرف في سائر الاقطار بكونه من قريش - أسرة النبي ﷺ - وأنه من أصحابه، حتى كان في هذا أشهر من كثير من السابقين الاولين الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه، كأبي ذر وعمار والمقداد وأضربهم.

هكذا نشأت « الاموية » مرة أخرى، تغالب الهاشمية باسم الهاشمية في علنها، وتكيد لها كيدها في سرها، فتندفع مع انطلاق الزمن تخدع العامة بدائها، وتشتري الخاصة بما تغذقه عليهم من أموال الامة، وبما تؤثرهم به من الوظائف التي ما جعلها الله للخونة من أمثالهم، تستغل مظاهر الفتح واحراز الرضا من الخلفاء.

حتى اذا استتب أمر « الاموية » بدهاء معاوية، انسلت الى احكام الدين انسلال الشياطين، تدس فيها دسها، وتفسد افسادها، راجعة بالحياة الى جاهلية تبعث الاستهتار والزندقة، وفق نهج جاهلي، وخطة نفعية، ترجوها « الاموية » لاستيفاء منافعها، وتسخرها لحفظ امتيازاتها.

والناس - عامة - لا يفطنون لشيء من هذا، فان القاعدة المعمول بها في الاسلام - أعني قولهم: الاسلام يجب ما قبله - ألقّت على فظائع « الاموية » سترًا حجبها، ولا سيما بعد أن عفا عنها رسول الله وتألفها، وبعد أن قربها الخلفاء منهم، واصطفوها بالولايات على المسلمين، وأعطوها من الصلاحيات ما لم يعطوا غيرها من ولائهم. فسارت في الشام سيرتها عشرين عاماً ( لا يتناهون عن منكر فعلوه ) ولا ينهون.

وقد كان الخليفة الثاني عظيم المراقبة لعماله، دقيق المحاسبة لهم، لا يأخذه في ذلك مانع من الموانع أصلاً: تتعج بخالد بن الوليد، عامله على « قنسرين » اذ بلغه أنه اعطى الاشعث عشرة آلاف، فأمر به فعقله « بلال الحبشي » بعمامته، وأوقفه بين يديه على رجل واحدة، مكشوف الرأس،

على رؤوس الأشهاد من رجال الدولة ووجوه الشعب في المسجد الجامع بجمص، يسأله عن العشرة آلاف: أهى من ماله أم من مال الأمة؟ فان كانت من ماله فهو الاسراف، واللّه لا يحب المسرفين. وان كانت من مال الأمة فهي الخيانة، واللّه لا يحب الخائنين، ثم عزله فلم يولّه بعد حتى مات.

ودعا أبا هريرة، فقال له: « علمت أني استعملتك على البحرين، وأنت بلا نعلين! ثم بلغني أنك ابتعت أفراساً بألف دينار وستمائة دينار! » قال: « كانت لنا أفراس تناجحت، وعطايا تلاحقت ». قال: « حسبت لك رزقك ومؤونتك وهذا فضل فأدّه ». قال: « ليس لك ذلك ». قال: « بلى وأوجع ظهرك ». ثم قام اليه بالدرة فضربه حتى أدماه. ثم قال: « إئت بما ». قال: « احتسبها عند الله ». قال: « ذلك لو أخذتها من حلال، وأديتها طائعاً! أجئت من أقصى حجر البحرين يجي الناس لك لا لله ولا للمسلمين؟ ما رجعت بك أميمة - يعني أمه - الا لرعية الحمر ».

وفي حديث أبي هريرة: « لما عزلني عمر عن البحرين، قال لي: يا عدو الله وعدو كتابه، سرقت مال الله! فقلت: ما أنا عدو الله وعدو كتابه، ولكني عدو من عاداك، وما سرقت مال الله. قال: فمن أين اجتمعت لك عشرة آلاف؟ فقلت: خيل تناجحت، وعطايا تلاحقت، وسهام تتابعت. قال: فقبضها مني » الحديث.

وكم لعمر مع عماله من أمثال ما فعله بخالد وأبي هريرة يعرفها المتبعون. عزل كلاً من أبي موسى الأشعري، وقدامة بن مظعون، والحارث بن وهب، أحد بني ليث بن بكر، بعد أن شاطرهم أموالهم<sup>(١)</sup>.

هذه مراقبة عمر لعماله، لا هوادة عنده لاحد منهم، لكن معاوية كان أثيره وخلصه، على ما كان من التناقض في سيرتيهما. ما كف يده عن شيء ولا ناقشه الحساب في شيء، وربما قال له: « لا آمرك ولا أنهاك »

---

١ - فيما رواه الزبير بن بكار في كتابه - الموفقيات - ونقله عنه ابن حجر في ترجمة الحارث بن وهب في القسم الاول من اصابته.



يفوض له العمل برأيه.

وهذا ما أظن معاوية، وأرهف عزمه على تنفيذ خطته « الاموية ». وقد وقف الحسن والحسين من دهائه ومكره ازاء خطر فظيع، يهدد الاسلام باسم الاسلام، ويظن على نور الحق باسم الحق، فكانا في دفع هذا الخطر، أمام امرين لا ثالث لهما: اما المقاومة، واما المسالمة. وقد رأيا أن المقاومة في دور الحسن تؤدي لا محالة الى فناء هذا الصف المدافع عن الدين وأهله، والهادي الى الله عز وجل، والى صراطه المستقيم. اذ لو غامر الحسن يومئذ بنفسه وبالهاشميين وأوليائهم، فواجه بهم القوة التي لا قبل لهم بها<sup>(١)</sup> مصمماً على التضحية، تصميم أخيه يوم « الطف » لانكشفت المعركة عن قتلهم جميعاً، ولانتصرت « الاموية » بذلك نصراً تعجز عنه امكانياتها، ولا تنحسر عن مثله أحلامها وأمنياتها. اذ يخلو بعدهم لها الميدان، تمنع في تيهها كل امعان، وبهذا يكون الحسن - وحاشاه - قد وقع فيما فر منه على أقبح الوجوه، ولا يكون لتضحيته أثر لدى الرأي العام الا التنديد والتفنيد<sup>(٢)</sup>.

---

١ - كما اوضحه الشيخ في كتابه هذا.

٢ - لان معاوية كان يطلب الصلح ملحاً على الحسن بذلك، وكان يبذل له من الشروط لله تعالى وللامة كل ما يشاء، يناشده الله في حقن دماء أمة جده، وقد أعلن طلبه هذا فعلمه المعسكران، مع ان الغلبة كانت في جانبه لو استمر القتال، يعلم ذلك الحسن ومعاوية وجنودهما، فلو أصر الحسن - والحال هذه - على القتال، ثم كانت العاقبة عليه لعدله العاذلون وقالوا فيه ما يشاؤون.

ولو اعتذر الحسن يومئذ بأن معاوية لا يفي بشرط، ولا هو بمأمون على الدين ولا على الامة، لما قبل العامة يومئذ عذره، اذ كانت مغرورة بمعاوية كما اوضحناه. ولم تكن الاموية يومئذ سافرة بعيوبها سفوراً بيناً بما يؤيد الحسن أو يخذل معاوية كما أسلفنا بيانه من اغترار الناس بمعاوية وبمكائنته من أولي الامر الاولين، لكن انكشف الغطاء، في دور سيد الشهداء فكان لتضحيته عاقبة من نصرة الحق وأوليائه آثاره الخالدة والحمد لله رب العالمين.

اقرأ فصل « سر الموقف » من هذا الكتاب.

ومن هنا رأى الحسن عليه السلام أن يترك معاوية لطغيانه، ويمتحنه بما يصبو اليه من الملك، لكن أخذ عليه في عقد الصلح، أن لا يعدو الكتاب والسنة في شيء من سيرته وسيرة أعوانه ومقوية سلطانه، وأن لا يطلب أحداً من الشيعة بذنب أذنبه مع الاموية، وأن يكون لهم من الكرامة وسائر الحقوق ما لغيرهم من المسلمين، وأن، وأن، وأن. الى غير ذلك من الشروط التي كان الحسن عالماً بأن معاوية لا يفي له بشيء منها وأنه سيقوم بنقضها <sup>(١)</sup>.

هذا ما أعده عليه السلام لرفع الغطاء عن الوجه « الاموي » الممؤه، ولصهر الطلاء عن مظاهر معاوية الزائفة، ليبرز حينئذ هو وسائر أبطال « الاموية » كما هم جاهليين، لم تخفق صدورهم بروح الاسلام لحظة، ثأريين لم تنسهم مواهب الاسلام ومراحمه شيئاً من أحقاد بدر وأحد والاحزاب.

وبالجملة فان هذه الخطة ثورة عاصفة في سلم لم يكن منه بد، أملاه ظرف الحسن، اذ التبس فيه الحق بالباطل، وتسنى للطغيان فيه سيطرة مسلحة ضارية.

ما كان الحسن يبادئ هذه الخطة ولا بخاتمها، بل أخذها فيما أخذه من ارثه، وتركها مع ما تركه من ميراثه. فهو كغيره من أئمة هذا البيت، يسترشد الرسالة في اقدمه وفي احكامه. امتحن بهذه الخطة فرضخ لها صابراً محتسباً وخرج منها ظافراً طاهراً، لم تنجسه الجاهلية بأنجاسها، ولم تلبسه من مدلهمات ثيابها.

أخذ هذه الخطة من صلح « الحديبية » فيما أثر من سياسة جده صلى الله عليه وآله، وله فيه أسوة حسنة، اذ أنكر عليه بعض الخاصة من أصحابه، كما أنكر على الحسن صلح « ساباط » بعض الخاصة من أوليائه، فلم يهن بذلك عزمه، ولا ضاق به ذرعه.

وقد ترك هذه الخطة نموذجاً صاغ به الائمة التسعة - بعد سيدي

---

١ - اقرأ ما يتعلق بنصوص المعاهدة وشروطها ومدى وفاء معاوية بكل منها في فصول هذا الكتاب.

شباب أهل الجنة - سياستهم الحكيمة، في توجيهها الهادئ الرصين، كلما اعصوب الشر. فهي اذاً جزء من سياستهم الهاشمية الدائرة أبداً على نصره الحق، لا على الانتصار للذات فيما تأخذ او تدع.

تهيأ للحسن بهذا الصلح أن يغرس في طريق معاوية كميناً من نفسه يثور عليه من حيث لا يشعر فيرديه، وتسنى له به أن يلغم نصر الاموية ببارود الاموية نفسها. فيجعل نصرها جفاءً، وريحاً هباءً.

لم يطل الوقت حتى انفجرت اولى القنابل المغروسة في شروط الصلح، انفجرت من نفس معاوية يوم نشوته بنصره، اذ انضم جيش العراق الى لوائه في النخيلة. فقال - وقد قام خطيباً فيهم -: « يا أهل العراق، اني والله لم أقاتلكم لتصلوا ولا لتصوموا، ولا لتزكوا، ولا لتتحجوا، وانما قاتلتكم لاتأمر عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وانتم كارهون!». ألا وان كل شيء اعطيته للحسن بن علي جعلته تحت قدمي هاتين! ».

فلما تمت له البيعة خطب فذكر علياً فقال منه، ونال من الحسن، فقام الحسين ليرد عليه، فقال له الحسن: « على رسلك يا أخي ». ثم قام علياً فقال: « أيها الذائر علياً! أنا الحسن وأبي علي، وأنت معاوية وأبوك صخر، وأمي فاطمة وأمك هند، وجدي رسول الله وجدك عتبة، وجدتي خديجة وجدتك فتيلة، فلعن الله أئمننا ذكراً، وأئمننا حسباً، وشرنا قديماً، وأقدمنا كفرةً ونفاقاً! » فقالت طوائف من أهل المسجد: « آمين ».

ثم تابعت سياسة معاوية، تتفجر بكل ما يخالف الكتاب والسنة من كل منكر في الاسلام، قتلاً للابرار، وهتكاً للاعراض، وسلباً للاموال، وسجناً للاحرار، وتشريداً للمصلحين، وتأيداً للمفسدين الذين جعلهم وزراء دولته، كابن العاص، وابن شعبة، وابن سعيد، وابن ارقطاة، وابن جندب، وابن السمط، وابن الحكم، وابن مرجانة، وابن عقبة، وابن سمية الذي نفاه عن ابيه الشرعي عبيد، والحقه بالمسافح ابيه أبي سفيان ليضعه بذلك أخاه، يسلطه على الشيعة في العراق، يسومهم سوء العذاب،

يذبح أبناءهم، ويستحيي نساءهم، ويفرقهم عبايد، تحت كل كوكب، ويحرق بيوتهم، ويصطفي أموالهم، لا يألو جهداً في ظلمهم بكل طريق.

ختم معاوية منكراته هذه بحمل خليعه المهتوك على رقاب المسلمين، يعيث في دينهم وديارهم، فكان من خليعه ما كان يوم الطف، ويوم الحرة، ويوم مكة اذ نصب عليها العرادات والمجانيق!.

هذه خاتمة أعمال معاوية، وانها لتلائم كل الملائمة فاتحة أعماله القائمة.

وبين الفاتحة والخاتمة تتضاغط شدائد، وتدور خطوب، وتزدحم محن، ما أدري كيف اتسعت لها مسافة ذلك الزمن، وكيف اتسع لها صدر ذلك المجتمع؟ وهي - في الحق - لو وزعت على دهر لضاق بها، وناء بحملها، ولو وزعت على عالم لكان جديراً أن يحول جحيماً لا يطاق.

ومهما يكن من أمر، فالمهم أن الحوادث جاءت تفسر خطة الحسن وتجلوها. وكان أهم ما يرمي إليه سلام الله عليه، أن يرفع اللثام عن هؤلاء الطغاة، ليحول بينهم وبين ما يبيتون لرسالة جده من الكيد.

وقد تم له كل ما أراد، حتى برح الخفاء، وآذن أمر الاموية بالجلاء، والحمد لله رب العالمين.

وبهذا استتب لصنوه سيد الشهداء أن يثور ثورته التي أوضح الله بها الكتاب، وجعله فيها عبرة لأولي الالباب.

وقد كانا عليه السلام وجهين لرسالة واحدة، كل وجه منهما في موضعه منها، وفي زمانه من مراحلها، يكافئ الآخر في النهوض بأعبائها ويوازنه بالتضحية في سبيلها.

فالحسن لم ييخل بنفسه، ولم يكن الحسين أسخى منه بها في سبيل الله، وانما صان نفسه يجندها في جهاد صامت، فلما حان الوقت كانت شهادة كربلاء شهادة حسنية، قبل ان تكون حسينية.

وكان يوم ساباط أعرق بمعاني التضحية من يوم الطف لدى اولي

الالباب ممن تعمق.

لان الحسن عليه السلام، أعطي من البطولة دور الصابر على احتمال المكاره في صورة مستكين قاعد.

وكانت شهادة « الطف » حسنية أولاً، وحسينية ثانياً، لان الحسن أنضح نتائجها، ومهد أسبابها.

كان نصر الحسن الدامي موقوفاً على جلو الحقيقة التي جلاها - لآخيه الحسين - بصبره وحكمته، وبجلوها انتصر الحسين نصره العزيز وفتح الله له فتحه المبين.

وكانا عليهما السلام كأثما متفقان على تصميم الخطة: أن يكون للحسن منها دور الصابر الحكيم، وللحسين دور الثائر الكريم، لتتألف من الدورين خطة كاملة ذات غرض واحد.

وقد وقف الناس - بعد حادثي ساباط والطف - يمعنون في الاحداث فيرون في هؤلاء الامويين عصبه جاهلية منكرة، بحيث لو مثلت العصبيات الجلفة النذلة الظلوم لم تكن غيرهم، بل تكون دونهم في الخطر على الاسلام وأهله.

رأى الناس من هؤلاء الامويين، قرده تنزو على منبر رسول الله، تكشّر للامة عن أنياب غول، وتصافحها بأيد تمتد بمخالب ذئب، في نفوس تدب بروح عقرب.

رأوا فيهم هذه الصورة منسجمة شائعة متوارثة، لم تخفف من شرها التربية الاسلامية، ولم تطامن من لؤمها المكارم المحمدية. فمضغ الاكباد يوم هند وحمزة، يرتقي به الحقد الاموي الاثيم، حتى يكون تنكيلاً بربرياً يوم الطف، لا يكتفي بقتل الحسين، حتى يوطئ الخيل صدره وظهره. ثم لا يكتفي بذلك، حتى يترك عارياً بالعراء، لوحوش الارض وطير السماء، ويحمل رأسه ورؤوس الشهداء من آله وصحبه على أطراف الاسنة الى الشام. ثم لا يكتفي بهذا كله، حتى يوقف حرائر الوحي من بنات رسول الله على درج السبي!!! ...

رأى الناس الحسن يسالم، فلا تنجيه المسالمة من خطر هذه الوحشية اللثيمة، حتى دس معاوية اليه السم فقتله بغياً وعدواناً. ورأوا الحسين يثور في حين أتيح للشورة الطريق الى أفهامهم تتفجر فيها باليقظة والحرية، فلا تقف الوحشية الاموية بشيء عن المظالم، بل تبلغ في وحشيتها أبعد المدى.

وكان من الطبيعي أن يتحرر الرأي العام على وهج هذه النار المحرقة منطلقاً الى زوايا التاريخ وأسراره، يستنزل الاسباب من هنا وهناك بلمعان ويقظة، وسير دائب يدينه الى الحقيقة، حقيقة الانحراف عن آل محمد، حتى يكون أمامها وجهاً لوجه، يسمع همسها هناك في الصدر الاول، وهي تتسار وراء الحجب والاستار، وتدبر الامر في اصطناع هذا «الدهاية الظلوم الاموي» اصطناعاً يطفى نور آل محمد، أو يحول بينه وبين الامة.

نعم أدرك الرأي العام بفضل الحسن والحسين وحكمة تدبيرهما كل خافية من أمر «الاموية» وأمور مسددي سهمها على نحو واضح.

أدرك - فيما يتصل بالامويين - أن العلاقة بينهم وبين الاسلام انما هي علاقة عداة مستحكم، ضرورة أنه اذا كان الملك هو ما تهدف اليه الاموية، فقد بلغه معاوية، وأتاح له الحسن، فما بالها تلاحقه بالسم وأنواع الظلم والمضم، وتتقصى الاحرار الابرار من أوليائه لتستأصل شأفتهم وتقتلع بذرتهم؟! ...

واذا كان الملك وحده هو ما تهدف اليه الاموية، فقد أزيح الحسين من الطريق، وتم ليزيد ما يريد، فما بالها لا تكف ولا ترعوي، وانما تسرف اقسى ما يكون الاسراف والاجحاف في حركة من حركات الافناء على نمط من الاستهتار، لا يعهد في تاريخ الجزارين والبرابرة؟؟ ..  
أما ما انتجته هذه المحاكمة لأولي الالباب، فذلك ما نترك تقديره وبيانه للعارفين بمنابع الخير، ومطالع النور في التاريخ الاسلامي، على انا فصلناه بآياته وبياناته في مقدمة «المجالس الفاخرة في ماتم العترة الطاهرة»

فليراجع، ولنكتف الآن بالاشارة الى ما قلناه في التوحيد بين صلح الحسن وثورة الحسين، والتعاون بين هذين المظهرين، على كشف القناع عن الوجه الاموي المظلم، والاعلان عن الحقيقة الاموية، فأقول عوداً على بدء: كانت شهادة الطف حسنية اولاً، وحسينية ثانياً. وكان يوم ساباط، أعرق بمعاني الشهادة والتضحية من يوم الطف عند من تعمق واعتدل وأنصف.

الفضل في كشف هذه الحقيقة انما هو لمولانا ومقتدانا علم الامة، والخبير بأسرار الأئمة، حجة الاسلام والمسلمين، شيخنا المقدس الشيخ راضي آل ياسين أعلى الله مقامه.

ذلك لان أحداً من الاعلام لم يتفرغ لهذه المهمة تفرغه لها في هذا الكتاب الفذ الذي لا ثاني له، وها هو ذا مشرف من القمة على الامة، ليسد في مكتبتها فراغاً كانت في فاقة الى سده، فجزاه الله عن الامة وعن الائمة، وعن غوامض العلم التي استجلاها، ومخباته التي استخرجها، ومحص حقائقها، خير جزاء المحسنين، وحشره في أعلى عليين [ مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً ].

حرر في صور ( جبل عامل ).

في الخامس عشر من رجب سنة اثنتين وسبعين وثلاثمائة والفر من الهجرة.

عبد الحسين شرف الدين

الموسوي العاملي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ



## المقدمة

وهأنذا مقدم - الآن - بين يدي قارئ الكرم، عصارة بحوث تستملي حقايقها من صميم الواقع غير مدخول بالشكوك، ولا خاضع للمؤثرات عن الحقبة المظلومة التاريخ، التي لم يحفل في عرضها، بما تستحق - مؤرخونا القدامى، ولم يعن في تحليلها - كما يجب - كتابنا المحدثون.

تلك هي قطعة الزمن التي كانت عهد خلافة الحسن بن علي في الاسلام والتي جاءت بين دوافع الاولين، وتساهل الآخرين، صورة مشوهة من صور التاريخ. وتعرضت في مختلف ادوارها لما كان يجب ان يتعرض له امثالها من الفترات المظلمة المعالم، المنسية للحقائق، المقصودة - على الاكثر - بالاهمال او بالتشويه، فاذا بالحسن بن علي ( عليه وعلى ابيه افضل الصلاة والسلام ) في عرف الاكثريين من المتسرعين باحكامهم - من شرقيين وغربيين - الخليفة الضعيف السياسة! التوفر على حب النساء! الذي باع « الخلافة » لمعاوية بالمال!! .. الى كثير من هذا الهذر الظالم، الذي لا يستند في مقاييسه على منطق، ولا يرجع في تحكماته الى دليل، ولا يعنى في ارتجالياته بتحقيق او تدقيق.

وعمدت هذه الفصول الى تقليد هذه الحقبة القصيرة من الزمن بما هي ظرف احداث لا تقل بأهميتها - في ذاتها - ولا بموقعها « الاستراتيجي » في التاريخ - اذا صح هذا التعبير - عن اعظم الفترات التي مرّ بها تاريخ

الاسلام منذ وفاة الرسول ﷺ والى يوم الناس، لانها كانت ظرف الخلافة الفريدة من نوعها في تاريخ الخلائف الآخرين، ولانها بداية اقرار القاعدة الجديدة في التمييز بين السلطات الروحية والسلطات الزمنية في الاسلام، واللحظة التي صدقت باحداثها الحديث النبوي الشريف الذي انبأ برجوع الامر بعد ثلاثين عاماً الى الملك العضوض، ولانها الفترة التي تبلورت فيها الحزانات الطائفية لأول مرة في تاريخ العقائد الاسلامية.

ولم يكن قليلاً من مجهود هذه الفصول، ان ترجع - بعد الجهد المرتخص في سبيلها - بالخبر اليقين عن الكثير من تلك الحقائق - أبعد ما تكون تأتياً في البحث، وأكثر ما تكون تفسخاً في المصادر، وأقل ما تكون حظاً من تسلسل الحوادث وتناسق الاحداث - فتعرضها في هذه السطور مجلوة على واقعها الاول، او على اقرب صورة من واقعها الذي تنشأت عليه بين احضان جيلها المختلف الالوان.

فاذا الحسن بن علي (ع) - بعد هذا - وعلى قصر عهده في خلافته، من أطول الخلفاء باعاً في الادارة والسياسة، والرجل الذي بلغ من دقته في تصريف الامور، وسموه في علاج المشكلات، انه استغفل معاوية بن ابي سفيان اعنف ما يكون في موقفه منه حذراً وانتباهاً واستعداداً للحبائل والغوائل. واذا بزواجه الكثير دليل عظمته الروحية في الناس. واذا « بالصلح » الذي حاكه على معاوية اداته الجبارة للقضاء على خصومه في التاريخ، دون ان يكون ثمة اية مساومة على بيعة أو على خلافة أو على مال. واذا كل خطوات هذا الامام، وكل ايجاب او سلب في سياسته - مخففاً او منتصراً - آية من آيات عظمته التي جهلها الناس وظلمها المؤرخون.

وكان من أفزع الكفران لمواهب العظماء، ان يتحكم في تاريخهم وتنسيق مراتبهم، ناس من هؤلاء الناس المأخوذون بسوء الذوق، او المغلوبين بسوء الطوية، يتظاهرون بالمعرفة ويرتجزون بحسن التفكير، ثم يتحذلقون

بالتطاول على الكرامات المجيدة، دون رويّة ولا تدقيق ولا أكتراث، فلا يدلون بتفريطهم في احكامهم الا على فرط الضعف في نفوسهم.

وليس يضر الحسن بن علي أن تظلمه الضمائر البليدة ثم ينصفه التمييز. وان لهذا الامام من مواقف ومواقفه ومن مواهبه ومن عمقه ومن أهدافه ما يضعه بالمكان الاسنى من صفوة « العظماء » الخالدين.

وحسبنا من هذه السطور، أن تجلو عن طريق المنطق الصحيح الذي لا ينبغي أن يختلف عليه الناس، عظمة هذا الامام، خالصة من كل شوب، سالمة من كل عيب، نقية من كل نقد. وكانت النقود التي جرح بها وقاح الرأي سياسة الحسن عليه السلام، أبعد ما يكونون - في تجريحهم - عن النصف والعمق والاحاطة بالظرف الخاص، هي التي نسحت كيان المشكلة التاريخية في قضية هذا الامام عليه السلام، وكان للشهوة الحزبية من بعض، ولمسايرة السياسة الحاكمة من آخر، وللجهل بالواقع من ثالث، أثره فيما أسف به المتسرّعون الى أحكامهم.

ونظروا اليه نظرهم الى زعيم أخفق في زعامته، وفاتهم أن ينظروا الى دوافع هذا الاخفاق المزعوم، الذي كان - في حقيقته - انعكاساً للحالة القائمة في الجيل الذي قدر للحسن أن يتزعمه في خلافته، بما كان قد طغى على هذا الجبل من المغريات التي طلعت بها الفتوح الجديدة على الناس، وأيّ غضاضة على « الزعيم » اذا فسد جيله، أو خانت جنوده، أو فقد مجتمعه وجدانه الاجتماعي.

وفاتهم - بعد ذلك - أن ينظروا اليه كألمع سياسي يدرس نفسيات خصومه ونوازع مجتمعه وعوامل زمنه، فيضع الخطط ويقرر النتائج، ويحفظ بخططه مستقبل أمة بكاملها، ويحفر - بنتائجه - قبور خصومه قبراً قبرا، ويمرّ بزوابع الزمن من حوله رسول السلام المضمون النجاح، المرفوع الرأس بالدعوة الى الاصلاح. ثم يموت ولا يرضى أن يهرق في أمره محجمة دم

ثرى، فأبي عظمة أجل من هذه العظمة لو أنصف الناقدون المتحذلقون؟.

وان كتابنا هذا ليضع نقاط هذه الحروف كلها، مملأة عن دراسة دقيقة سيحدها المطالع - كما قلنا - أقرب شيء من الواقع، أو هي الواقع نفسه، مدلولاً عليه بالمقاييس المنطقية، وبالدراسات النفسية، وبالشواهد الشوارد من هنا وهناك. كل ذلك هو عماد البحث في الكتاب، والقاعدة التي خرج منها إلى أحكامه بسهولة ويسر، في سائر ما تناوله من موضوعات أو حاوله من آراء ..

\* \* \*

وسيجد القارئ أن الكتاب ليس كتاباً في أحوال الإمام الحسن (ع)، بوجه عام، وإنما هو كتاب مواقفه السياسية فحسب. وكان من التوفر على استيعاب هذا الموضوع أن نتقدم بفصل خاص عن الترجمة له، وأن نستطرد في أطوائه ما يضطرنا البحث إليه.

وان موضوعاً من العمق والعسر كموضوعنا، وبحثاً فقير المادة قصير المدد كبحتنا - ونحن نتطلع إليه بعد ١٣٢٨ من السنين - لحرّي بأن لا يدّر على كاتبه بأكثر مما درّت به هذه الفصول، احرص ما تكون توفراً على استقصاء المواد، وتنسيق عناصر الموضوع، وتهدئتها من الزائف والدخيل. ونحن إذ نومي إلى « فقر المادة » وأثره على البحث، لا نعني بالمادة إلا هذه « الموسوعات » التي كان بإمكاننا التعاون معها على تجلية موضوعنا بما هي عليه من تشويش للتناسق أو تشويه للحقايق. أما المؤلفات الكثيرة العدد التي وردت أسماءها في معاجم المؤلفين الأولين، مما كتب عن قضية الحسن (ع) فقد حيل بيننا وبين الوقوف عليها. وكانت مع الكثير من تراثنا القديم قيد المؤثرات الزمنية، وطعمة الضياع والانقراض أخيراً. وكان ذلك عصب النكبة في الصحيح الصحيح من تاريخ الإسلام، وفي المهم المهم من قضايا الحساسة أمثال قضيتنا - موضوع البحث -.

فلم نجد - على هذا - من مصادر الموضوع: كتاب صلح الحسن ومعاوية، لآحمد بن محمد بن

سعيد بن عبد الرحمن السبيعي الهمداني

المتوفى سنة ٣٣٣ هجري، ولا كتاب صلح الحسن عليه السلام، لعبد الرحمن بن كثير الهاشمي (مولاهم)، ولا كتاب قيام الحسن عليه السلام، لهشام بن محمد بن السائب، ولا كتاب قيام الحسن عليه السلام، لابراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال بن عاصم بن سعد بن مسعود الثقفي المتوفى سنة ٢٨٣ هجري ولا كتاب عبد العزيز بن يحيى الجلودي البصري في امر الحسن عليه السلام، ولا كتاب اخبار الحسن عليه السلام ووفاته، للهيثم بن عدي الثعلبي المتوفى سنة ٢٠٧ هجري، ولا كتاب اخبار الحسن بن علي عليه السلام، لابي اسحاق ابراهيم بن محمد الاصفهاني الثقفي<sup>(١)</sup>، ولا نظائرها.

اما هذه المصادر التي قدّر لنا ان لا نجد غيرها سنداً، فيما احتاجت به هذه البحوث الى سند ما، فقد كان اعجب ما فيها انها تتفق جميعها في قضية الحسن عليه السلام على ان لا تتفق في عرض حادثة، او رواية خطبة، او نقل تصريح، او الحكم على احصاء، بل لا يتفق سندان منها - على الاكثر - في تأريخ وقت الحادث او الخطبة من تقديم او تأخير، ولا في تعيين اسم القائد مثلاً، او ترتيب القيادة بين الاثنين او الثلاثة، ولا في رواية طرق النكاية التي اريدت بالحسن (ع) في ميادينه، او في التعبير عن صلحه، او في قتله اخيراً، ولا في كل صغيرة او كبيرة من اخبار الملحمة، من ألفها الى يائها.

وللمؤثرات التي تحكمت في رقبة هذه المصادر، عند نقاطها الحساسة اثرها المحسوس في الكثير الكثير من عروضها.

واذا كان من اصعب مراحل هذا التأليف، ارجاع هذه الحقائق الى تسلسلها الصحيح الذي يجب ان يكون هو واقعها الاول، فقد كان من أيسر

---

١ - تجد ذكر هذه المؤلفات ضمن تراجم مؤلفيها في كتب الرجال، كفهرست ابن النديم والنحاشي وغيرهما. وستجد معها اسماء كتب اخرى تخص موضوع الحسن عليه السلام في صلحه وفي مقتله، لا نريد الاطالة باستقصائها بعد ان اصبحت اسماء بلا مسميات.

الوسائل الى تحقيق هذا الغرض، الاستعانة عليه بقرائن الاحوال، وتناسق الاحداث، اللذين لا يتم بدونهما حكم على وضع.

وكان من حسن الصدف، ان لا نخرج في اختيار النسق المطلوب عن الشاهد الصريح، الذي بعثرته هذه المصادر نفسها، في اطواء رواياتها الكثيرة المضطربة، فكانت - بمجموعها - وعلى نقص كل منها، أدلتنا الكاملة على ما اخترناه من تنسيق أو تحقيق، وذلك أروع ما نعتز به من التوفيق.

ووقفنا في فلسفة الموقف - عند مختلف مراحل - وقفاتنا المتأنية المستقرئة الصبور، التي لا تستسلم للنقل اكثر مما تحتكم للعقل. ورجعنا في كثير مما التمسنا تدقيقه، الى التصريحات الشخصية التي جاءت ادل على الغرض من روايات كثير من المؤرخين.

وهي - بعد - بضاعتي المزجاة التي لا اريد منها الا ان تكون مفتاح بحوث جديدة، من شأنها ان تكشف كثيراً من الغموض الذي دار مع قضية الحسن في التاريخ.

فان هي وُفِّقَتْ الى ذلك، فقد أوتيت خيراً كثيراً.

وما توفيتي الا بالله عليه توكلت واليه انيب.

المؤلف

## القسم الأول

الامام الحسن (ع)





أبوه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب. وامه سيدة نساء العالمين فاطمة بنت رسول الله. صلى الله عليه وعليهم.

ولا أقصر من هذا النسب في التاريخ، ولا أشرف منه في دنيا الانساب.

### مولده:

ولد في المدينة ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلاث للهجرة.

وهو بكر أبويه.

وأخذه النبي ﷺ فور ولادته. فأذن في اذنه اليمنى، وأقام في اليسرى، ثم علق عنه. وحلق رأسه. وتصدق بزنة شعره فضةً فكان وزنه درهماً وشيئاً. وأمر فطلي رأسه طيباً، وسُنَّت بذلك العقيقة والتصدق بوزن الشعر.

وسماه « حسناً ». ولم يعرف هذا الاسم في الجاهلية.

وكنّاه « أبا محمد ». ولا كنية له غيرها.

### القابه:

السبط. السيد. الزكي. المجتبي. التقوي.

### زوجاته:

تزوج « ام اسحق » بنت طلحة بن عبيد الله. و « حفصة » بنت عبد الرحمن بن ابي بكر. و « هند » بنت سهيل بن عمرو. و « جعدة » بنت الاشعث بن قيس، وهي التي اغراها معاوية بقتله فقتلته بالسم.

ولا نعهد انه اختص من الزوجات - على التعاقب - باكثر من ثمان أو عشر .. على اختلاف الروايتين .. بما فيهن امهات اولاده.

ونسب الناس اليه زوجات كثيرات، صعدا في أعدادهن ما شأؤوا .. وخفي عليهم ان زواجه الكثير الذي أشاروا اليه بهذه الاعداد، وأشار اليه آخرون بالغمز والانتقاد، لا يعني الزواج الذي يختص به الرجل لمشاركة حياته، وانما كانت حوادث استدعتها ظروف شرعية محضة. من شأنها ان يكثر فيها الزواج والطلاق معاً، وذلك هو دليل سمتها الخاصة.

ولا غضاضة في كثرة زواج تقتضيه المناسبات الشرعية، بل هو - بالنظر الى ظروف هذه المناسبات - دليل قوة الامام في عقيدة الناس - كما اشير اليه - . ولكن المتسرعين الى النقد، جهلوا الحقيقة وجعلوا انهم جاهلون. ولو فطنوا الى جواب الامام الحسن عليه السلام لعبد الله بن عامر بن كريز، وقد بنى بزوجه، لكانوا غيرهم اذ ينتقدون.

#### اولاده:

كان له خمسة عشر ولداً بين ذكر وانثى، هم زيد والحسن وعمرو والقاسم وعبد الله وعبد الرحمن والحسن الاثرم وطلحة، وام الحسن وام الحسين وفاطمة وام سلمة ورقية وام عبد الله وفاطمة.

وجاء عقبه من ولديه الحسن وزيد، ولا يصح الانتساب اليه من غيرهما.

#### أوصافه:

« لم يكن أحد اشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي عليه السلام خلقاً وخلقاً وهيأة وهدياً وسؤدداً ».

بهذا وصفه واصفوه. وقالوا:

كان ابيض اللون مشرباً بحمرة، أدعج العينين، سهل الخدين، كث اللحية، جعد الشعر ذا وفرة، كأن عنقه ابريق فضة، حسن البدن، بعيد ما بين المنكبين، عظيم الكراديس، دقيق المسرية، ربة ليس بالطويل ولا بالقصير، مليحاً من أحسن الناس وجهاً.

او كما قال الشاعر:

مادب في فطن الاوهام من حسنِ      الا وكان له الحظ الخصوصيُّ  
كأنَّ جبهته من تحت طرّته      بدر يتوجّه الليل البهيميُّ  
قد جلّ عن طيب اهل الارض عنبره      ومسكه فهو الطيب السماويُّ  
وقال ابن سعد: « كان الحسن والحسين يخضبان بالسواد ».

وقال واصل بن عطاء: « كان الحسن بن علي عليه السلام ، عليه سيماء الانبياء وبهاء الملوك ».

#### عبادته:

حج خمساً وعشرين حجة ماشياً، والنجائب لتقادمه، واذا ذكر الموت بكى، واذا ذكر القبر بكى، واذا ذكر البعث بكى، واذا ذكر الممر على الصراط بكى، واذا ذكر العرض على الله تعالى ذكره شفق شفقة يغشى عليه منها، واذا ذكر الجنة والنار اضطرب اضطراب السليم، وسأل الله الجنة وتعوذ بالله من النار.

وكان اذا توضأ، او اذا صلى ارتعدت فرائضه واصفر لونه.

وقاسم الله تعالى ماله ثلاث مرات. وخرج من ماله لله تعالى مرتين. ثم هو لا يمر في شيء من

احواله الا ذكر الله عز وجل.

قالوا: « وكان أعبد الناس في زمانه وأزهدهم بالدنيا ».

#### اخلاقه:

كان في شمائله آية الانسانية الفضلى، ما رآه أحد الا هابه، ولا خالطه انسان الا أحبه، ولا سمعه صديق أو عدو وهو يتحدث أو يخطب فهان عليه ان ينهي حديثه أو يسكت.

قال ابن الزبير فيما رواه ابن كثير ( ج ٨ ص ٣٧ ): « واللّه ما قامت النساء عن مثل الحسن بن علي ».

وقال محمد بن اسحق: « ما بلغ احد من الشرف بعد رسول الله ﷺ ، ما بلغ الحسن بن علي . كان يبسط له علي باب داره فاذا خرج وجلس انقطع الطريق، فما يمر أحد من خلق الله اجلالاً له، فاذا علم قام ودخل بيته فيمر الناس ».

ونزل عن راحلته في طريق مكة فمشى، فما من خلق الله احد الا نزل ومشى حتى سعد بن ابي وقاص، فقد نزل ومشى الى جنبه.

وقال مدرك بن زياد لابن عباس، وقد امسك للحسن والحسين بالركاب وسوى عليهما ثيابهما: « انت أسن منهما تمسك لهما بالركاب؟ » فقال: « يا لكع! وما تدري من هذان، هذان ابنا رسول الله، أوليس مما أنعم الله علي به ان امسك لهما واسوي عليهما! »

وكان من تواضعه على عظيم مكانته انه مر بفقرء وضعوا كسيرات على الارض، وهم قعود يلتقطونها ويأكلونها، فقالوا له: « هلم يا ابن رسول الله الى الغداء! » فنزل وقال: « ان الله لا يحب المتكبرين ». وجعل يأكل معهم. ثم دعاهم الى ضيافته فأطعمهم وكساهم.

وكان من كرمه انه اتاه رجل في حاجة، فقال له: « اكتب حاجتك في رقعة وارفعها بينا ». قال: فرفعها اليه فأضعفها له، فقال له بعض جلسائه: « ما كان أعظم بركة الرقعة عليه يا ابن رسول الله! ». فقال: « بركتها علينا أعظم، حين جعلنا للمعروف اهلاً. أما علمت ان المعروف ما كان ابتداء من غير مسألة، فاما من أعطيته بعد مسألة، فانما اعطيته بما بذل لك من وجهه. وعسى ان يكون بات ليلته متملماً أرقاً، يميل بين اليأس والرجاء، لا يعلم بما يرجع من حاجته أبكابة الرد، ام بسرور النجاح، فيأتيك وفرائصه ترعد وقلبه خائف يخفق، فان قضيت له حاجته فيما بذل من وجهه، فان ذلك أعظم مما نال من معروفك ».

وأعطى شاعراً فقال له رجل من جلسائه: « سبحان الله اتعطي شاعراً يعصي الرحمن ويقول البهتان! ». فقال: « يا عبد الله ان خير ما بذلت من مالك ما وقيت به عرضك، وان من ابتغاء الخير اتقاء الشر ».

وسأله رجل فأعطاه خمسين الف درهم وخمسمائة دينار وقال له: « ائت بحمال يحمل لك ». فأتى بحمال، فأعطاه طيلسانه، وقال: « هذا كرى الحمال ».

وجاءه بعض الاعراب. فقال: « اعطوه ما في الخزانة! ». فوجد فيها عشرون الف درهم. فدفعت اليه، فقال الاعرابي: « يا مولاي، ألا تركتني أبوح بحاجتي، وانشر مدحتي؟ ». فأنشأ الحسن يقول:

نحن اناس نوالنا خضل يرتع فيه الرجاء والامل  
تجدود قبل السؤال أنفسنا خوفاً على ماء وجه من يسئل

وروى المدائني قال: « خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً ففاتتهم اثنان، فجاجوا وعطشوا، فرأوا عجوزاً في خباء فاستسقوها فقالت: هذه الشويهة احلبوها، وامتنقوا لبنها، ففعلوا. واستطعموها، فقالت: ليس الا هذه الشاة فليذبحها أحدكم. فذبحها احدهم، وكشطها. ثم شوت لهم من لحمها فأكلوا. وقالوا عندها، فلما تمضوا، قالوا: نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه، فاذا عدنا فألمي بنا، فانا صانعون بك خيراً. ثم رحلوا فلما جاء زوجها، أخبرته فقال: ويحك تدبجن شاتي لقوم لا تعرفينهم، ثم تقولين: نفر من قريش. ثم مضت الايام، فأضرت بما الحال، فرحلت حتى اجتازت بالمدينة، فأراها الحسن (ع) فعرفها، فقال لها: أنعرفيني؟ قالت: لا. قال: أنا ضيفك يوم كذا وكذا، فأمر لها بالف شاة والف دينار، وبعث بها الى الحسين (ع) فأعطاهما مثل ذلك، ثم بعثها الى عبد الله بن جعفر فأعطاهما مثل ذلك ».

وتنازع رجلان، هاشمي واموي. قال هذا: « قومي اسمح ». وقال

هذا: « قومي اسمح ». قال: « فسل انت عشرة من قومك، وانا اسأل عشرة من قومي ». فانطلق صاحب بني امية فسأل عشرة، فأعطاه كل واحد منهم عشرة آلاف درهم. وانطلق صاحب بني هاشم الى الحسن بن علي، فأمر له بمائة وخمسين الف درهم، ثم أتى الحسين فقال: « هل بدأت بأحد قبلي؟ ». قال: « بدأت بالحسن » قال: « ما كنت أستطيع أن ازيد على سيدي شيئاً » فأعطاه مائة وخمسين الفاً من الدراهم. فجاء صاحب بني امية يحمل مائة الف درهم من عشر أنفس، وجاء صاحب بني هاشم يحمل ثلاثمائة الف درهم من نفسين. فغضب صاحب بني أمية، فردها عليهم، فقبلوها. وجاء صاحب بني هاشم فردها عليهما، فأبيا ان يقبلاها، وقالوا: « ما كنا نبالي. أخذتها أم القيتها في الطريق ». ورأى غلاماً أسود يأكل من رغيف لقمة، ويطعم كلباً هناك لقمة فقال له: « ما حملك على هذا؟ » قال: « اني استحي منه ان آكل ولا اطعمه ». فقال له الحسن: « لا تبرح مكانك حتى آتيك ». فذهب الى سيده، فاشتره واشترى الحائط ( البستان ) الذي هو فيه، فأعتقه، وملكه الحائط.

واخبار كرمه كثيرة لسنا بسبيل استقصائها.

وكان من حلمه ما يوازن به الجبال - على حد تعبير مروان عنه.

وكان من زهده ما خصص له محمد بن علي بن الحسين بن بابويه المتوفى سنة ٣٨١ هجري

كتاباً أسماه ( كتاب زهد الحسن عليه السلام ). وناهيك بمن زهد بالدنيا كلها في سبيل الدين.

**مناقبه:**

انه سيد شباب أهل الجنة، وأحد الاثني اللذين انحصرت ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهما، وأحد الاربعة الذين باهل بهم النبي

نصارى نجران، وأحد الخمسة ( أصحاب الكساء )، وأحد الاثني عشر الذين فرض الله طاعتهم على العباد، وهو أحد المطهرين من الرجس في الكتاب، وأحد الذين جعل الله مودتهم أجراً  
للمسألة، وجعلهم رسول الله أحد الثقلين اللذين لا يضلن من تمسك بهما. وهو ربحانة رسول الله ﷺ وحببه الذي يحبه ويدعو الله أن يحب من أحبه.

وله من المناقب ما يطول بيانه، ثم لا يحيط به البيان وان طال.  
وبويع بالخلافة بعد وفاة أبيه عليه السلام، فقام بالامر - على قصر عهده - أحسن قيام، وصالح  
معاوية في الخامس عشر من شهر جمادى الاولى سنة ٤١ - على أصح الروايات - فحفظ الدين،  
وحقق دماء المؤمنين، وجرى في ذلك وفق التعاليم الخاصة التي رواها عن ابيه عن جده صلى الله  
عليهما. فكانت خلافته « الظاهرة » سبعة اشهر واربعة وعشرين يوماً.  
ورجع بعد توقيع الصلح الى المدينة، فاقام فيها، وبيته حرماً الثاني لاهلها ولزائريها.  
والحسن من هذين الحرمين، مشرق الهداية، ومعقل العلم وموئل المسلمين. ومن حوله الطوائف  
التي نفرت من كل فرقة لتتفق فيالدين ولتنذر قومها اذا رجعت اليهم. فكانوا تلامذته وحملة العلم  
والرواية عنه. وكان بما أتاح الله له من العلم، وبما مكّن له في قلوب المسلمين من المقام الرفيع،  
أقدر انسان على توجيه الامة وقيادتها الروحية، وتصحيح العقيدة، وتوحيد أهل التوحيد.  
وكان اذا صلى الغداة في مسجد رسول الله ﷺ جلس في مجلسه، يذكر الله حتى ترتفع  
الشمس، ويجلس اليه من يجلس من سادات الناس يحدثهم. قال ابن الصباغ ( الفصول المهمة ص  
١٥٩ ): « ويجتمع الناس حوله، فيتكلم بما يشفي غليل السائلين ويقطع حجج المجادلين ».

وكان اذا حج وطاف بالبيت، يكاد الناس يحطمونه مما يزدحمون للسلام عليه. عليه السلام.

### وفاته:

وسُقي السم مراراً - كما سنأتي على تفصيله عند البحث على الوفاء بشروط الصلح - .  
وأحس بالخطر في المرة الاخيرة، فقال لاخيه الحسين عليه السلام: « اني مفارقك ولاحق بري، وقد سقيت السم، ورميت بكبدي في الطست، واني لعارف بمن سقاني السم ومن أين دهيت، وأنا اخاصمه الى الله عز وجل ». ثم قال: « وادفني مع رسول الله (ص) فاني أحق به وبيته <sup>(١)</sup>. فان أبوا عليك، فانشدك الله بالقراءة التي قرّب الله عز وجل منك، والرحم الماسة من رسول الله ان لا تحريق في امري محجمة من دم، حتى نلقى رسول الله صلى الله عليه وآله فنختصم اليه، ونخبره بما كان من الناس الينا ». .

---

١ - اما كونه احق به، فلانه ابنه وبضعته، بل هو بعضه، ولا احق من الابن بالاب، ولا من البعض بالكل.  
واما كونه احق ببيته، فلأنه وارثه الشرعي من امه الصديقة الطاهرة عليها السلام الوارثة الوحيدة من ابيها صلى الله عليه وآله وسلم. وانما لترثه كما ورث سليمان داود. وما من مخصص لعمومات الميراث..  
وكانت صيغة التفضيل هنا تعني المفضولين ابا بكر وعمر فيما استأثرا به من الدفن في حجرة رسول الله (ص) بما لابنة كل منهما من الحق في هذه الحجرة. ودل ذلك على رأيهما في صحة ارث الزوجة من العقار. والمسألة لا تزال محل الخلاف بين فقهاء الاسلام الى يوم الناس. وكان لكل من عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر في حجرة رسول الله التي دفن فيها - بناء على صحة ارثهما كزوجتين - سهم واحد من اثنين وسبعين سهماً لانهما ثنتان من تسع. وللتسع كلهن الثمن يتقاسمنه على هذه النسبة. اما سعة الحجرة المقدسة، فمما لا نعلمه الآن على التحقيق، فلتكن واسعة بحيث تكفي لاثنين وسبعين قبراً، والا فليكن ورثة الصديقة الطاهرة قد أذنوا لابي بكر وعمر بالدفن فيها. والا فماذا غير ذلك. وعلينا ان نعترف للحسن (ع) بانه كان الاحق برسول الله وبيته.



واوصى اليه باهله وبولده وتركاته وبما كان اوصى به اليه ابوه امير المؤمنين عليه السلام . ودل شيعته على استخلافه للامامة من بعده.

وتوفي في اليوم السابع من شهر صفر سنة ٤٩ هجري.

قال ابو الفرج الاصفهاني: « واران معاوية البيعة لابنه يزيد، فلم يكن شيء أثقل عليه من أمر الحسن بن علي وسعد بن ابي وقاص فدس اليهما سماً فماتا منه ». وللدواهي النكر من هذا النوع، صدماتها التي تمزّ الشعور وتوقظ الالم، وتجاوبت الاقطار الاسلامية أسى المصيبة الفاجعة، فكان لها في كل كورة مناحة تنذر بثورة، وفي كل عقد من السنين ثورة تنذر بانقلاب.

والله سبحانه وتعالى يقول: « وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون ».

#### مدفنه:

روى سبط ابن الجوزي بسنده الى ابن سعد عن الواقدي: « انه لما احتضر الحسن قال: ادفنوني عند ابي - يعني رسول الله (ص) - فقامت بنو امية ومروان بن الحكم وسعيد بن العاص وكان والياً على المدينة فمنعوه!! . قال ابن سعد: ومنهم عائشة وقالت: لا يدفن مع رسول الله أحد ». وروى ابو الفرج الاموي الاصفهاني عن يحيى بن الحسن انه قال: « سمعت علي بن طاهر بن زيد يقول: لما أرادوا دفنه - يعني الحسن بن علي - ركبت بغلاً واستعونت بني امية ومروان ومن كان هناك منهم ومن حشمهم، وهو قول القائل: فيوماً على بغل ويوماً على جمل ». وذكر المسعودي ركوب عائشة البغلة الشهباء وقيادتها الامويين ليومها الثاني من اهل البيت عليهم السلام . قال: « فأتاها القاسم بن محمد بن ابي

بكر فقال: يا عمّة ما غسلنا رؤوسنا من يوم الجمل الاحمر<sup>(١)</sup>. أتريدن أن يقال يوم البغلة الشهباء؟ فرجعت». «

واجتمع مع الحسين بن علي خلق من الناس فقالوا له: « دعنا وآل مروان، فوالله ما هم عندنا الا كأكلة رأس». فقال: « ان أخي أوصى ان لا اريق فيه محجمة دم .. ولولا عهد الحسن هذا، لعلمتم كيف تأخذ سيوف الله منهم مأخذها. وقد نقضوا العهد بيننا وبينهم، وأبطلوا ما اشترطنا عليهم لانفسنا». - يشير بهذا الى شروط الصلح -.

ومضوا بالحسن فدفنوه بالبقيع عند جدته فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف. قال في الاصابة: « قال الواقدي: حدثنا داود بن سنان حدثنا ثعلبة بن ابي مالك: شهدت الحسن يوم مات ودفن بالبقيع، فلقد رأيت البقيع ولو طرحت فيه ابرة ما وقعت الا على رأس انسان». «

---

١ - وعلى مثل هذا الوتر من التبكيت المؤدب ما رواه البيهقي في المحاسن والمساوي ( ج ١ ص ٣٥ ) قال: « وعن الحسن البصري ان الاحنف بن قيس قال لعائشة يوم الجمل: يا ام المؤمنين. هل عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المسير؟ قالت: اللهم لا. قال: فهل وجدته في شيء من كتاب الله حل ذكره. قالت: ما نقرأ الا ما تقرؤون. قال: فهل رأيت رسول الله عليه الصلاة والسلام استعان بشيء من نسائه اذا كان في قلة والمشركون في كثرة. قالت: اللهم لا. قال الاحنف: فاذأ ما هو ذنبنا؟». «

## القسم الثاني

### في الموقف السياسي



## قبل البيعة

يكفينا الآن، ونحن بصدد موضوع لا ندري على التحقيق، مدى تأثيره بسوابقه ومقارناته، ان نرجع ولو قليلاً - الى استعراض بعض الاوضاع الاجتماعية التي ثاب اليها المسلمون لأول مرة بعد عهد النبوة، بما كان للنبوة من اثر عميق في النفوس، وسلطان قوي على تكوين المجتمع، ويد صناع في بناء عناصر الحيوية في الاتباع.

يكفينا ونحن نستوحي الذكريات لوضع الصورة العابرة هنا، ان نأخذ من كل مناسبة صلتها بموضوعنا، أو نأخذ بالمناسبات ذات الصلة من دون غيرها، لتتعرف - على ضوء هذا الاسلوب - مدى تأثير موضوعنا بماضيه.

وكان الحدث الاكبر في تاريخ الاسلام هو وفاة رسول الله ﷺ، وانقطاع ذلك الاشعاع السماوي الذي كان يفيض على الدنيا كلها بالخير، فاذا الدنيا كلها مظلمة تستعد للشر. وانقطعت الارض بموت رسول الله (ص) عن السماء، اذ كان الوحي هو بريدها الى الارض واداة صلتها بها. وهل للارض غنى عن السماء، وفي السماء رزقها ومنها خيرها وحياتها وحيويتها ونورها ودينها. وما كان أشد من هذه الوحشة على الدنيا، ولا أفدح من هذه الخسارة على المسلمين، لو انه كان - ونعوذ بالله -

انقطاعاً باتاً وانفصالاً نهائياً. ولكن رسول الله (ص) أدرك ما سيمتحن به المؤمنون بعده من عظيم الرزية بانقطاع الوحي من بينهم، وكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً، فأخبرهم بان حبلاً واحداً سيبقى متصلاً بينهم وبين السماء. وهل حبل أولى بالتمسك من حبل السماء وقد انقطع الوحي، قال: « اني تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض، وعترتي اهل بيتي، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما »<sup>(١)</sup>.

ومن حق البحث الذي بين ايدينا ان يستقرئ في هذه المناسبة موقف المجتمع من عترة النبي (ص)، او موقف الجماعات التي كانت تدعي لنفسها حق التمثيل للمجتمع، لينظر فيما خلفوا رسول الله في عترته - استغفر الله - بل لينظر فيما يتصل من ذلك بموضوعنا من هذه المناسبة العابرة. واذا كانت العترة عشيرة الرجل، فعلي أبرز رجالها بعد رسول الله، واذا كانت ذريته، فالحسن كبير عترة النبي من بعده. وتجزئ اللغة اطلاق العترة على الصنفين - العشيرة والذرية - معاً.

نعم انه قدّر لهذا المجتمع، ان ينقسم انقسامته التاريخية التي وقعت فور الفاجعة العظمى بوفاة رسول الله ﷺ، حين تأول قوم فانساحوا الى تأولاتهم، وتعبّد آخرون فثبتوا على الصريح من قول نبيهم، وللنبي تصريحات كثيرة في موضوع الترشيح للخلافة ليس هنا

---

١ - اخرجه الترمذي وهو الحديث ٨٧٤ من احاديث كنز العمال (ص ٤٤ ج ١) وعلى نسق هذا الحديث احاديث كثيرة اخرى روتها الصحاح والمسانيد، وجاء في بعضها « اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله ممدود بين السماء والارض او ما بين السماء والارض وعترتي اهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض » - (الامام احمد والطبراني في الكبير).

مكان استعراضها. ولسنا الآن بصدد مناقشة المتأولين أو مساجلة المتعبدین، لان كل شيء مما نتفق عليه معهم جميعاً، أو مع فريق واحد منهم، أو مما تختلف فيه قد تم في حينه على صورته. وليس فيما تناوله بحوثنا الآن ما يستطيع ان يغير الواقع عن واقعه.

ولكننا - ولنلتمس المعاذير للمتأولين - على مخالفتهم لنصوص نبيهم نقول: انهم نظروا الى هذه النيابة عن الوحي التي جعلها رسول الله (ص) للكتاب وللعتره من بعده، في حديثه هذا وفي نظائره الكثيرة من الاحاديث الاخرى، نظرهم السياسية التي لا تعني الانكار على رسول الله، ولكنها تهدف - قبل كل شيء - الى « المصلحة » فيما يرون، ورأوا ان وجوب اطاعة الاوامر النبوية في الموضوعات السياسية، منوط بذوي التجارب من الشيوخ المتقدمين بالسن. فان صادقوا على ما أراده النبي فذاك، والا فليكن ما أرادوا هم.

وهكذا زويت الخلافة عن العتره. وهكذا صار من الممكن وربما من المستحسن لدى فريق عظيم من مسلمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ان يصبح معاوية أيضاً ممن ينازع على خلافة الاسلام ويطلبها لنفسه، ويحتج عليها بالسن<sup>(١)</sup> ايضاً، ويصادق عليها الشيوخ المسنون ايضاً كعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة واي هريرة الدوسي. ولم تكن حملة معاوية هذه بما فيها من استخفاف بقدسية الاسلام، الاولى من نوعها، ولكنها كانت تمتد بجذورها الى عهد أقدم، والى تصالح وتعاون أسبق، ومن طراز أسمى<sup>(٢)</sup>.

ولم يبق مخفياً ان الحجر الاساسي لهذا التدهور غير المنتظر، كان هو الذي بني هناك في المدينة المنورة، وقامت عليه سقيفة بني ساعدة بما

---

١ - يلحظ هنا كتاب معاوية الى الحسن عليه السلام شرح النهج (ج ٤ ص ١٣).

٢ - ويراجع للتأكد تصريح معاوية نفسه فيما رواه المسعودي (ج ٦ ص ٧٨ - ٧٩ هامش ابن الاثير). وبني على ذلك كثير من شعرائنا القدامى

ابرم فيها من حبل جديد هو غير الحبل الممدود - عمودياً - من السماء الى الارض الذي عناه رسول الله (ص) في حديثه الآنف الذكر. ولكنه حبل آخر اريد ليتمد مع التاريخ - افقياً - .

وتوالى تحت السقيفة أحداً ثأرت كوامناً وميولاً  
نزعات تفرقت كغصون الـ عوسج الغض شائكاً مدخولاً<sup>(١)</sup>  
ووقف صاحب الحق بالخلافة من اخوانه المتأولين، موقفه المشرف الذي دل بذاته، وبما حفظ الاسلام من الانهيار، على انه وحده كان الوسيط بين الناس وحبل السماء. وتلكأ عن بيعتهم بمقدار ما نبه الذهنية الاسلامية الى الحق المغلوب على امره، واخذ الى البيعة - بعد ذلك - أخذاً<sup>(٢)</sup>. وسأله بعض اصحابه: « كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟ » فقال: « انما كانت أثره، شحت عليها نفوس قوم، وسخت عنها نفوس آخرين، والحكم لله والمعود اليه القيامة. ودع عنك نهباً صيحح في حجراته<sup>(٣)</sup> » ..

قصائد هم العامرة. وهو ما عناه مهيار الديلمي في لاميته بقوله:  
وما الخبيثان ابن هند وابنه وان طغى خطبهما بعد وجل  
بمبدعين في الذي جاءا به وانما تقفيا تلك السبيل  
وهو ما عناه قبله استاذه الشريف الرضي رحمته الله بقوله:  
الا ليس فعل الآخريين وان علا على قبح فعل الاولين بزائد  
وهو ما عناه قبلهما الكمييت بقوله:  
يصيب به الرامون عن قوس غيرهم فيا اخرا اسدى له الشرارول  
الى امثال كثيرة اخرى.

١ - لبولس سلامة.

٢ - قال معاوية فيما كتبه اليه مع أبي امامة الباهلي:

« وتلكأت في بيعته - يعني بيعة ابي بكر - حتى حملت اليه قهراً تساق بخزائم الاقتسار كما يساق الفحل المخشوش!! »

٣ - نصح البلاغة ( ج ١ ص ٢٩٩ )، شرح محمد عبده.



لغة تنبئك عما تكظمه في دخيلتها من غيظ، وعما تحملها في ظاهرتها من تسليم.  
وعشا عن انواره مناوئوه، وعلى أبصارهم غشاوة الذحول. فغفلوا عنه غير منكرين سبقه  
وجهاده وقرابته وصهره واخوته وعلمه وعبادته، وتصريحات رسول الله ﷺ في شأنه، التي كانوا  
يستوعبونها يومئذ أكثر مما نستوعبها نحن. ولكنهم نقموا عليه كثرة فضائله هذه، ونقموا عليه  
شدته في احقاق الحق، ونقموا عليه سيفه الذي خلق منهم أعداء موتورين، منذ كان يصنع  
الاسلام بهذا السيف في سوح الجهاد المقدس.

ونقموا عليه سنه لانه كان في العقد الرابع. ولا عجب اذا رأى ذوو الحنكة المسنون، ان لا  
يكون الخليفة بعد رسول الله مباشرة، الا وهو في العقد السابع مثلاً.

وخفي عليهم ان الامامة في الاسلام دين كالنبوة نفسها، ويجوز فيها ما يجوز في النبوة، ولا  
يجوز عليها ما لا يجوز على النبوة في عظمتها. فما شأن الاجتهاد بالسن في مقابل النص على  
التعيين. وما شأن الملاحظات السياسية في مقابل كلمات الله وتصريحات نبيه (ص). وكانت سن  
علي يوم وفاة رسول الله ﷺ، سن عيسى بن مريم يوم رفعه الله عز وجل، أفيجوز لعيسى ان  
ينتهي بقصارى نبوته في الارض الى هذه السن، ولا يجوز لعلي أن يتدئ خلافته في ثلاث  
وثلاثين، وهي السن التي اختارها الله لسكان جنانه يوم القيامة! ولو لم تكن خير سني الانسان لما  
اختارها الله للمصطفين من عباده في الجنان.

ونقموا عليه قرياه « فكرهوا اجتماع النبوة والخلافة في بيت واحد » ولا نعرف كيف انقلبت  
الفضيلة - على هذا المنطق - سبباً لنقمة. ولا نفهم كيف كانت « القرابة » بموجبها القصيرة،  
وبما هي اقرب الى النبي ﷺ حائلاً دون الخلافة، ثم هي بموجبها الطويلة، وبما هي

أبعد عن النبي، دليل الخلافة والحجة الوحيدة في ما دلفوا به من حجاج خصومهم.  
وحسبوا انهم أحسنوا صنعاً للاسلام وللمصلحة العامة بفصلهم الخلافة عن بيت النبوة، وبما  
فسحوا المجال لبيوتات اخرى، تتعاون - بدورها - على غزو المنصب الديني الأعلى، أبعد ما  
يكون بطبيعته عن مجالات الغزو والغلبة والاستيلاء بالقوة والعنف.

وخفي عليهم ما كان يحتاط به رسول الله ﷺ لامته ولعترته، حين سجل الخلافة في بيته.  
وجاءت الاحداث - بعد ذلك - فنبهت العقول الواعية الى اخطاء القوم وصواب رسول الله  
ﷺ.

فكانت « عملية الفصل » هذه، هي مثار الخلافات التاريخية الحمر، بين عشاق الخلافة في  
مختلف الاجيال، ومبعث مآسٍ فظيعة في المسلمين، ومصدر انعكاسات مزرية في مثالية الاسلام،  
كان المسلمون في غنى عنها لو قدر للخلافة - من يومها الاول - ان تأخذ طريقها اللاحب  
الذي لا يجوز فيه اجتهاد، ولا تمسه سياسة، ولا يتصرف فيه احد غير الله ورسوله.  
« وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص  
الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ».

وهل كان التناحر والتطاحن المديد العمر المتوارث مع الاجيال فيما بين الاسر البارزة في  
المسلمين، الا نتيجة فسح المجال لهذا او ذاك في الطمّاح الى غزو المقام الرفيع.  
وهل كانت المجازر الفظيعة التي جابهها المسلمون في الفترات المختلفة من تاريخ الاسلام: بين  
بني هاشم وبني امية: وبين بني الزبير وبني امية: وبين بني العباس وبني امية: وبين بني علي وبني  
العباس ... الا النتيجة

المباشرة لفصم ذلك التقليد الديني الذي احتاط به رسول الله ﷺ، ليكون حائلاً دون امثال هذه المآسي والاحداث المؤسفة في الاسلام.

وهل كانت « فجاجع العترة » الفريدة من نوعها - بالقتل والصلب والسي والتشريد - الا اثر الخطأة الاولى، التي خولفت بها سياسة النبي (ص) فيما اراده لامته ولعترتة، وفيما حفظ به امته وعترتة جميعاً، لو انهم اطاعوه فيما اراد.

ولكنهم جهلوا مغزى هذه السياسة البعيدة النظر، فكرهوا اجتماع النبوة والخلافة في بيت واحد، انصهاراً بسياسة اخرى.

وكانت هي المعذرة الظاهرة التي لم يجدوا غيرها معذرة ييوحون بها للناس. اما معذرتهم الباطنة، فلا يعلم بها الا العالم ببواطن الامور وهي على الاكثر لا تعدو الذكريات الدامية في حروب الدعوة الاسلامية، أو الحسد الذي « يأكل الدين كما تأكل النار الحطب » - كما في الحديث الشريف -.

وكان حب الرياسة وشهوة الحكم، شر أدواء الناس وبالأعلى الناس، وأشدّها استفحالاً في طباع الاقوياء من زعماء ومنتزعين.

وما النبوة ولا الامامة بما هما - منصب إلهي - من مجالات السياسة بمعناها المعروف، وكل سياسة في النبوة أو في شيء من ذيوها الادارية، فهو دين والى الدين. والمرجع الوحيد في كل ذلك، هو صاحب الدين نفسه، وكلمته هي الفصل في الموضوع.

ولكي تتفق معي على ميسس اتصال هذه المناسبة بموضوعنا اتصالاً وشيخاً، عليك ان تتطلع الى اللغة المتظلمة الناقمة التي ينكشف عنها الحسن بن علي عليه السلام في هذا الشأن، بما كتبه الى معاوية، ابان البيعة له في الكوفة. قال:

« فلما توفي - يعني رسول الله ﷺ - تنازعت سلطانه العرب، فقالت قريش: نحن قبيلته واسرته واوليائه، ولا يحل لكم ان تنازعونا سلطان محمد وحقه. فرأت العرب ان القول ما قالت قريش وان الحجة في ذلك لهم على من نازعهم في امر محمد. فأنعمت لهم وسلمت اليهم، ثم حاججنا <sup>(١)</sup> نحن قريشاً بمثل ما حاججت به العرب، فلم تنصفنا قريش انصاف العرب لها. انهم أخذوا هذا الامر دون العرب بالانصاف والاحتجاج، فلما صرنا اهل بيت محمد واوليائه الى محتجتهم، وطلب النصف منهم، باعونا واستولوا بالاجتماع على ظلمنا ومراغمتنا والعنت منهم لنا. فالموعد الله وهو الولي النصير.

« ولقد كنا تعجبنا لتوثب المتوثبين علينا في حقنا، وسلطان بيتنا. واذ كانوا ذوي فضيلة وسابقة في الاسلام، أمسكنا عن منازعتهم، مخافة على الدين ان يجد المنافقون والاحزاب في ذلك مغمراً يثلمون به، أو يكون لهم بذلك سبب الى ما أرادوا من افساده.

« فاليوم فليتعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمر لست من أهله، لا بفضل في الدين معروف، ولا أثر في الاسلام محمود، وانت ابن حزب من الاحزاب، وابن أعدى قريش لرسول الله ﷺ، ولكتابه. والله حسيبك فسترد عليه وتعلم لمن عقبى الدار!!» <sup>(٢)</sup>.

وهكذا نجد الحسن عليه السلام، يعطف - بالفاء - عجبه من توثب معاوية على تعجبه لتوثب الاولين عليهم في حقهم وسلطان بيتهم. ومن هنا تنبثق مناسبة اتصال قضيته بقضايا الخلائف السابقين، وتنبثق معها مناسبات اخرى. بعضها للاخوين. وبعضها للابوين. وبعضها للحق العام.

---

١ - وكان من افطع النكيات بقضية اهل البيت:، ان تحتفي كل هاتيك المحاججات في التاريخ. ثم لا نقف منها الا على التفت الشاردة التي اغفلتها الرقابة العدو عن غير قصد .. وهنا الذكر قول الشاعر المجدد الحاج عبد الحسين الازري:

اقراً بعصرك ما الاهواء تكتبه      ينيئك عما جرى في سالف الحقب

٢ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٢ ).

وما نحن بالذاكرين شيئاً منها هنا، لانا لا نريد ان نتصل بهذه البحوث، في سطورنا هذه، الا بمقدار ما تتصل هي بالصميم من موضوعنا.

وعلمنا ان الرشاقة السياسية البارعة التي رحمت الموقف بعد وفاة رسول الله (ص) في لحظات، والتي سماها كبير من اقطابها « بالفلتة » وسماها معاوية « بالابتزاز للحق والمخالفة على الامر <sup>(١)</sup> »، كانت بنجاحها الخاطف دليلاً على سبق تصميم في الجماعات التي وليت الحل والعقد هناك. فكان من السهل ان نفهم من هذا التصميم « اتجاههاً خاصاً » نحو العترة من آل محمد (ص) له اثره في حينه، وله آثاره بعد ذلك.

فكانوا المغلوبين على امرهم، والمقصيين - عن عمد - في سائر التطورات البارزة التي شهدتها التاريخ يومئذ <sup>(٢)</sup>.

فلا الذي عهد بالخلافة قدمهم. ولا الذي حصر الخليفة في الثلاثة من الستة انصفهم. ولولا رجوع الاختيار الى الشعب نفسه مباشرة، بعد حادثة الدار، لما كان للعترة نصيب من هذا الامر على مختلف الادوار.

---

١ - تجدد ذلك صريحاً فيما كتبه معاوية لمحمد بن ابي بكر. قال: « كان ابوك وفاروقه اول من ابتزته - يعني علياً <sup>عليه السلام</sup> - حقه وخالفه على امره. على ذلك اتفقا واتسقا، ثم اتخما دعواه الى بيعتهما فابطأ عنهما وتلكأ عليهما، فهما به المموم وارادوا به العظيم. ثم انه بايع لهما وسلم لهما. واقاما لا يشركانه في امرهما، ولا يطلعانه على سرهما حتى قبضهما الله .. - ثم اردف قائلاً -: فان يك ما نحن فيه صواباً، فابوك استبد به ونحن شركاؤه، ولولا ما فعل ابوك من قبل، ما خالفنا ابن أبي طالب ولسلمنا اليه، ولكننا رأينا اباك فعل ذلك به من قبلنا واخذنا بمثله » .. اه المسعودي على هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٧٨ - ٧٩ ).

٢ - ونجد في كلمات امير المؤمنين (ع) شواهد كثيرة على ذلك. قال: « فوالله ما زلت مدفوعاً عن حقي مستأثراً علي منذ قبض الله نبيه حتى يوم الناس هذا ». وقال: اللهم اني استعديك على قريش ومن اعانهم، فانهم قطعوا رحمي وصغروا عظيم منزلتي واجمعوا على منازعتي امراً هو لي ..

ثم كان لهذا « الاتجاه الخاص » أثره في خلق معارضة قوية للعهديين اللذين رجعا بامرهما الى العترة من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

وفي حروب البصرة وصفين فمسكن شواهد كثيرة على ما نقول.  
وفي موقف ابن عمر <sup>(١)</sup> وسعد بن ابي وقاص واسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة وقدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام وحسان بن ثابت وأبي سعيد الخدري وزيد بن ثابت والنعمان بن بشير .. وهم « القعاد » الذين آثروا الحياد، واستنكفوا من البيعة لعلي ولابنه الحسن عليه السلام شواهد اخرى.

ولهذه المعارضة ميادينها المختلفة والوانها المتعددة. ومنها المواقف السلبية النابية التي جوبه بها زعماء العترة عليهم السلام، في المدينة أولاً، وفي الكوفة اخيراً.

والا فما الذي كان يحدو علياً عليه السلام، ليقول من على منبره في الكوفة:  
« يا أشباه الرجال ولا رجال، ويا أحلام الاطفال وعقول ربات الحجال، أما والله لو ددت أن الله أخرجني من بين أظهركم، وقبضني الى رحمته من بينكم، ووددت أني لم أركم ولم أعرفكم، فقد والله ملأتم صدري غيظاً. وجرعتموني الامرين أنفاساً. وأفسدتم علي رأيي بالعصيان والخذلان .. »  
الى كثير مما يشبه هذا القول، مما أثر عنه في خطبه وكلماته.  
اليست هي المعارضة التي زرعت نوابتها الخبيثة في كل مكان من حواضر علي عليه السلام، فأخذت على الناس التقاعس عن نصرته بشتى المعاذير.

---

١ - قال المسعودي (هامش ابن الاثير ج ٥ ص ١٧٨ - ١٧٩): « ولكن عبد الله بن عمر بايع يزيد بعد ذلك وبايع الحجاج لعبد الملك بن مروان! ». ورأى المسعودي ان يسمى هؤلاء « القعاد » بالعثمانية. ورأى ابو الفدا ( ج ١ ص ١٧١ ) ان يسميهم « المعتزلة » لاعتزالهم بيعة علي (ع) - اقول: وما هم بالعثمانية ولا المعتزلة ولكنهم الذين ماتوا ولم يعرفوا امام زمانهم.

أقول هذا. ولا أريد ان أتأسى - معه - العوامل الأخرى التي شاركت « الاتجاه » - الآنف الذكر - في تكوين هذه المعارضة بموقفها - الإيجابي المسلح والسلي الخاذل - تجاه العترة النبوية في العهد الهاشمي الكريم.

ولا أشك بان العدل الصارم، والمساواة الدقيقة في التوزيع التي كانت طابع هذا العهد، بل هي - دون ريب - طابع العهود الهاشمية مع القرن الاول، في نبوتها وفي خلافتها. - هي الأخرى التي تحسس منها الناس أو قسم من الناس، بشيء من الضيق لا يتسع للطاعة المطلقة ولا للاخلاص الحر اللذين لن ينتفع بغيرهما في ميدان سلم أو ميدان حرب.

والظروف الطارئة بمقتضياتها الزمنية التي طلعت بها على الناس خزائن الممالك المهزومة في الفتوح، والطعوم الجديدة من الحياة التي لا عهد لهؤلاء الناس بمثلها من قبل - كل ذلك، كان له أثره في خلق الحس المظلم الذي من شأنه ان يظل دائماً في الجهة المعاكسة للنور. وفي بجران هذا « الاتجاه الخاص » الذي تعاون على تكوينه ربع قرن من السنين، يتمثل عهد علي عليه السلام في خلافته قبل بيعة الحسن في الكوفة.

والحسن من علي عليه السلام كبير ولده، وولي عهده، وشريك سرائه وضرائه، يحس بحسه ويألم بألمه. وهو - اذ ذاك - على صلة وثيقة بالدنيا التي أحاطت بابه من قومه ومن رعيتيه ومن أعدائه، فهو لا يجهلها ولا يغفل عنها، وكان ينطوي ممّا يدور حوله على شجى مكتوم، يشاركه فيه أخوه كما يشاركه في اخوته. وكان هذا الشجى المكتوم، هو الشيء الظاهر مما خلف به هؤلاء المسلمون - يومئذ - نبيهم في عترته، جواباً على قوله (ص) لهم: « فانظروا كيف تخلفوني فيهما!! ».

وكان الحسن عليه السلام، اذ ينطوي على هذا الشجى، لا يلبث ان يستروح الامل - أحياناً - بما يجده في صحابة أبيه البهاليل من النجدة والحيوية والمفاداة وشمائل الاخلاص الذي لا تشوبه شائبة طمع في دنيا، ولا شائبة هوى في سياسة.

ومن هؤلاء، القواد العسكريون، والخطباء المفوهون. والفقهاء والقراء والصفوة الباقية من بناء الاسلام. كانوا - بجدارة - العدة التي يستند عليها امير المؤمنين، في حربه وسلمه. وكانوا - بحق - دعامة العهد الهاشمي فيما تعرض له هذا العهد، من زلازل وزعازع واططار.

وكانوا المسلمين الذين وفوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيما واثقوه عليه في ذريته، بأن يمنعوهم بما يمنعون به انفسهم وذريتهم. فلم لا يستروح الحسن بهم روائح الامل لقضية ابيه، بل لقضية نفسه.

وكانوا المؤمنين الذين آمنوا بكلمات الله في اهل بيت نبيهم وذوي قرياه وآمنوا بوصيئتهم، وبمراتبه التي رتبها الله له أو رتبها لها. وفهموا علياً كما يجب أن يفهم. وعليٌّ هو ذلك البطل الذي لم يحلم المسلمون بعد رسول الله (ص) بمثله، اخلاصاً في الحق، وتفادياً في الاسلام، ونصحاً للمسلمين، واستقامة على العدل، واتساعاً في العلم. ولن ينقص علياً في كبرياء معانيه، جحود الآخرين فضائله ومميزاته، وهؤلاء الآخرين من مطامعهم واهوائهم شغل شاغل يملأ فراغ نفوسهم.

وما في ملاكات علي عليه السلام متسع للاهواء والمطامع. فليكن هؤلاء - دائماً - في الملاكات البعيدة عن علي، وليكونوا في المعسكر الذي يقوم على المساومة بالمال والولايات ..

وليكن مع علي زمرة المنخولة تلك، المسلمة اسلامها الصحيح امثال عمار بن ياسر، وخزيمة بن ثابت ذي الشهاداتتين، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله وعبد الرحمن ابني بديل، ومالك بن الحارث الاشتر، وخباب بن الارت، ومحمد بن ابي بكر، وابي الهيثم بن التيهان، وهاشم بن عتبة



ابن ابي وقاص ( المرقال )، وسهل بن حنيف، وثابت بن قيس الانصاري، وعقبة بن عمرو، وسعد بن الحارث بن الصمة، وابي فضالة الانصاري، وكعب بن عمرو الانصاري، وقرضة بن كعب الانصاري، وعوف بن الحارث بن عوف، وكلاب بن الاسكر الكناني، وابي ليلى بن بليل .... واضراب هؤلاء من قادة الحروب وأحلاس المحارب، الذين انكروا الظلم، واستعظموا البدع، وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، وتسابقوا الى الموت في سبيل الله، استباق غيرهم الى المطامع في سبيل الدنيا.

ومن الخير، أن ننبه هنا، الى ان جميع هذه الصفوة المختارة كانت قد استشهدت في ميادين علي عليه السلام، وان ثلاثاً وستين بدرياً استشهد معهم في صفين<sup>(1)</sup> وحدها، وان أضعاف هذه الاعداد كانت خسائر الحروب المتعاقبة مدى ثلاث سنوات.

فما ظنك الآن، بذلك الامل الذي كان يداعب الحسن عليه السلام بوجود الانصار، وهل بقي للحسن - بعد هذا - الا الشجى المكتوم، مضاعفاً على تضاعيف الايام. اما معسكر علي عليه السلام، فقد نكب نكبته الكبرى، حين أصحر من خيرة رجاله، ومراكز الثقل فيه.

واما دنيا علي عليه السلام، فقد عادت لسقيا الغصص وشرب الرنق - على حد تعبيره هو فيما ندب به أصحابه عند مصارعهم -.

وتلقت علي الى آفاقه المترامية التي تخضع لامره، فلم يجد بين جماهيرها المتدافعة، من ينبض بروح اولئك الشهداء، أو يتحلى بمثل مزاياهم، اللهم الا نفر الاقل الذي لا يناط به أمل حرب ولا أمل سلم.

ولولا قوة تأثيره في خطبه، وعظيم مكانته في سامعيه، لما تألف له - بعد هؤلاء - جيش، ولا قامت له بعدهم قائمة.

---

١ - اسم موضوع على شاطئ الفرات بين « عانة » و « دير الشعار ». كان ميدان الحروب الطاخنة بين الكوفة والشام.

وهكذا أسلمته ظروفه لان يكون هدف المقاطعة من بعض، وهدف العداء المسلح من آخرين، وهدف الخذلان الممقوت من الاتباع ( فلا اخوان عند النجاء، ولا أحرار عند النداء ).

وأى حياة هذه التي لا تحفل بأمل، ولا ترجى لنجاح عمل. وقد أزمع فيها الترحال عباد الله الاخيار، الذين باعوا قليلاً من الدنيا لا يبقى، بكثير من الآخرة لا يفنى.

فَسَمِعَ وهو يقول ( اللهم عجل للمراديّ شقاه ) وَسَمِعَ وهو يقول ( فما يحبس أشقاها ان يخضبها بدم أعلاها )، وَسَمِعَ وهو يقول ( أما واللّه لو ددت ان اللّه أخرجني من بين أظهركم وقبضني الى رحمته من بينكم ).

وسلام عليه يوم وُلِد. ويوم سبق الناس الى الاسلام. ويوم صنع الاسلام بسيفه. ويوم امتحن. ويوم مات. ويوم بيعت حياً.

وترك من بعده لولي عهده، ظرفه الزمّي النابي، القائم على اثاره الثلاث - فقر الأنصار. والعداء المسلح. والمقاطعة الخاذلة.

البيعة

إذا كان الدين في الإسلام، هو ما يبلغه النبي ﷺ لأنه الذي لا ينطق عن الهوى « ان هو الا وحي يوحى »، وإذا كان الخليفة في الإسلام هو من يعينه النبي للخلافة، لأنه المرجع الأعلى في الإثبات والنفي، فالحسن بن علي، هو الخليفة الشرعي، بايعه الناس أو لم يبايعوه.

ذكره رسول الله ﷺ باسمه في سلسلة أسماء خلفائه الاثني عشر، كما تضافر به الحديث عنه، فيما رواه علماء السنة<sup>(١)</sup>، وفيما أجمع على روايته علماء الشيعة، وفيما اتفق عليه الفريقان، من قوله له ولاخيه الحسين: « انتما الامامان والأئمكما الشفاعة<sup>(٢)</sup> ». وقوله وهو يشير الى الحسين: « هذا امام ابن امام أخو امام أبو أئمة تسعة<sup>(٣)</sup> » - الحديث -.

وأمره أبوه أمير المؤمنين - منذ اعتل - أن يصلي<sup>(٤)</sup> بالناس، وأوصى اليه عند وفاته قائلاً: « يا بني أنت ولي الامر وولي الدم، وأشهد على وصيته الحسين ومحمداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته، ودفع اليه الكتاب والسلاح، ثم قال له: « يا بني أمرني رسول الله أن اوصي اليك، وأن أدفع اليك كتي وسلاحي، كما أوصى الي رسول الله ودفع اليّ

١ - تجد ذلك مفصلاً في ينابيع المودة ( ج ٢ ص ٤٤٠ ) فيما يرويه عن الحموي في فرائد السمطين، وعن الموفق بن احمد الخوارزمي في مسنده. وروى ذلك ابن الخشاب في تاريخه وابن الصباغ في « الفصول المهمة »، والحافظ الكنعي في « البيان ». وأسعد بن ابراهيم بن الحسن بن علي الخنيلي في « أربعينه ». والحافظ البخاري ( خاجه بارسا ) في « فصل الخطاب ».

٢ - الاتحاف بحب الاشراف، للشبراوي الشافعي ( ص ١٢٩ ط مصر ) ونزهة المجالس. للصفوري الشافعي ( ج ٢ ص ١٨٤ ).

٣ - ابن تيمية في منهاجه ( ج ٤ ص ٢١٠ ).

٤ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٦١ ).

كتبه وسلاحه. وأمرني أن أمرك، اذا حضرك الموت أن تدفعها الى اخيك الحسين». ثم أقبل على الحسين فقال: « وأمرك رسول الله أن تدفعها الى ابنك هذا». ثم اخذ بيد علي بن الحسين وقال: « وأمرك رسول الله أن تدفعها الى ابنك محمد. فأقرئه من رسول الله ومني السلام »<sup>(١)</sup>. صورة تحكيها كل كتب الحديث التي تعرض لهذه المواضيع، وترفعها مسندة بالطرق الصحيحة الموثقة، الى مراجعها من اهل البيت عليهم السلام وغيرهم. وهي الصورة التي تناسق الوضع المنتظر لمثل ظرفها. والا فما الذي كان ينبغي غير ذلك؟

وهذه هي طريقة الامامية من الشيعة في اثبات الامامة.

- نصوص نبوية متواترة من طرقهم، ومروية بوضوح من طرق غيرهم، تحصر الامامة في اثني عشر اماماً كلهم من قريش<sup>(٢)</sup>، وتذكر - ضمناً - أو في مناسبة اخرى، أسماءهم اماماً اماماً الى آخرهم، وهو المهدي المنتظر الذي يملأ الله به الارض قسطاً وعدلاً، بعد أن تكون قد امتلأت ظلماً وجوراً.

- ونصوص خاصة، من كل امام على خلفه الذي يجب أن يرجع اليه الناس.

ثم يكون من تفوق الامام، في علمه وعمله ومكارمه وكراماته، أدلة وجدانية اخرى، هي بمثابة تأييد لتلك النصوص بنوعيتها.

---

١ - اصول الكافي (ص ١٥١) وكشف الغمة (ص ١٥٩) وغيرهما.

٢ - ففي صحيح مسلم (ج ٢ ص ١١٩) في باب « الناس تبع لقريش » عن جابر بن سمرة قال: « سمعت رسول الله (ص) يقول: لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة ويكون عليهم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش ». وروى نحوه منه البخاري (ج ٤ ص ١٦٤) وابو داود والترمذي في جامعهم والحميدي في جمعه بين الصحيحين. ورواه غيرهم. والحديث يحصره العدد في الاثني عشر من قريش، وبما يفصله صحيح مسلم من كون هذا العدد هو عدد الخلفاء الى ان تقوم الساعة، صريح بما يقوله الامامية في ائمتهم، دون ما وقع في التاريخ من أعداد الخلفاء ومختلف عناصرهم.

اما بيعة الناس فليست شرطاً في امامة الامام. وانما على الناس أن يبايعوا من أرادته النصوص النبوية. ولا تصحح الامامية بيعة غيره. ولا تقع من أحدهم الا اضطراراً. وقضت الظروف بدوافعها الزمنية، أن لا يبايع الناس من الائمة المنصوص عليهم، الا الامامين علياً والحسن عليهما السلام .

وابتداً بعد الحسن عهد « الخلفاء » الاسمية، التي تركز في نفوذها على السلاح، وتقوم في بيعتها على شراء الضمائر بالمال. أو كما قال الغزالي « وأفضت الخلافة الى قوم تولوها بغير استحقاق <sup>(١)</sup> ». ».

وكان الاولى بالمسلمين، أو بمؤرخة الاسلام على الاخص، ان يغلقوا عهد « الخلافة » بنهاية عهد الحسن عليهما السلام، ليشرعوا بعده عهد « الملك » بظواهره وسياسته وارتجالاته ولو فعلوا لحفظوا مثالية الاسلام مجلوةً بما ترسمه خلفاؤه المثاليون من سيرة النبي ﷺ ولصانوا الاسلام عن كثير مما وصمه به هؤلاء الملوك الذين فرضوا على المسلمين خلافتهم فرضاً، ثم جاء التاريخ فرضي أن يسميهم « الخلفاء » من دون استحقاق لهذا الاسم، وأساء الى الاسلام من حيث أراد الاحسان.

تري، أيصح للخليفة الذي يجب أن يكون أقرب الناس شبهاً بصاحب الرسالة في ورعه وعلمه والتزامه بحرفية الاسلام، أن يصلي « الجمعة » يوم الاربعاء، أو يصلها مرةً اخرى في ضحي النهار، أو يتطلب محرماً، أو يبيع الذهب باكثر منه وزناً، أو يلحق العهار بالنسب، أو يقتل المؤمن صبراً، أو يرد الكافر بالمال ليتجهز على اخوانه المسلمين بالحرب؟ الى غير ذلك والى أنكى من ذلك من ظواهر الملك التي لا يجوز نسبتها الى الدين. فلم لا يكون صاحبها رئيس دنيا و « ملكاً » بدل أن نسميه رئيس دينٍ و « خليفةً »؟. وناهيك بمن جاء بعد معاوية من خلائف هذه الشجرة المنعوتة في القرآن - نعتها اللائق بها - . فماذا كان من يزيد وماذا كان من

---

١ - تراجع « دائرة المعارف » لفريد وجدي مادة « حسن » ( ج ٣ ص ٢٣١ ).

عبد الملك ومن الوليد، ومن آخرين وآخرين.

كل ذلك كان يجب أن يستحث المسلمين الى الانتصاف للاسلام، فلا يضيفون الى مراكزه الدينية العليا، الا الاكفاء المتوفرين بتربيتهم على مثاليته والذين هم أقرب الناس شبيهاً بمصدر عظمته الاول (ص).

وعلمنا - مما تقدم - أن الحسن بن علي عليه السلام، كان أشبه الناس برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلقاً وخلقاً وهيأة وسؤدداً<sup>(١)</sup>. وانه كان عليه سيماء الانبياء وبهاء الملوك. وعلمنا أنه كان سيد شباب أهل الجنة في الآخرة. والسيد في الآخرة هو السيد في الدنيا غير منازع. و « السيد » المطلق لقبه الشخصي الذي لقبه به جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وعلمنا أنه كان أشرف الناس نسباً، وخيرهم أباً واماً وعمماً وعمماً وخالاً وخالةً وجداً وجددة. كما وصفه مالك بن العجلان في مجلس معاوية<sup>(٢)</sup>.

فلم لا يكون - على هذا - هو المرشح بالتركية القطعية للبيعة العامة. كما كان - الى ذلك - هو الامام المقطوع على أمره بالنص. ولم لا يضاف

---

١ - الارشاد (ص ١٦٧) واليعقوبي (ج ٢ ص ٢٠١) وغيرهما.

٢ - قال معاوية ذات يوم - وعنده اشراف الناس من قريش وغيرهم: « اخبروني بخير الناس اباً واماً وعمماً وعمماً خالاً وخالةً وجداً وجددة »، فقام مالك بن العجلان، فأوماً الى الحسن فقال: « ها هو ذا ابوه علي بن ابي طالب، وامه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمه جعفر الطيار في الجنان، وعمته ام هانئ بنت ابي طالب، وخاله القاسم ابن رسول الله وخالته بنت رسول الله زينب، وجدته رسول الله، وجدته خديجة بنت خويلد ». فسكت القوم. ونحس الحسن. فاقبل عمرو بن العاص على مالك فقال: « أحب بني هاشم حملك على ان تكلمت بالباطل؟ ». فقال ابن العجلان: « ما قلت الا حقاً، وما احد من الناس يطلب مرضاة مخلوق بمعصية الخالق، الا لم يعط امنيته في دنياه، وختم له بالشقاء في آخرته. بنو هاشم انضروهم عوداً، وأورايم زناداً، كذلك يا معاوية؟ قال: اللهم نعم ». (البيهقي ج ١ ص ٦٢).

اليه المركز الدينيّ الأعلى، وهو من عرفت مقامه وسموّه ومميزاته. وإذا تعذر علينا أن نفهم الامامة والكفاءة للخلافة، من هذه القابليات الممتازة والمناقب الفضلى، فأى علامة اخرى تنوب عنها أو تكفيها فهمها.

خرج عليه السلام الى الناس، غير ناظر الى ما يكون من أمرهم معه، ولكنه وقف على منبر أبيه، ليؤبّن أباه بعد الفاجعة الكبرى في مقتله صلوات الله وسلامه عليه.

فقال: « لقد قبض في هذه الليلة رجل لم يسبقه الاولون، ولا يدركه الآخرون. لقد كان يجاهد مع رسول الله فيقيه بنفسه. ولقد كان يوجهه برايته، فيكتنفه جبرئيل عن يمينه، وميكائيل عن يساره، فلا يرجع حتى يفتح الله عليه. ولقد تُوفي في الليلة التي قبض فيها موسى بن عمران. ورفع بها عيسى بن مريم، وانزل القرآن. وما خلّف صفراء ولا بيضاء الا سبعمائة درهم من عطائه، أراد أن يتاع بها خادماً لاهله <sup>(١)</sup> ». »

وتأبين الحسن هذا - بأسلوبه الخطابي - فريد لا عهد لنا بمثله، لانه - كما ترى - لم يعرض الى ذكر المزايا المعروفة في الراحل العظيم، كما هي العادة المتبعة في أمثال هذه المواقف، ولا سيما في تأبين الرجال الذين احتوشوا الفضائل، فكان لهم أفضل درجاتها، ومرنوا على المكارم فاذا هم في القمة من ذراتها، علماً وحلماً وفصاحة وشجاعة وسماحة ونسباً وحسباً ونبلاً ووفاء واباء، كعلي الذي حيرّ المداحين مدح علاه. فلماذا يعزف الحسن عليه السلام، فيما يؤبّنه به عن الطريقة المألوفة في تأبين العظماء؟. ترى أكانت الصدمة القوية في مصيبتته به، هي التي سدّت عليه - وهو الخطيب المصقع وابن أخطب العرب - أبواب القول فيما ينبغي أن يقول، أم أنه كان قد عمد الى هذا الاسلوب قاصداً، فكان في اختيار

---

١ - يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩٠ ) وابن الاثير ( ج ٣ ص ١٦ ) ومقاتل الطالبين.



الاسلوب الخاص، ابلغ الخطباء وابرعهم اصابة للمناسبات، وأطولهم خطابة على اختصار الكلمات.

نعم انه يؤيِّته بما لا يسع أحداً في التاريخ أن يؤبن به غيره. وكل تأبين على غير هذا الاسلوب، كان بالامكان أن يؤبَّن على غراره غيره وغيره من عظماء الناس. اما الاوصاف الفريدة التي ذكرها الحسن لأبيه في هذا التأبين، فكانت الخصائص العلوية التي لا تصح لغير علي في التاريخ، ولا يشاركه فيها أحد من العظماء ولا من الاولياء.

انه ينظر اليه من زاويته الربانية - نظر امام الى امام - فاذا هو الراحل الذي لا يشبهه راحل ولا مقيم، ولا يضاهيه - في شتى مراحل - وليّ ولا زعيم.

رجلٌ ولكنه الذي لم يسبقه الاولون ولا يدركه الآخرون. وانسان ولكنه بين جبرئيل وميكائيل، وهل هذا الا الانسان الملائكي. ترفع روحه يوم يرفع عيسى، ويموت يوم يموت موسى، وينزل الى قبره يوم ينزل القرآن الى الارض! مراحل كلها بين ملكٍ مقربٍ ونبي مرسلٍ وكتاب منزل، ومع رسول الله يقيه بنفسه. فما شأن مكارم الدنيا، الى جنب هذه المكرمات الكرائم، حتى يعرض اليها في تأبينه.

ولعلك تتفق معي الآن الى أن هذا الاسلوب الرائع « الفريد » فيما أبين به الحسن أباه عليه السلام ، كان أبلغ تأبين في ظرفه، وأليقه بهذا الفقيد.

وهذه احدى مواقفه الخطابية، التي دلت بموهبتها الممتازة على نسبه القريب، من جده ومن أبيه ( صلى الله عليهما وعلى آلهما ). وسيكثر منذ اليوم أمثالها، من الحسن « الخليفة » عليه السلام ، بحكم نزوله الى قبول البيعة من الناس، وبما سيستقبله من طوارئ كثيرة، تستدعيه للكلام وللقول وللخطابة في مختلف المناسبات.

ووقف بجذاء المنبر في المسجد الجامع - وقد غص بالناس - ابن عمه « عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب ». ينتظر هدوء العاصفة الباكية المرّنة، التي اجتاحت الحفل، في أعقاب تأبين الامام الحسن لابيّه ﷺ .

ثم قال - بصوته الجمهوري الموروث - الذي يدوي في الارض دويّ أصوات السماء، وما كان عبيد الله منذ اليوم، الا داعي السماء الى الارض:

« معاشر الناس هذا ابن نبيكم، ووصي امامكم فبايعوه » « يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام، ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه، ويهديهم الى صراط مستقيم ». وفي الناس الى ذلك اليوم، كثير ممن سمع نص رسول الله ﷺ، على امامته بعد ابيه. فقالوا: « ما أحبّه بنا وأوجب حقه علينا وأحقه بالخلافة ». وبادروا الى بيعته راغبين.

وكان ذلك يوم الواحد والعشرين من شهر رمضان، يوم وفاة ابيه ﷺ، سنة اربعين للهجرة<sup>(١)</sup>. وهكذا وفقت الكوفة لان تضع الثقة الاسلامية في نصابها المفروض لها، من الله عز وجل ومن العدل الاجتماعي، وبايعته - معها - البصرة والمدائن وبايعه العراق كافة، وبايعه الحجاز واليمن على يد القائد العظيم « جارية بن قدامة »، وفارس على يد عاملها « زياد بن عبيد »، وبايعه - الى ذلك - من بقي في هذه الآفاق من فضلاء المهاجرين والانصار، فلم يكن لشاهد أن يختار ولا لغائب أن يرد، ولم يتخلف عن بيعته - فيما نعلم - الا معاوية ومن اليه، واتبع بقومه غير سبيل المؤمنين، وجرى مع الحسن مجراه مع ابيه بالامس. وتخلّف أفراد آخرون عرفوا بعد ذلك بالقعّاد.

---

١ - يرجع فيما ذكرناه هنا الى شرح النهج لابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١١ ) وذكر غيره مكان عبيد الله أخاه عبد الله. وسنشير في فصل « القيادة والنفير » الى ان عبد الله لم يكن في الكوفة أيام بيعة الحسن.

اما الخلافة الشرعية. فقد تمت « على ظاهرها العامة » من طريق البيعة الاختيارية، للمرة الثانية في تاريخ آل محمد صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وطلعت على المسلمين من الزاوية المباركة التي طلعت عليهم بالنبوة قبل نصف قرن. فكانت من ناحية صلتها برسول الله ﷺ، امتداداً لمادة النور النبوي، في المصباح الذي يستضيء به الناس. ومع الخليفة الجديد كل العناصر المادية والمعنوية التي تحملها الوراثة في كينونته ومثاليته.

فكان على ذلك الأولى بقول الشاعر:

نال الخلافة اذ كانت له قدراً كما أتى ربه موسى على قدر  
ويعود الامام الحسن عليه السلام - بعد أن أخذت البيعة له - فيفتح عهده الجديد، بخطابه التاريخي  
البلغ، الذي يستعرض فيه مزايا أهل البيت وحقهم الصريح في الامر، ثم يصارح الناس فيه بما ينذر  
به الجوّ المتلبد بالغيوم من مفاجئات واحطار ..

فيقول. ( وهو بعض خطابه ):

« نحن حزب الله الغالبون، وعتره رسول الله الاقربون، وأهل بيته الطيبون الطاهرون، وأحد  
الثقلين اللذين خلفهما رسول الله في امته، ثاني كتاب الله الذي فيه تفصيل كل شيء، لا يأتيه  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فالمعول علينا في تفسيره، لا نتظنن تأويله بل نتيقن حقائقه،  
فأطيعونا فان طاعتنا مفروضة، اذ كانت بطاعة الله ورسوله مقرونة، قال الله عز وجل: يا أيها  
الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله  
والرسول وقال: ولو ردوه الى الرسول واولي الامر منكم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ».

ثم يمضي في خطابه، ويردف أخيراً بقوله:

« واحذرکم الاصغاء لهتاف الشيطان فانه لكم عدو مبین فتكونون كأوليائه الذين قال لهم: لا غالب لكم اليوم من الناس واني جازٌ لكم فلما تراءت الفتتان نکص على عقبیه وقال اني بريء منکم اني أرى ما لا ترون. فستلقون للرماح وردا، وللسيوف جزرا، وللعُمد حطما، وللسهام غرضاً. ثم لا ينفع نفساً إيمانها، لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً<sup>(١)</sup> » ..  
ثم نزل من على منبره، فرتب العمّال، وأمر الامراء ونظر في الامور<sup>(٢)</sup>.

### قبول الخلافة

وتحدلق بعض المتزفهين بالنقد، فرأى من « التسرع » قبول الحسن للخلافة، في مثل الظرف الذي بايعه فيه الناس، بما كان يؤذن به هذا الظرف من زعازع ونتائج، بعضها ألم، وبعضها خسران.

ولكي نتبين مبلغ الاصابة في التسرع الى هذا النقد. نقول:

#### اما اولاً:

فلما كان الواجب على الناس ديناً، الانقياد الى بيعة الامام المنصوص عليه، كان الواجب على الامام - مع قيام الحجة بوجود الناصر - قبول البيعة من الناس.  
اما قيام الحجة - فيما نحن فيه - فقد كان من انثيال الناس طواعية الى البيعة في مختلف بلاد الاسلام، ما يكفي - بظاهر الحال - دليلاً عليه. ولا مجال للتخلف عن الواجب مع وجود شرطه.

#### واما ثانياً:

فان مبعث هذا الانعكاس البدائي، عن قضية الحسن عليه السلام هو

---

١ - روى هذه الخطبة هشام بن حسان. وقال: انما بعض خطبته بعد البيعة له بالامر البحار ( ج ١٠ ص ٩٩ ) والمسعودي.

٢ - وروى هذا النص أكثر المؤرخين.

النظر اليها من ناحيتها الدنيوية فحسب. بينما الانسب بقضية « امام » ان يستنطقها الباحث من ناحيتها الدينية على الاكثر. وكثير هو الفرق بين الدنيا والدين في نظر امام. والقضية من هذه الناحية ظفر لا خسارة - كما سنأتي على توضيحه في محله المناسب - وهي وان تكن معرض آلام، ولكنها آلام في سبيل الاسلام، ومن أولى من الحسن بالاسلام وتحمل آلامه. وانما هو نبت بيته.

### واما ثالثاً:

فلم يكن الحسن في رفعة مكانه من زعماء المسلمين، وفي نسبه الممتاز ومركزه من العلم، بالذي يستطيع الفراغ وان أراد عن عمد، ولا بالذي يتركه الناس وان أراد هو ان يتركهم، وكان لابد للرجات العنيفة في المجتمع الاسلامي، أن تتدافع اليه، تستدعيه للوثوب احقاقاً للحق وانكاراً للمنكر - كما وقع لآخيه الحسين عليه السلام في ظرفه.

وأيضاً. فلو ترك الناس وتجاهى عن بيعتهم، أو تركه الناس وأعفوه خلافتهم، فلن يتركه المتغلبون على الناس. وانهم لينظرون اليه - دائماً - كشبح مخيف، بما يدور حوله من الدعوة الى الاصلاح، او النقمة الصارخة على الوضع، التي كان يتطوع لها مختلف الطبقات، من الساخطين والمعارضين والدعاة لله، ولن يجد هؤلاء يومئذ ملجأ يفيئون اليه، خيراً من ابن رسول الله الامام المحبوب. وهل كانت الوفود التي عرضت عليه استعدادها لمناوأة الحكام الامويين واعادة الكرة <sup>(١)</sup> لاسترجاع الحق المغصوب، الا ظاهرة هذه النقمة الصارخة التي كان يعجج بها المجتمع الاسلامي يوم ذاك. وأنى لسلطان المتغلبين أن يستقر ما دام هذا المنار قائماً يفيء اليه الناس.

ولنتذكر أنه قتل مسموماً. ولماذا يقتلونه وقد صالحهم وترك لهم الدنيا برمتها، لولا أنهم خافوه على سلطانهم، ورأوا من وجوده حاجزاً

---

١ - الامامة والسياسة (ص ١٥١).

يمنعهم من النفوذ الى قلوب الناس؟ وهل ذلك الا دليل انقياد الناس - في عقيدتهم - اليه دونهم؟ وهذا كله بعد الصلح، وبعد ظهور جماعات من شيعته وغير شيعته ينكرون عليه موقفه من الصلح.

ترى فكيف كانت قوته في الناس لو انه ابي الخلافة من أول الامر، وبقي شغف المسلمين الى بيعته على حدّته، فهل كان من المحتمل، أن يظل محور الامل ومفزع الناقمين والمعارضين، ثم تنام عنه العيون الحذرة على دنياها، فلا تعاجله بما ختمت به حياته المقدسة اخيراً؟ وهل كان الاطعمة الاغتياالات الكافرة في سنته الاولى بعد ابيه - على اغلب الظن -؟.

فأيّ منطق هذا الذي يرى من قبول الحسن للخلافة تسرعاً!  
والخلافة - في أصلها - مقام ابيه وميراثه وميراث أخيه - على حد تعبير الامام علي بن موسى بن جعفر عليهم السلام.

واما الزعازع التي لوّح بها هذا النقد، فما كانت الا خطط المناوئين في الكوفة، وليس شيء منها بالذي يضير الحسن ابان نشاط الناس معه - كما هو في ابان بيعته - وأي خليفة أو زعيم ليس له مناوئون؟

فلم لا يكون قبول البيعة هو الارجح على مختلف الوجوه؟.  
بل هو الواجب لضرورة الوقت وللمصلحة العامة ولاحقاق الحق.

الكوفة ايام البيعة

الكوفة كما يصفها صعصعة بن صوحان العبدي<sup>(١)</sup>: « قبة الاسلام وذروة الكلام، ومصان<sup>(٢)</sup> ذوي الاعلام، الا ان بها أجلافاً<sup>(٣)</sup> تمنع ذوي الامر الطاعة وتخرجهم عن الجماعة، وتلك أخلاق ذوي الهيئة والقناعة ». «

مصّرهما المسلمون في السنة السابعة عشرة<sup>(٤)</sup> للهجرة بعد فتح العراق مباشرة. وكان بناؤها الاول بالقصب، فأصابها حريق، فبنيت باللبن وكانت شوارعها العامة بعرض عشرين ذراعاً - بذراع اليد -، وأزقتها الفرعية بعرض سبعة أذرع. وما بين الشوارع أماكن البناء وهي بسعة أربعين ذراعاً، والفطايح وهي بسعة ستين ذراعاً. وكان المسجد أول شيء خطّوه فيها. فوقف في وسط الرقعة التي أريدت للمدينة. رجل شديد النزع، رمى الى كل جهة بسهم، ثم اقيمت المباني فيما وراء السهام، وترك ما دونها للمسجد وساحته. وبنوا في مقدمة المسجد رواقاً، أقاموه على أساطين من رخام كان الاكاسرة قد جلبوها من خرائب الحيرة، وجعلوا على الصحن خندقاً لثلاثاً يفتحها أحد بنيان. وزاد عمران الكوفة زيادة مفاجئة، حين هاجر اليها أمير المؤمنين عليه السلام، فاتخذها مقراً له بعد وقعة الجمل سنة ٣٦ للهجرة وكان دخوله اليها في الثاني عشر من شهر رجب.

---

١ - تجد ترجمته في « زعماء الشيعة المروعين » في الكتاب، وروى كلمته هذه المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ١١٨ ).

٢ - بفتح اوله غلاف القوس.

٣ - الجلف هو الغليظ الجاني.

٤ - البلاذري في فتوح البلدان والبراقى في تاريخ الكوفة، وذكره الحموي في المعجم ثم ناقض نفسه اذ قال في مادة « البصرة »: « وكان تمصير البصرة في السنة الرابعة عشرة قبل الكوفة بستة أشهر! ». «



وكان من بواعث هذه البادرة - هجرة علي الى الكوفة - ضعف موارد الحجاز، واعتماده في موارده على غيرها، وما من علة تتعرض لها دولة أضرّ من اعتمادها في الموارد على غيرها، وكانت الكوفة وبلاد السواد تكفي نفسها وتفيض. وهذا عدا الاسباب العسكرية التي اضطرته لها الثورات المسلحة التي كانت تتخذ من بلاد الرافدين ميادين لاعمالها العدوانية.

وتقاطر على الكوفة - اذ هي عاصمة الخلافة - كبار المسلمين من مختلف الآفاق. وسكنتها القبائل العربية من اليمن والحجاز، والجاليات الفارسية من المدائن وايران. وعمرت فيها الاسواق التجارية. وزهت فيها الدراسات العلمية. وأنشئت حولها الحدائق والبساتين والارياض والقريات. وأغفت على ذراعها أمجاد التاريخ والآداب والعلوم زمنًا طويلاً.

وغلب على الكوفة تحت ظل الحكم الهاشمي التشيع لعلي واولاده عليه السلام، ثم لم يزل طابعها الثابت اللون. ووجد معه بحكم اختلاف العناصر التي يمت المصير الجديد أهواء مناوئة اخرى، كانت بعد قليل من الزمن أداة الفتن في اكثر ما عصف بالكوفة من الزعازع التاريخية والرجحات العنيفة لها وعليها.

وجاءت بيعة الحسن عليه السلام يوم بايعته الكوفة، عند ملتقى الآراء من سائر العناصر الموجودة فيها يوم ذاك، على أنها كانت قلّ ما تلتقي على رأي.

وكان للحسن من اسلوب حياته في هذه الحاضرة، مدى اقامته فيها، ما جعله قبلة الانظار ومهوى القلوب ومناط الآمال، وملاً أجواء المدينة الجديدة « عاصمة ابيه » بكرائم المكرمات التي تنتقل في آل محمد بالارث: جود يد، وسجاجة خلق، ونبل شعور، وظرف شمائل، وسعة حلم، ورجاحة عقل وعلم وزهادة وعبادة. وضحك منبر الخلافة - في بحران

حزنه على الامام الراحل - بما شاع في أكنافه من شيم الانبياء الموروثة في خليفته الجديد، ولم يكن ثمة أعمل بالتقوى، ولا أزهى بالدنيا، ولا أجمع لخصال الخير كلها منه، لذلك كان الشخصية الغدة التي تتفق عليها الآراء المختلفة عن رغبة وعمد، وتجتمع فيها عناصر الزعامة كما يجب في قائد أمة أو امام قوم.

وانتهت مهرجانات البيعة في الكوفة على خير ما كان يرجى لها من القوة والنشاط والتعبئة، لولا ان للقدر أحكاماً لا تجري على أقيسة العقول، ولا تسير على رغائب الانفس، فكان الجوّ السياسي في الحاضرة التي تحتفل لأول مرة في تاريخها بتنصيب خليفة، لا يزال راكداً متلبداً مشوباً بشيء كثير من التبليل المريب، وذلك هو ما ورثته الكوفة من مخلفات الحروب الطاحنة التي كانت على مقربة منها في البصرة والنهروان وصفين. وفي الكوفة يومئذ انصار كثيرين لشهداء هذه الحروب وضحاياها من الفريقين يشاركونهم الرأي، ويتمنون لو يسّر لهم اخذ الثار، ويعملون ما وسعهم العمل لتنفيذ اغراضهم.

ومن هذه الاغراض، الاغراض الصالحة المؤاتية، ومنها الفاسدة المبرقة الاهداف التي لا تفتأ تخلق ذرائع الخلاف في المجموع.

اما الحسن - وهو في مستهل خلافته - فقد كانت القلوب كلها معه لانه ابن بنت رسول الله ﷺ، ولان من شرط الايمان مودته، ومن شرط البيعة طاعته.

قال ابن كثير: « وأحبوه أشد من حبهم لابيّه (١) ».

وكان لا يزال بمنجاة من هؤلاء وهؤلاء، ما دام لم يياشر عملاً ايجابياً يصطدم بأهداف البعض، أو يمس الوتر الحساس من عصبية البعض الآخر. ذلك لان الوسائل التي أصبح يعيش بها الاسلام يومئذ، كانت

---

١ - البداية والنهاية ( ج ٨ ص ٤١ ).

تخضع في أمثال هؤلاء المسلمين للاهداف الشخصية تارة، وللعصبية اخرى.  
وخيل للكثيرين من اولئك الذين تتحكم فيهم الانانية والنفعية حتى تتجاوز بهم حدود العقيدة، أنهم اذ يبائعون الحسن بالخلافة، انما يتسورون بهذه البيعة الى اسناد قضاياهم، وارضاء مطامعهم، عن طريق الخلق الشري الواسع، الذي ألفوه في الحسن بن علي منذ عرفوه بين ظهرائهم، والذي كان يذكّرهم - دائماً - بخلق جده الأعظم ﷺ، وكانوا يحفظون من صحابة الرسول أن الحسن أشبه آله به خلقاً وخلقاً.

والواقع أنهم فهموا هذا الخلق العظيم على غير حقيقته.  
وتسابق على مثل هذا الظن كثير من ذوي المبادئ التي لا تتفق والحسن في رأي ولا عقيدة، فبايعوه راغبين، كما يبائع المخلصون من المؤمنين. ثم كان هؤلاء - بعد قليل من الزمن - أسرع الناس الى الهزيمة من ميادينه لا يلوون على شيء، ذلك لأنهم حين عركوا مواطن طمعهم من ليونة الحسن عليه السلام، وجدوها بعد تسلّمه الحكم واضطلاعه بالمسؤولية، أعنف من زبر الحديد، حتى ان كلاً من أخيه وابن عمه وهما اقرب الناس اليه وأحظاهم منزلة عنده عجز ان يعدل به عن رأي أرادته، ثم مضى معتصماً برأيه في غير تكلف ولا اكتراث.

ولهذا، فلم يكن عجيباً أن تدب روح المعارضة وئيدةً في الجماعات القلقة من هؤلاء الرؤساء والمترئسين في الكوفة، ولم يكن عجيباً ان يعودوا متدرجين الى سابق سيرتهم مع الامام الراحل الذي « ملأوا قلبه غيظاً وجرّعوه نغب التهمام انفاً »، وهكذا نشأت - في هذا الوسط الموبوء - الحزبية الناقمة التي لا تعدم لها نصيراً قوياً في الخارج. وهكذا انبثقت مع هذه الحزبية المشاكل الداخلية بمختلف الوانها.

واستغل هذه المرحلة الدقيقة فئات من النفعيين، تمكنوا ان يخلقوا من

أنفسهم همزة وصل بين الكوفة والشام، بما في ذلك من تمرد على الواجب. وخروج على الخلق، وخيانة للعهد الذي فرضته البيعة في أعناقهم.

وقديماً مرّن هذا النمط من « أشباه الرجال » على الشغب والقطيعة والنفور، منذ انتقلت الخلافة الإسلامية إلى الحاضرة الجديدة في العراق بما تحمله معها من الصراحة في الحكم والصرامة في العدل. وكان قلق هؤلاء وتبرمهم ونفورهم، نتيجة اليأس من دنيا هذه الخلافة، لأنها لم تكن خلافة دنيا ولكن خلافة دين. وعلموا أنها لن تقرهم على ما هم عليه من سماحة التصرفات في الشؤون العامة والاستئثار بالدنيا، وأنها ستأخذ عليهم الطريق دون آمالهم وأعمالهم ومختلف تصرفاتهم.

ووجد هؤلاء من نشوء الخلافة الجديدة في الكوفة، ومن استمرار معاوية على الخلاف لها في الشام، ظرفاً مناسباً لبعث النشاط واستئناف أعمال الشغب واستغلال الممكن من المنافع العاجلة، ولو من طريق اللعب على الجانبين، فاما أن يحتلوا من الامارة الجديدة أمكنتهم التي ترضي طموحهم، واما أن يعملوا على الهدم ويتعاونوا على الفساد. وكانت خزائن الشام لا تفتأ تلوح بالمغريات من الاموال والمواعيد، وكانت الاموال والمواعيد أمضى أسلحة الشام في مواقفها من الكوفة على طول الخط.

وهكذا فتّ في أعضاء كوفة الحسن تقلّب الهوى وتوزّع الرأي وتداعي الخلق وتوقح الخصومة في الكثير الكثير من أهلها.

وكان على هذه الشاكلة من عناصر الكوفة ابان بيعة الحسن عليه السلام أقسام من الناس.

لنا ان نصنّفهم كما يلي:

#### ١ - الحزب الاموي:

واكبر المنتسبين اليه عمرو بن حريث، وعمارة بن الوليد بن عقبة، وحجر بن عمرو، وعمر بن سعد بن ابي وقاص، وأبو بردة بن أبي موسى الاشعري، واسماعيل واسحق ابنا طلحة بن عبيد الله، واضرابهم.

وفي هذا الحزب عناصر قوية من ذوي الاتباع والنفوذ، كان لها أثرها فيما نكبت به قضية الحسن من دعاوات ومؤامرات وشقاق.

« فكتبوا الى معاوية بالسمع والطاعة في السرّ، واستحثوه على المسير نحوهم، وضمنوا له تسليم الحسن اليه عند دنوّهم من عسكره، أو الفتك به <sup>(١)</sup> ».

وفيما يحدثنا المسعودي في تاريخه <sup>(٢)</sup>: « أن أكثرهم اخذوا يكاتبونه - يعني معاوية - سرّاً، ويتبرعون له بالمواعيد، ويتخذون عنده الايادي ».

« ودس معاوية الى عمرو بن حريث والاشعث بن قيس وحجار بن أبحر وشبث بن ربعي دسيسَةً، وآثر كل واحد منهم بعين من عيونهم، انك اذا قتلت الحسن، فلك مائة الف درهم، وجند من اجناد الشام، وبنت من بناتي. فبلغ الحسن عليه السلام ذلك فاستلأم (لبس اللامة) ولبس درعاً وكفرها، وكان يحترز ولا يتقدم للصلاة بهم الا كذلك، فرماه أحدهم في الصلاة بسهم، فلم يثبت فيه لما عليه من اللامة <sup>(٣)</sup> ».

ومثل واحد من هذه النصوص يغني عن أمثال كثيرة.

وهكذا كان يعمل هؤلاء عامدين، شر ما يعمله خائن يتحين الفرص، وكانت محاولاتهم اللئيمة، لا تكاد تختفي تحت غمام الدجل والنفاق، حتى

---

١ - المفيد في الارشاد ( ص ١٧٠ ) - والطبرسي في اعلام الوري.

٢ - هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٤٢ ). اقول: وما يدرينا أن يكون كثير من أهل الشام كاتبوا الحسن يومئذ، بمثل ما كاتب به الكوفيون معاوية. وقد علمنا ان الفريقين - أهل الشام واهل الكوفة - كانوا سواء في افلاسهم الخلفي الذي ينزع الى الخيانة كلما أغرّتهم المظاهر. وعليك ان ترجع الى البيهقي في المحاسن والمساوي ( ج ٢ ص ٢٠٠ ) لتشهد مكتابة أصحاب معاوية علياً عليه السلام ، وترجع الى اليعقوبي ( ج ٣ ص ١٢ ) لتشهد مكتابة عامة أصحاب عبد الملك بن مروان لمصعب بن الزبير وطلبهم الامان والجوائز منه. فلعل مكتابة الشاميين للحسن انما خفيت علينا لان الحسن كان آمن من صاحبه على السر فلم يبح بما وصله منهم، أو لان المؤرخين شاءوا اغفالها ككثير من امثالها.

٣ - علل الشرائع ( ص ٨٤ ).

تبدو عارية سافرة في ساعة نداء الواجب.

وهكذا كانوا - على طول الخط - قادة السخط، وأعوان الثورة، وأصابع العدو في البلد. ومالأهم « الخوارج » على حياكة المؤامرات الخطرة، بحكم ازدواج خطة الفئتين، على مناهضة الخلافة الهاشمية في عهدها الكريمين. ودل على ذلك اشتراك كل من الاشعث بن قيس وشبث بن ربعي فيما يرويه النص الاخير من هذه الامثلة الثلاث، وكان هذان من رؤوس الخوارج في الكوفة.

## ٢ - الخوارج:

وهم أعداء علي عليه السلام منذ حادثة التحكيم، كما هم اعداء معاوية. وأقطاب هؤلاء في الكوفة: عبد الله بن وهب الراسبي، وشبث بن ربعي، وعبد الله بن الكواء، والاشعث بن قيس، وثمر بن ذي الجوشن.

وكان الخوارج أكثر اهل الكوفة لجاجة على الحرب، منذ يوم البيعة، وهم الذين شرطوا على الحسن عند بيعتهم له حرب الحالين الضالين - أهل الشام -، فقبض الحسن يده عن بيعتهم على الشرط، وأرادها ( على السمع والطاعة وعلى أن يجاروا من حارب ويسالموا من سالم )، فأتوا الحسين أخاه، وقالوا له: « ابسط يدك نبايعك على ما بايعنا عليه أباك يوم بايعناه، وعلى حرب الحالين الضالين أهل الشام ». فقال الحسين: « معاذ الله أن ابايحكم ما دام الحسن حياً ». فانصرفوا الى الحسن ولم يجدوا بداً من بيعته على شرطه <sup>(١)</sup> .

أقول: وما من ظاهرة عداء للحسن عليه السلام، فيما اقترحه هؤلاء

---

١ - يراجع كتاب الامامة والسياسة ( ص ١٥٠ ).

الخوارج لبيعتهم اياه، ولا في اصرارهم على الحرب، وقد كان في شيعة الحسن من يشاطرهم الاحاح على الحرب، ولكنك سترى فيما تستعرضه من مراحل قضية الحسن عليه السلام، أن الخوارج كانوا أداة الكارثة في أحرج ظروفها. ورأيت فيما مرّ عليك - قريباً - أن زعيمين من زعمائهم ساهما في أفضع مؤامرة أموية في الكوفة.

وللخوارج في دعواتهم الى « الخروج » أساليبهم المؤثرة المخيفة، التي كانت تزعزع إيمان كثير من الناس بالشكوك. وكان هذا هو سرّ انتشارهم بعد نكبتهم الحاسمة على شواطئ النهروان. وكان زياد بن ابيه يصف دعوة الخوارج بقوله: « لكلام هؤلاء أسرع الى القلوب من النار الى اليراع <sup>(١)</sup> ». وكان المغيرة بن شعبة يقول فيهم: « انهم لم يقيموا ببلد يومين الا افسدوا كل من خالطهم » <sup>(٢)</sup>.

والخارجي يقول الزور ويعتقده الحق، ويفعل المنكر ويظنه المعروف، ويعتمد على الله ولا يتصل اليه بسبب مشروع.

وسنعود الى ذكرهم في مناسبة اخرى عند الكلام على « عناصر الجيش ».

### ٣ - الشكاكون:

ورأينا ذكر هؤلاء فيما عرضه المفيد عليه السلام من عناصر جيش الحسن عليه السلام. والذي يغلب على الظن، أن تسميتهم بالشكاكين ترجع الى تأثرهم بدعوة الخوارج من دون أن يكونوا منهم، فهم المذبذبون لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء.

ورأيت المرتضى في أماليه ( ج ٣ ص ٩٣ ) يذكر « الشكاك » استطراداً ويلوّح بكفرهم، وكأنه فهم عنهم التشكيك بأصل الدين.

---

١ - اليراع: القصب.

٢ - الطبري ( ج ٦ ص ١٠٩ ).

وكانوا طائفة من سكان الكوفة ومن رعاها المهزومين، الذين لا نية لهم في خير ولا قدرة لهم على شر، ولكن وجودهم لنفسه كان شراً مستطيراً وعوناً على الفساد وآلة « مسخرة » في أيدي المفسدين.

#### ٤ - الحمراء:

وهم عشرون الفاً من مسلحة الكوفة ( كما يحصيهم الطبري في تاريخه ). كانوا عند تقسيم الكوفة في السبع الذي وضع فيه أحلافهم من بني عبد القيس، وليسوا منهم، بل ليسوا عرباً، وإنما هم المهجّون من موالٍ وعبيد، ولعل أكثرهم من أبناء السبايا الفارسيات اللائي اخذن في « عين التمر » و « جلولاء » من سنة ١٢ - ١٧ فهم حملة السلاح سنة ٤١ وسنة ٦١ في ازمات الحسن والحسين عليهما السلام في الكوفة ( فتأمل ).

والحمراء شرطة زياد الذين فعلوا الافاعيل بالشيعة سنة ٥١ وحواليها، وكانوا من اولئك الذين يحسنون الخدمة حين يغريهم السوم، فهم على الاكثر أجناد المتغلبين وسيوف الجبارة المنتصرين. وقويت شوكتهم بما استجابوا له من وقايح وفتن في مختلف الميادين التي مرّ عليها تاريخ الكوفة مع القرن الاول. وبلغ من استفحال امرهم في الكوفة أن نسبوها اليهم فقالوا « كوفة الحمراء ». وكان في البصرة مثل ما في الكوفة من هؤلاء المهجّنين الحمر. وخشي زياد ( وكان والي البصرة اذ ذاك ) قوتهم فحاول استئصالهم، ولكن الاحنف بن قيس منعه عما أراد. ووهم بعض كتّاب العصر، اذ نسب هؤلاء الى التشيع، أبعد ما يكونون عنه آثاراً ونكالاتاً بالشيعيين وأئمتهم. ولا ننكر ان يكون فيهم أفراد رأوا التشيع، ولكن القليل لا يقاس عليه.



وكان الى جنب هذه العناصر العدوّة في الكوفة « شيعة الحسن » وهم الاكثر عدداً في عاصمة علي عليه السلام ، وفي هؤلاء جمهرة من بقايا المهاجرين والانصار، لحقوا علياً الى الكوفة، وكان لهم من صحبتهم الرسول ﷺ ما يفرض لهم المكانة الرفيعة في الناس.

وبرهن رجال الشيعية في الكوفة على اخلاصهم لاهل البيت عليه السلام ، منذ نودي بالحسن للخلافة، ومنذ نادى - بعد خلافته - بالجهاد، وفي سائر ما استقبله من مراحل. ولو قدر لهؤلاء الشيعة أن يكونوا - يومئذ - بمنجاة من دسائس المواطنين الآخرين، لكانوا العدة الكافية لدرء الاخطار التي تعرّضت لها الكوفة من الشام، وكان في هذه المجموعة المباركة من الحيوية والقابلية ما لا يستطيع أحد نكرانه، ونعني بالحيوية القابليات التي تهضم المشاكل وتفهمها، وتعطيها الاهمية المطلوبة في حلولها.

وما ظنك بقيس بن سعد بن عبادة الانصاري وحجر بن عدي الكندي، وعمرو بن الحمق الخزاعي، وسعيد بن قيس الهمداني، وحبيب بن مظاهر الاسدي، وعدي بن حاتم الطائي، والمسيب بن نجبة، وزباد بن صعصعة، وآخرين من هذا الطراز.

اما الطوارئ المستعجلة المعاكسة، والاصابع المأجورة الهدامة، فقد كانت تعمل دائماً، لتغلب هذه القابليات، ولتغيّر من هذا التقدير.

ولم يخف على الحسن عليه السلام ما كانت تتمخض عن لياليه الحبالى في الجوّ المسحور بشتى النزعات، والمتكهرب بشواجر الفتن والوان الدعاوات. وكان لا بدّ له - وهو في مطلع خلافته - أن يعالّن الناس بخطته وأن يصارحهم عن موقفه، وأن يستملي خطته من صميم ظروفه وملاساتها في الداخل والخارج معاً.

وكان معاوية هو العدو « الخارج » الذي يشغل بال الكوفة بما يكيده

لها من انواع الكيد، وبما يتمتع به من وسائل القوة والاستقرار في رقعة من بلاد الشام. وما كان معاوية بالعدو الرخيص الذي يجوز للحسن عليه السلام، أن يتغاضى عن أمره، ولا بالذي يأمن غوائله لو تغاضى عنه، وكان الحسن - في حقيقة الواقع - أحرص بشر على سحق معاوية والكيل له بما يستحق، لو أنه وجد الى ذلك سبيلاً من ظروفه.

واما في «الداخل» فقد كان أشد ما يسترعي اهتمام الامام عليه السلام موقف المعارضة المركزة، القريبة منه مكاناً، والبعيدة عنه روحاً ومعنى وأهدافاً.

ولقد عز عليه أن يكون بين ظهري عاصمته، ناس من هؤلاء الناس، الذين استأسدت فيهم الغرائز، وأسرفت عليهم المطامع، وتفرقت بهم المذاهب، وأصبحوا لا يعرفون للوفاء معنى، ولا للدين ذمة، ولا للحوار حقاً. نشزوا بأخلاقهم، فاذا بهم آلة مسخرة للانتفاض والغدر والفساد، ينعمون مع كل ناعق ويهيمون في كل واد. ولا يكاد يلتئم معهم ميدان سياسة ولا ميدان حرب. وحسبك من هذا مثار قلق ومظنة شغب وباعث مخاوف مختلفات.

وهكذا كان للعراق - منذ القديم - قابلية غير عادية لهضم المبادئ المختلفة والانتفاضات الثورية العاتية باختلاف المناسبات.

وللحسن في موقفه الممتحن من هذه الظروف، عبقرياته التي كانت على الدوام بشائر ظفر لامع، لولا ما فوجئ به من نكسات مروعات كانت تنزل على موقفه كما ينزل القضاء من السماء.

وتنبأ لكثير من الحوادث قبل وقوعها، وكان يمنعه الاحتياط للوضع، من الاصحاح بنبوءته، فيلمح اليها الماحاً. وعلى هذا النسق جاءت كلمته اللبقة الغامضة، التي اقتبسها من الآي الكريم، والتي قصد لها الغموض عن ارادة وعمد، وهي قوله في خطبته الاولى - يوم البيعة -: «اني أرى ما لا ترون».

ترى، هل كان بين يديه يومئذ، الا المهرجانات النشيطة التي دلت قبل كل شيء، على عظيم اخلاص المجتمع لخليفته الجديد؟ فما بال الخليفة الجديد لا يرى منهم الا دون ما يرون؟. انها النظرة البعيدة التي كانت من خصائص الحسن في سلمه وفي حربه وفي صلحه وفي سائر خطواته مع اعدائه ومع اصدقائه.

وعلى أن الموسوعات التاريخية لم تُعَنَّ بذكر الامثلة الكثيرة التي يصح اقتباسها كعرض تاريخي عن سياسة الحسن، ولا سيما في الدور الاول من عهده القصير، وهو الدور الذي سبق اعلانه الجهاد في الكوفة، فقد كان لنا من التنف الشوارد التي تسقطناها من سيرته، ما زادنا وثوقاً ببراعته السياسية التي لا مجال للريب فيها. فقد اقتاد الوضع المترنح الذي صحب عهده من اوله الى آخره، قيادته الحكيمة التي لا يمكن أن تفضلها قيادة اخرى لمثل هذا الوضع.

وليكن من أمثلة سياسته في قيادة ظروفه قبل الحرب ما يلي:

- ١ - أنه وضع لبيعته صيغة خاصة، وقبض يده عما أريد معها من قيود، وأرادها هو على السمع والطاعة والحرب لمن حارب والسلم لمن سالم. فكان عند ظن المعجبين ببلاغته الادارية، بما ذكر الحرب ولوح بالسلم فأرضى الفريقين من أحزاب الكوفة - دعاة الحرب، والمعارضين - . وكان لديه من الوضع العام ( في كوفته ) ما يكفيه نذيراً لاتخاذ مثل هذه الحيلة الحكيمة لوقت ما.
- ٢ - أنه زاد المقاتلة مائة مائة، وكان ذلك أول شيء أحدثه حين الاستخلاف، فتبعه الخلفاء من بعده عليه<sup>(١)</sup>.

---

١ - شرح النهج لابن ابي الحديد ( ج ٤: ص ١٢ ).

وللانعاش في ترفيع مخصصات الجيش سلطانه المحبب على النفوس، وله أثره في تأليف العدد الأكبر من الناس للخدمة في الجهاد.

وكانت ظاهرةً تحتمل الاستعداد للحرب، ولكنها - مع ذلك - غير صريحة بالتصميم عليه، ما دامت ظاهرة انعاش في عهدٍ جديد. وهي على هذا الأسلوب، من التصرفات التي تجمع الكلمة ولا تثير خلافاً، في حين أنها استعداد حكيم للمستقبل الذي قد يضطره إلى حرب قريبة.

٣ - أنه امر بقتل رجلين كانا يتجسسّان لعدوّه عليه. وهُدّد بتنفيذ هذا الحكم روح الشغب التي كان يستجيب لها عناصر كثيرة في المصريين (الكوفة والبصرة).

قال المفيد رحمته الله: « فلما بلغ معاوية وفاه أمير المؤمنين وبيعة الناس ابنه الحسن، دسّ رجلاً من حمير إلى الكوفة، ورجلاً من بني القين إلى البصرة، ليكتبا إليه بالانخبار، ويفسدا على الحسن الامور. فعرف بذلك الحسن، فأمر باستخراج الحميري من عند لحام بالكوفة، فأخرج، وأمر بضرب عنقه. وكتب إلى البصرة باستخراج القيني من بني سليم، فأخرج وضربت عنقه <sup>(١)</sup> ».

وروى أبو الفرج الاصفهاني نحوهً مما ذكره المفيد، ثم قال: « وكتب الحسن إلى معاوية: أما بعد فانت دسست إلى الرجال، كأنك تحب اللقاء، لا أشك في ذلك، فتوقعه ان شاء الله، وبلغني انك شمتت بما لم يشمت به ذوو الحجي (يشير إلى ما تظاهر به معاوية من الفرح بوفاة أمير المؤمنين عليه السلام)، وانما مثلك في ذلك كما قال الاول:

فأنا ومن قد مات منا لكالذي يروح وبمسي في المبيت ليغتدي  
فقل للذي يبغى الخلاف الذيمضى تجهّز لاخرى مثلها فكأن قد

٤ - تمهله عن الحرب رغم الحاح الاكثريين ممن حوله على البدار اليها،

---

١ - الارشاد (ص ١٦٨) والبحار وكشف الغمة.

منذ تسنّمه الحكم في الكوفة.

وسنأتي في « الفصل ٥ » الذي ستقرؤه قريباً، على تحليل الموقف السياسي يوم ذاك، وسنرى هناك، أن هذا التمهل المقصود كان هو التدبير الوحيد في ظرفه.

٥ - استدراجه معاوية من طريق التبادل بالرسائل، الى نسيان موقفه المتأرجح الذي لم تقو على دعمه الدعاوى الفارغة الكثيرة، فاذا باضمامه من الغلطات هي أجوبة معاوية للحسن وهي التي كشفت للناس معاوية المجهول، ومهدت للحسن معذرتة تجاه الرأي العام في حربه لمعاوية، واذا بمعاوية الفريق المغلوب في منطق العقلاء، وان يكن الغالب بعد ذلك في منطق القوة.

ومثل واحد من هذه التدابير اللبقة التي أملى فيها الحسن خطته السياسية في العهد القصير، بين وفاة أبيه عليه السلام وبين تصميمه على الحرب، كاف عن كثير.



## التصميم على الحرب

ودل التتبع في مختلف الفترات التاريخية، على أن لانتصار الدين في المجتمع شأنًا كبيراً في تدرج الاخلاق. ذلك لان الشعوب تنطبع على غرار قادتها، وتكيف بأهداف قوانينها. ولو لم يكن للدين الا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتنزيه النفس عن الطمع بالمادة، لكفى. أما هذا النفر من بقايا الجاهلية، فقد كانوا - كغيرهم من دعاة الطبقية - مطبوعين على المحافظة والتمسك بعادات الآباء والجدود والنظم البالية والاضاع الظالمة. وكانوا من الدين الجديد خصومه الالءاء في ابان دعوته، ثم نظروا اليه كوسيلة الى الدنيا، ابان اعتناقهم له. وضاعت تحت ظل هذه النوازع أهداف الدين، وخسر المجتمع تدرجه الى الصلاح المنشود، فاذا بالناس عند مطاعم الدنيا « والدين لعق على الستهم يحوطونه ما درت معائشهم، فاذا محصوا بالبلاء قلّ الديانون ».

ولآل محمد ﷺ رسالتهم التي لا يتراجعون عنها، لانقاذ الناس لا لنفع أنفسهم، ولاقامة حامية الدين لا اقامة عروشهم، وصيانة المعنويات لا صيانة ذاتياتهم. فاذا كان معاوية لا يزال يعاند هذه الاهداف ويحارب المنادين بها، ثم يظل منفرداً عن المسلمين ببعيه وعدوانه، مأخوذاً بشهوة الحكم مأسوراً بحب الاستئثار في مشاعره ومذاهبه، فليسر الحسنُ اليه بالمسلمين، وليحاكمه الى الله، وكفى بالله حكماً. قال أبو الفرج الاصفهاني: « وكان أول شيء أحدثه الحسن عليه السلام أنه زاد المقاتلة مائة مائة. وقد كان علي عليه السلام فعل ذلك يوم



الجمل. وفعله الحسن حال الاستخلاف، فتبعه الخلفاء من بعده في ذلك» قال: «وكتب الحسن علياً الى معاوية مع حرب بن عبد الله الازدي: من الحسن بن علي امير المؤمنين الى معاوية بن أبي سفيان. سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو. أما بعد، فان الله جل جلاله بعث محمداً رحمة للعالمين ومناً للمؤمنين، وكافة للناس أجمعين، لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين. فبلغ رسالات الله، وقام بأمر الله، حتى توفاه الله غير مقصّر ولا وان، وبعد أن اظهر الله به الحق، ومحق به الشرك.

وخصّ به قريشاً خاصة، فقال له: وانه لذكر لك ولقومك. فلما توفي، تنازعت سلطانه العرب، فقالت قريش: نحن قبيلته واسرته وأولياؤه ولا يحل لكم أن تنازعونا سلطان محمد وحقه. فرأت العرب أن القول ما قالت قريش، وأن الحجة في ذلك لهم، على من نازعهم أمر محمد، فأنعمت لهم وسلّمت اليهم.

ثم حاججنا نحن قريشاً، بمثل ما حاججت به العرب، فلم تتصفنا قريش انصاف العرب لها. انهم أخذوا هذا الامر دون العرب بالانصاف والاحتجاج، فلما صرنا - أهل بيت محمد وأولياءه - الى محاجتهم وطلب النصف منهم، باعدونا واستولوا بالاجتماع على ظلمنا ومرأغمتنا والعنت منهم لنا. فالموعد الله، وهو الولي النصير.

ولقد كنا تعجبنا لتوثب المتوثبين علينا في حقنا وسلطان بيتنا. واذ كانوا ذوي فضيلة وسابقة في الاسلام، أمسكنا عن منازعتهم مخافة على الدين أن يجد المنافقون والاحزاب في ذلك مغمزاً يثلمون به، أو يكون لهم بذلك سبب الى ما أرادوا من افساده.

فاليوم فليتعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمر لست من أهله، لا بفضل في الدين معروف، ولا اثر في الاسلام محمود. وانت ابن حزب من الاحزاب وابن أعدى قريش لرسول الله ﷺ ولكتابه.

والله حسبيك فسترد عليه وتعلم لمن عقبى الدار. وبالله لتلقين عن قليل ربك، ثم ليحزبنك بما قدمت يدك. وما الله بظلام للعبيد.

« ان علياً لما مضى لسبيله رحمة الله عليه يوم قبض ويوم من الله عليه بالاسلام ويوم يبعث حياً، ولانى المسلمون الامر من بعده. فأسأل الله ان لا يؤتينا في الدنيا الزائلة شيئاً ينقصنا به في الآخرة مما عنده من كرامة. وانما حملني على الكتابة اليك، الاعذار فيما بيني وبين الله عز وجل في امرك، ولك في ذلك ان فعلته الحظ الجسيم والصالح للمسلمين.

« فدع التماذي في الباطل، وادخل فيما دخل فيه الناس من بيعتي، فانك تعلم أي أحق بهذا الامر منك عند الله وعند كل أواب حفيظ، ومن له قلب منيب، واتق الله، ودع البغي، واحقن دماء المسلمين، فوالله مالك خير في أن تلقى الله من دمائهم بأكثر مما أنت لاقية به. وادخل في السلم والطاعة، ولا تنازع الامر أهله ومن هو أحق به منك، ليطفى الله النائرة بذلك ويجمع الكلمة ويصلح ذات البين.

« وان أنت أبيت الا التماذي في غيِّك سرُّ اليك بالمسلمين فحاكمتك حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين <sup>(١)</sup> .»

ولقد ترى ما ينكشف عنه كتاب الحسن عليه السلام في خواتيمه، من التهديد الصريح بالحرب. وكان لا مناص للحسن من اتباع هذه الطريقة فيما يفضي به الى معاوية، حين يطلب اليه « أن يدع التماذي في الباطل، وأن يدخل فيما دخل فيه الناس من بيعته » وهي الطريقة السياسية الحكيمة التي يقصد بها اضعاف الخصم عن المقاومة باضعاف عزمه. ثم هو لا يقول له ذلك الا بعد أن يقيم عليه الحجة بما سبق من حجاجهم لقريش.

فدعاه مرشداً، وتوعده مهديداً، ثم أنذره الحرب صريحاً.

---

١ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٢ ).

واتبع خطة ابيه معه. وما كان الحسن في ما أحيط به من ظروف، وفي ما مُني به من أعداء، الا ممثل أبيه حقاً، حتى لكأن قطعة من الزمن كانت من عهد أمير المؤمنين عليه السلام، تأخرت عن حياته فاذا هي عهد ابنه الحسن في الكوفة. وكما كانت الحرب ضرورة لا مفرّ منها، في عهد الاب الراحل عليه السلام، كانت كذلك ضرورة لا يغني عنها شيء في عهد الابن القائم على الامر. وكان مما يزين الخلافة الجديدة، أن تزهو في فتوّتها بما تملكه من قوة وسلطان، ولن يتم ذلك الا بأن تضرب على أيدي العابثين، لتبعث الهيبة في النفوس، وتشق طريقها الى الاستقرار لتقبض على نواصي الامور. فلا عجب اذا جاء كتاب الحسن هذا صريحاً في تهديده، شديداً في وعظه، قوياً في لغته الآمرة الناهية « واتق الله ودع البغي واحقن دماء المسلمين، فوالله ما لك خير في أن تلقى الله من دمائهم بأكثر مما أنت لاقية به، وادخل في السلم والطاعة ولا تنازع الامر أهله ومن هو أحق به منك .. ».

أما الشعار الاموي في الشام، فقد ظل مغاضباً للخلافة الهاشمية في الكوفة، متمراً على بيعة الحسن تنمره على بيعة أبيه من قبل. ولم تجد معه الرسائل المناصحة المصارحة، ولا كبحت من جموحه أساليبها الحكيمة وحججها الواضحة.

ونحن اذا تصفحنا ما وصل الينا من رسائل الحسن عليه السلام الى معاوية، لم نجد فيها كلمة تستغرب من مثله، أو تتجاوز حد الحجة التي تنهض بحقه فيما فرضه الله من مودة أهل البيت عليهم السلام، وفيما سجله « الكتاب » من الحكم بطهارتهم من الرجس، أو لوّح اليه من ولايتهم على الناس، وبما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نصوص الامامة وتعيين الامام، وبالدعوة - اخيراً - الى الطاعة وحقن الدماء واطفاء النائرة واصلاح ذات البين.

اما رسائل معاوية الى الحسن، فقد رأيناها تأخذ - على الغالب - بأعراض الموضوع دون جوهرياته، وتفزع في الكثير من مضامينها الى نبش الدفائن وتأريث النعرات الخطرة بين الاخوان المسلمين.

ومن الحق ان نعترف لمعاوية بسبقه استفزاز « الشعور الطائفي » لأول مرة في تاريخ الاسلام. بما كان يقصد اليه من طريق نبش هذه الدفائن، وتأريث هذه النعرات. فكان بذلك أول دأع الى فصم الوحدة التي بني عليها دين التوحيد، والتي هي - بحق - جوهر اصلاحه وسر نجاحه بين الاديان.

وكأن معاوية حين عجز عن اصطيد المغفلين من الناس، عن طريق نفسه أو عن طريق أبيه « أبي سفيان بن حرب » - ولهذين الطريقتين سوابقهما المعروفة لدى المسلمين بأرقامها وتواريخها - رفع عقيرته في رسائله الى الحسن، باسم أبي بكر وعمر وأبي عبيدة ولوّح فيها بخلاف أهل البيت عليهم السلام على بيعة أبي بكر ..

وكانت [ رسائل معاوية ] بجملتها لا ينقصها في الموضوع الذي ابردت لاجله الا الحجة لاثبات الحق الشرعي - عبر العرش المقدس - . وحتى الشبهة المتخاذلة التي كان يصطنعها لمقارعة علي عليه السلام، في حروبه الطويلة الامد، باسم الثأر لعثمان، قد طويت صفحتها بموت الامام الاول، وها هو ذا تجاه الامام الثاني، الذي كان قد جثم بنفسه على باب دار عثمان يوم مقتله، يدافع الناس عنه، حتى لقد « خضب بالدماء » كما يحدثنا به عامة المؤرخين، ويقول الطقطقي في تاريخه <sup>(١)</sup>: « ان الحسن قاتل عن عثمان قتالاً شديداً، حتى كان يستكثفه وهو يقاتل عنه، ويبدل نفسه دونه .. ».

كل ذلك وعثمان بالموقف الدقيق الذي كان لا يفتأ يؤلب عليه فيه الآخرون، ويخذه الاقربون <sup>(٢)</sup>.

---

١ - الفخري ( ص ٧٤ ) .

٢ - لعل من الخير لمن أراد شرح هذا الاجمال، أن يرجع الى ما صوره الاستاذ عبد الله العلابي حفظه الله، من احوال المجتمع على عهد عثمان، في

كتابه « أيام الحسن » ( من صفحة ١١٢ الى ١٢٨ ) ولعل من الافضل أن نختزل هنا الخطوط الرئيسية من تلك الصورة المفصلة، اتماماً للفائدة قال:

« وهؤلاء الامويون لم يكتفوا بأن يفرضوا انفسهم ووجودهم الخالي من الحياة والجهد، بل تجاوزوا هذا، الى تعبئة المجتمع في طبقات .. واذا بالثروات الفاحشة تصير وتجتمع في أيدي الامويين وانصارهم، واذا بمروان يستبد بالمقدرات العليا على هواه، واذا بأكثر الاقاليم تذهب اقطاعات بين فلان وفلان .. فيعلى بن امية يملك ما قيمته مائة الف دينار، عدا عقاراته الكثيرة. وعبد الرحمن بن عوف يملك ما قيمته خمسمائة الف دينار. وزيد بن ثابت يملك من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس .. فلا بدع ان استنكرت الكثرة خطة هذا الجديد، ولا بدع ان تحدوا انصاره واتهموه بالمروق، ولا بدع ان دخلوا معهم في صراع بدأ خفياً ثم امتد حمياً.

« ولقد باتت الحالة العامة تجيء في كلمتين: حكومة تتأمر بالشعب وشعب يتأمر بالحكومة. ولكن للشعب الكلمة الاخيرة والعليا دائماً .. ومن الانصاف والخير ان نذكر ان الجمهور مع ذلك لم يكن أرعن في ثورته، فقد اتصل بأولياء الامور والسلطة، وطالب بواسطة ممثليه مراراً وتكراراً ولكن مطالبه في كل مرة كانت تبوء بالفشل وكان فشلاً ذريعاً متواصلًا، ومن النوع المثير.

« وكان عمرو بن العاص في هذه الاثناء يحرض الناس على عثمان ويجهه سياسته علانية ويتجسس عليه ويفضح الاحاديث التي تجري داخل داره، ولا يلقي احداً الا أدخل في روعه كراهيته .. ويقابله حينما خطب عثمان على مأل من الصاحبين المتمردين بقوله: « يا امير المؤمنين انك قد ركبت نهابير وركبناها معك فتب نتب ». وهذه عائشة تجترئ وهو يخطب فتقول وقد نشرت قميص النبي: « هذا قميص النبي لم يبل وقد ابلت سنته ». وهذا طلحة والزبير يعينان الثائرين بالمال .. ولكن علياً مع كل ما هو عاتب وواحد .. بادر الى تقديم ولديه لاعتبارهما التقديرية ومواليه لكي ينههوا عوادي الاحداث ..

« وحين بلغه أن الناس حصروا داره ومنعوه الماء بعث اليه بثلاث قرب وقال للحسن والحسين اذهبا بسيفكما حتى تقوما على بابي ولا تدعا احداً يصل اليه بمكروه. وكان أن خضب الحسن بالدماء وشج قنبر مولاه.

« هذا ما عرف التاريخ عن علي وبنيه ازاء المصراع، بينما عرف من ناحية ثانية، أن عثمان وهو محاصر كتب الى معاوية وهو بالشام: « أن اهل المدينة قد كفروا واخلفوا الطاعة ونكثوا البيعة، فابعث الي من قبلك من مقاتلة أهل الشام على كل صعب وذلول ». فاذا بمعاوية حينما جاءه

نعم كانت حجة معاوية الوحيدة في رسائله الى الحسن، ادعاؤه « اني اطول منك ولاية واقدم منك بهذا الامر تجربة واكبر منك سنّاً! <sup>(١)</sup> » ولا شيء غير ذلك.

ولو كان لدى معاوية من وراء هذه الحمل المتعاطفة، حجة حرية بالقول أو عسيرة بالقبول، لافضى بها، ولترك النزوع الى نبش الدفائن وتأريث النعرات.

وليت شعري، أيّ تجارئك تعني أبا يزيد؟! ..

أيوم ضجّت الشام منك الى عمر حتى قام لشكاويها وقعد، واستقدمك - مع البريد - وكنت أخوف منه من غلامه « يرفأ »؟! أم يوم ضربك بالدرّة على رأسك حين دخلت عليه معجباً بملابسك الخضر؟

أم يوم كنت تقتطع الامور من دون عثمان، ثم تقول: « هذا أمر عثمان » كذباً حتى لقد كنت أحد أسباب نكبته؟

أم يوم سميت برجلك وجيشك تحارب امام زمانك بالسلاح باغياً - غير متحرج ولا متأثم -؟ وهل في هذا القديم « من تجارئك » ما يشعر بالحجة على استحقاقك الولاية أو الاستمرار على مثلها؟! فأين اذاً استحقاق الخلافة يا ترى؟ ..

وهل في ولاية تتقدم على مثل هذا النسق المجلوب عليه، والقائم على الكذب والبهتان وارقاة الدماء، ما يدل على أهلية المقام الديني الرفيع؟.

---

كتابه يتربص به، فقد كره - على حد دعواه - مخالفة أصحاب الرسول، وقد علم اجتماعهم على ذلك. ومن تمكّمات القدر أن يجرّض عمرو بن العاص على قتل عثمان ونجّبه عائشة علانية ويتخلى معاوية عن نجدته ويعين عليه طلحة والزبير كلاهما، ثم ينفر هؤلاء أنفسهم هنا وهناك يطالبون بدمه علي بن ابي طالب الذي أخلص له النصيحة وحذره من هذا المصير وكان مجنّه دون رواكض الخطوب .. «.

١ - شرح النهج ( ٤ - ١٣ ).

جمل تتعاطف كما تتعاطف المحجج النواصع، ثم هي لا ترجع في خلاصتها الا الى معنى واحد، هو التماس الحجة ( بطول المدّة! ).

ولا نعرف في منطق الحق مقياساً يثبت الخلافة بطول المدّة أو بكبر السن!!  
وقد يكون الرجل أبصر الرجال في شراء ضمائر الناس، أو في تأريث الفتن في الناس، ولكن ذلك لا يعني استحقاق هذا الرجل لنيابة النبوة في الاسلام.

وقد يكون الرجل أقوم الرجال في ضبط أعصابه وفي كبت عواطفه، حتى ليعده الناس من كبار الحكماء، ولكن ذلك ليس دليل الامامة الدينية في الناس، لان الحلم العظيم كما يكون في الامام، يكون في المتزعمين المنافقين.

وقد يكون الرجل في حنكته أقدر الناس على تريب العقائد وتوجيه الرأي العام الى الاخذ برأيه الخاص - سواء كان رأيه من رأي الله أو من رأي العاطفة - ولكن ذلك لا يعدو بهذا الرجل ان يكون المبتدع في الدين، لا الخليفة على المسلمين. لان الخليفة لا رأي له الا رأي القرآن، ولا سند له الا من الحديث، ولا مرجع له الا الى الله عزّ وجل.

إذاً، فليس الرجل الصالح ملكوت الخلافة الاسلامية، والنيابة عن النبوة في الدين، الا مخلوق من نوادر الخلق، يختاره الله من عباده ويصطفيه من جميع خلقه، لمزايا ينفرد بها عن العباد، وفضائل يتميز بها عن الخلق. والله سبحانه الذي برأ العباد أعرف بذلك العبد الصالح الذي انفرد بهذه المزايا، وانماز بهاتيك الفضائل. وهو الذي يوحى باسمه الى نبيه فيختاره من دون غيره. وليس لاحد - بعد ذلك - أن يختار.

اما معاوية فلم يكن له من سوابقه وسوابق أبيه، ولا من كيفية اسلامه واسلام أبيه، ولا من مواقفه مع عمر وعثمان ومع علي عليه السلام ما يزرعه عن التطاول الى ادعاء أعظم المراتب في الاسلام، حتى جاء يقول

للحسن ابن رسول الله (ص) وقد بايعه المسلمون في آفاق الارض بما فيهم صحابة الرسول وأهل بيته وخاصته وجميع المعنيتين باسلاميتهم: « اني اكبر منك سنأ واقدم منك وأطول منك ..!! ». وهل تجد في دنيا الحجاج، أبلغ من هذا المنطق في اعلان العجز عن الحجّة؟. وكتابة ثانية، ولكنه حاول في هذه المرة، التهديد بالاغتيال والاعراء بالاقوال، وكأنه عرف الحسن على غير حقيقته، فأسفّ الى مثل هذا الاسلوب المبتذل الذي لا يخاطب به مثله، قال: « اما بعد، فان الله يفعل في عباده ما يشاء. لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب، فاحذر ان تكون منيتك على أيدي رعاع من الناس، واياس من أن تجد فينا غميمة!! ثم الخلافة لك من بعدي، فأنت أولى الناس بها والسلام <sup>(١)</sup> ». «

وكان جوابه الاخير الذي جبه رسولي الحسن اليه، وهما جندب بن عبد الله الازدي والحرث بن سويد التيمي أنه قال لهما: « ارجعا فليس بيني وبينكم الا السيف! <sup>(٢)</sup> ». وهكذا ابتداء معاوية العدوان، وخرج عامداً على طاعة الخليفة المفروضة طاعته عليه، الخليفة الذي لم يخالف على بيعته أحد من المسلمين غيره وغير جماعته من جند الشام الذين صقل قرائحهم على الخلاف، ورياهم على رأيه، وحبسهم عن الاختلاط بغيرهم، فكانوا حقاً، كما وصفهم صعصعة بن صوحان العبدي حين سأله معاوية عنهم فقال: « أطوع الناس لمخلوق وأعصاهم للخالق، عصاة الجبار وحلقة الاشرار <sup>(٣)</sup> ». «

---

١ و ٢ - شرح النهج ( ج ٤ ص ١٣ و ١٠ ).

٣ - المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ١١٩ ).



ودارت الكوفة دورتها، وهي تستمع الى تهديد معاوية وتتلقف الاخبار عن زحفه الى العراق. وارتجزت للحرب على لسان شيعتها البهاليل. وهكذا جدّ الجدّ ولا مندوحة لولي الامر على الاستجابة للظرف المفاجئ والنزول على حكم الامر الواقع.

وكان حرب البغاة واجبه الذي يستمدّه من عقيدته ويستمليه من أعماق مبدئه، ولا استقرار للخلافة دون القضاء على هذا الانقسام الذي يفرضه معاوية على صفوف المسلمين، بثوراته المسلحة في وجه الخلافة الاسلامية قرابة ثلاث سنوات متتاليات، أحوج ما يكون المسلمون فيها الى الاستقرار والاستعداد.

وكانت حروب الشام منذ تجنّد لها معاوية، أشأم الحروب على الاسلام، وأكثرها دمماً مهراقاً، وحقاً مضاعماً، واجتراء على الحقايق، وانتصاراً للنزق الطائش، والاهواء الدنيوية الرخيصة. وان الاسلام بمبادئه الانسانية السامية لم يشرع الحرب الا في سبيل الله وابتغاءاً للخير الناس وزياداً عن حياضه، اما نهب الثغور واخلافة الآمنين، ومحاربة الشعوب المؤمنة بالله وبرسوله (لانه يريد أن يتأمّر عليهم) فذلك ما لا تعرفه المبادئ الاسلامية، ولا تعترف بمثله الا الجاهلية الهوجاء. وذلك هو مصدر الصدمات التي مزّقت الكلمة وفرّقت الدين، وفرضت العداوات بين فئات المسلمين.

واستجاب لمعاوية في هذه الحروب « سفهاء طغام » على حدّ تعبير شبت بن ربيعي التميمي حين واجهه في أحدث سنة ٣٦، فاستغل تفسخ أخلاقهم، وأتجر بفساد أذواقهم، وقذف بهم في لهوات الموت، وكلهم راضٍ مطيع.

وكانت الشنينة الموروثة في هاشم، أنهم لا يبدأون أحداً قط بقتال. وتجد فيما عهد به الحسن الى قائده « عبيد الله بن عباس » تأييداً صريحاً

لهذا الخلق الهاشمي الافضل. وكان للحسن على الخصوص، مواريث شخصية كثيرة من وصايا ودساتير، آثره بها سيد العرب أبوه امير المؤمنين عليه السلام. وكان ابوه كما يحدثنا التاريخ شديد العناية بابنه الحسن « وكان يكرمه اكراماً زائداً ويعظمه ويعجله <sup>(١)</sup> ». وكانت هذه الوصايا، المثل التي لا يقربها الباطل ولا تزيف عن الصواب على اختلاف موضوعاتها في الدين والدنيا وفي التربية والاخلاق. وكان فيما أوصى به علي الحسن قوله: « لا تدعون الى مبارزة، فان دُعيت اليها فأجب، فان الداعي اليها باغ. والباغي مصروع ».

لذلك كنا نرى الحسن في ابان بيعته، وفي قوة اندفاع أصحابه للهتاف بالحرب، لا يجيب اليها صريحاً، ولا يعمل لها جاداً، لانه كان ينظر الى الحرب نظرته الى ضرورة بغیضة، يلجأ اليها حين لا حيلة له في اجتنابها، وكان ينتظر تنظيم حرب يضمن لها القوة، أو قوة تضمن له الحرب، وقد حالت الظروف المتأزمة - يومئذ - والذاهبة صعداً في ازمتها بينه وبين ما يريد.

وقد أتينا في الفصل السابق على استكشاف الاوکار التي كان ينتمي اليها المتحرّيون المتحمسون في الكوفة، من أموية، ومحكمة، وشكاكين، وحمراء. وأشرنا هناك الى ما كانت تعج به هذه المجتمعات من روح الهدم والتخريب، والوقوف في وجه السياسة القائمة بشتى الاساليب.

وكان كل ذلك - وبعضه كاف - سبب التمهّل في الحرب، الامر الذي عورض به الحسن عليه السلام من قبل فئات من أصحابه المناصحين له. وكان للنشاط المؤقت المحدود، الذي غمر الكوفة في أيام البيعة، أثره في اغراء هذه الفئات من الاصحاب، ليظنوا كل شيء ميسراً لخليفتهم الجديد. ولكنها كانت النظرة القصيرة التي لا تمتد الى ما وراء الستار. ولا تزن في حسابها ما تهدفه هاتيك « الاوکار ».

---

١ - ابن كثير ( ج ٨ ص ٣٦ - ٣٧ ).

اما الحسن فقد كان ينظر بالبصيرة الواعية الى أبعد مما ينظرون، ويعرف بالعقل اليقظان من مشاكلهم أكثر مما يعرفون، ويغار - بدينه - على الصالح العام أعنف مما يحسبون.

انه يدرك جيداً دقة الموقف، بما يسيطر عليه من ميوعة الاخلاق، في قسم عظيم ممن معه في جيشه، وممن حوله في كوفته وكان ينتظر لهذا التفسخ الاخلاقي الذي باع الدنيا بالدين، أثره السيئ في ظروف الحرب، لو أنه استبق الى الحرب قبل أن يضطره الموقف اليها.

ورأى أن في تحمّل قليل من مفاسد هؤلاء كثيراً من الصلاح لسياسته الحاضرة مع ظرفه الخاص.

ورأى ان يعالج الموقف من وجهه الثاني، فترفق بالناس، ولم يتنكّر لاحد من رعيّته ولم يبد له أمراً، وأخذ بسياسة التهدئة واسدال الستار، لئلا يتسع الفتق وتعم الفتنة، وارجأ التصفية الى وقتها المناسب لها، ليضع الندى في موضعه والسيف على أهله.

وهنا يسبق الى الذهن استفهام لا يجوز للباحث أن يتجاوزه من دون أن يقف على سرّه. انه كان الاولى برئيس الدولة اذ جوبه من ظروفه بمثل هذا الجوّ المتلبد بالغيوم، أن يعمد الى الحزم في استئصال الشغب، فيستعمل الشدة ويكشف المؤامرات وينكّل بالخونة ويكيل لهم الجزاء الذي يستحقون. فما الذي حدا بالحسن عليه السلام، الى العزوف عن طريقة الشدة الى الرفق أحوج ما يكون موقفه الى الاول منهما تعجلاً للاستقرار واستعداداً لمستقبله المهّدّ بالحروب؟.

وللجواب على هذا الاستفهام، وجوهه الثلاث التي ستقرؤها في خاتمة الفصل الثامن. ونقول هنا: ان الحسن لو أراد الاخذ بسياسة الشدة - وكانت من أوضح الاساليب التي تتخذ لمثل هذه الظروف - لتعجّل الفتنة عن عمد، ولفتح ميدانه للثورات الداخلية التي لن تكون أقلّ خطراً على

مقدراته من حروب الشام. وكان معاوية العدو الذي لا يفتأ يمدّ فكرة الثورة في الكوفة بكل ما اوتي من ثراء أو دهاء.

لذلك كان ما اختاره الحسن هو الاحسن لموقفه الدقيق.

ونقول في الجواب على مقترح بعض نصحاءه من أصحابه في تعجيل الحرب حين طلب اليه « بأن يبدأ معاوية بالمسير حتى يقاتله في أرضه وبلادته وعمله<sup>(١)</sup> »: انه لو فعل ذلك لفتح للمعارضين من زعماء الاحزاب في الكوفة وللمتفهبين من القراء و (أهل الهيئة والقناعة) فيها، منفذاً للخلاف عليه لا يعدم الحجة، اذا اريد الاحتجاج به من ناحية « الابتداء بالعدوان » وهي الحجة التي لا يجد كثير من الناس أو من بسطاء الناس الجواب عليها، والتي قد يؤول بها النقاش الى مجاهرة هذه الجماعات بنكث البيعة علناً، والتخلي عن الحسن جهاراً، ومعنى ذلك التعرض الى أفضع انشقاق داخلي، له عواقبه ومخاوفه.

ولهذا وذاك أثر الحسن التهذئة متمهلاً بالحرب بادئ ذي بدء.

ثم ارتحل الامر بالجهاد.

وما كان اذ أمر بالجهاد الا مستجيباً للظرف الطارئ الذي لم يكن يحتمل - في نظر الجميع - الا الامر بالجهاد، وذلك حين بادر معاوية الى العدوان مبتدئاً، وتحلبت أشداقه بالمطامع الاقليمية ولكن في صميم بلاد الاسلام!، فزحف الى « جسر منبج<sup>(٢)</sup> » باتجاه العراق، وذلك بعد وفاة امير المؤمنين عليّ، بقليل من الزمن اختصره اليعقوبي<sup>(٣)</sup> كثيراً

---

١ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ : ص ١٣ ).

٢ - « منبج » بلد قديم كبير، بينه وبين جسر على الفرات ثلاثة فراسخ، وبينه وبين « حلب » عشرة فراسخ، وفي المعجم: « بينهما يومان »، قال: « ومنها الى ( ملطية ) اربعة ايام والى الفرات يوم واحد، وخرج منها جماعة منهم البحترى وابو فراس الحمداني .. ».

٣ - ( ج ٢ : ص ١٩١ ).

فحدّده بثمانية عشر يوماً.

ومن هناك حيث بلغ أعالي الفرات، رفع صوته « بالعواء » الذي حاول أن يجعل منه زئيراً وجلجلة، ليخيف الثغور الآمنة المطمئنة، ولينبّه مراض الاسود في كوفة الجند فيستدرجها الى النزال.

ونظر معاوية الى مصرع علي عليه السلام، كأحسن فرصة للاجراءات الحاسمة بين الكوفة والشام. وكان ذلك هو القرار الاخير الذي تم عليه الاتفاق بينه وبين مشاوريه، الذين كانوا يتحلّقون حوله ليل نهار، وينظمون معه حركة المعارضة للخلافة الهاشمية، بحنكة تشبه الدهاء، أمثال المغيرة بن شعبة، وعمرو بن العاص، ومروان بن الحكم، والوليد بن عتبة، ويزين بن الحر العبسي، ومسلم بن عقبة، والضحاك بن قيس الفهري.

ونجح معاوية في اختيار الظرف المناسب.

ونجح في خلق الشغب المزعج في كوفة الحسن، بما أولاه من عناية بالغة بشراء الضمائر الرخيصة فيها، وبما بثه من جواسيس يتأبطون في رواحهم الوان الاكاذيب، ويتزوّدون في غدوّهم الاخبار والمعلومات، عما يجدّ في الكوفة من تصاميم، وعمما يوجد لديها من امكانيات. وكان سلاح معاوية من هذا النوع، أقوى من سلاحه بالرجال والحديد وأشدّ منهما مضاء وأبعد أثراً.

« واستنفر عشائره وجيوشه، فكتب الى عماله على النواحي التابعة له، بنسخة واحدة، يقول

فيها: « فاقبلوا اليّ حين يأتيكم كتابي هذا بجدكم وجهدكم وحسن عدتكم <sup>(١)</sup> .. ».

ومضى الحسن عليه السلام - بدوره - على تصميمه في الاستعداد

---

١ - ابن أبي الحديد ( ج ٤ ص ١٣ ).

للجواب على هذا العدوان. فدعا الى الجهاد، وتآلب معه المخلصون من حملة القرآن وقادة الحروب وزهاد الاسلام، أمثال حجر بن عدي الكندي وأبي ايوب الانصاري، وعمرو بن قرظة الانصاري، ويزيد بن قيس الارجحي، وعديّ بن حاتم الطائي، وحبیب بن مظاهر الاسدي، وضرار بن الخطاب، ومعقل بن سنان الاشجعي، ووائل بن حجر الحضرمي [ سيد الاقيال ]، وهانئ بن عروة المرادي، ورشيد المحجري، وميثم التمار، وبرير بن خضير الهمداني، وحبّة العري، وحذيفة بن أسيد، وسهل بن سعد، والاصبغ بن نباتة، وصعصعة بن صوحان، وابي حجة عمرو بن محسن، وهانئ بن أوس، وقيس بن سعد بن عبادة، وسعيد بن قيس، وعابس بن شبيب، وعبد الله بن يحيى الحضرمي، وابراهيم بن مالك الاشتهر النخعي، ومسلم بن عوسجة، وعمرو بن الحمق الخزاعي، وبشير الهمداني، والمسيب بن نجية، وعامر بن واثلة الكناني، وجويرية بن مشهر، وعبد الله بن مسمع الهمداني، وقيس بن مسهر الصيداوي، وعبد الرحمن بن عبد الله بن شداد الارجحي، وعمارة بن عبد الله السلوي، وهانئ بن هانئ السبيعي، وسعيد بن عبد الله الحنفي، وكثير بن شهاب، وعبد الرحمن بن جندب الأزدي، وعبد الله بن عزيز الكندي، وأبي ثمامة الصائدي، وعباس بن جعدة الجدلي، وعبد الرحمن بن شريح الشيباني، والقعقاع بن عمر، وقيس بن ورقاء، وجندب بن عبد الله الأزدي، والحارث بن سويد التيمي، وزياد بن صعصعة التيمي، وعبد الله بن وال، ومعقل بن قيس الرياحي.

وهؤلاء هم الجناح القويّ في جبهة الحسن عليه السلام. وهم السادة الذين وصفهم الحسن فيما عهد به الى « عبيد الله بن عباس » بأن الرجل منهم يزيد الكتيبة، ووصفهم معاوية في حروب صفين بأن قلوبهم جميعاً كقلب رجل واحد، وقال عنهم: « انهم لا يقتلون حتى يقتلوا أعدادهم ». وهم الذين عناهم يومئذ بقوله: « ما ذكرت عيوبهم تحت المغافر بصفين الا لبس على عقلي ». وشهادة العدو وأصدق

الشهادات مجدداً.

وهزّ أعصاب الكوفة في فورة الدعوة الى الجهاد، تفاعل عنيف غلب الناس على منازعتها، فاذا بالناس يتسابقون الى صفوفهم بما فيهم العناصر المختلفة التي لا يعهد منها النشاط للدعاوات الخيرة والاعمال الصالحة والمساعي الخالصة لله عز وجل.

فجمع المعسكر الى جنب أولئك المخلصين من أنصار الحسن سواداً من الناس غير معروفين، وجماعة من أبناء البيوت المرثيين، وجمهوراً من مدخولي النية الذين لا يتفقون معه في رأي، وربما لا يكونون الا عين عدوه عليه وعلى أصحابه، وآخرين من الضعفاء الرعايد الذين اذا أكرهوا على القتال اتقوه بالفرار، وربما لم يكن لهم من الامل الا أمل الغنائم « وليس أحد منهم يوافق احداً في رأي ولا هوى، مختلفون لا نية لهم في خير ولا شر <sup>(١)</sup> ». - وفيهم الى ذلك، المشاجرات الحزبية التي ستكون في غدها القريب شجرة الشوك في طريق التجهيزات التي تستدعيها ظروف الحرب.

وتحوّف الحسن - منذ اليوم الاول - نتائج هذا التلّون المؤسف الذي انتشر في صفوفه، والذي لا يؤمن في عواقبه من الخذلان، وهو ما تشير اليه بعض المصادر <sup>(٢)</sup> صريحاً. فكان ينظر الى الجماهير المرتجزة بين يديه للحرب، غير واثق بثباتهم معه، ولا مؤمن باخلاصهم لاهدافه.

وتراءت له من وراء هؤلاء ( في الكوفة )، الرؤوس ذوات الوجهين التي يئس من اصلاحها الهدى، أمثال الاشعث بن قيس، وعمرو بن حريث

١ - كلمة الحسن نفسه فيما وصف به أهل الكوفة كما يرويها ابن الأثير ( ج ٣: ص ٦٢ ).

٢ - يراجع شرح النهج ( ج ٤: ص ١٤ ).

ومعاوية بن خديج، وأبي بردة الأشعري، والمنذر بن الزبير، واسحق بن طلحة، وحجر بن عمرو،  
ويزيد بن الحارث بن رويم، وشيث بن رعي، وعمارة بن الوليد، وحبيب بن مسلمة، وعمر بن  
سعد، ويزيد بن عمير، وحجار بن أبحر، وعروة بن قيس، ومحمد بن عمير، وعبد الله بن مسلم بن  
سعيد، وأسماء بن خارجة، والقعقاع بن الشور الذهلي، وشمير بن ذي الجوشن الضبابي.  
وعلم أن له من هؤلاء ليوماً.

وهؤلاء هم الكوفيون الناشرون، الذين كانوا يشجعون الاخلاق لانفسهم وللناس الذين يماثلونهم  
- رغم ادعائهم الاسلام!. وكان الاسلام الذي عمر الاخلاق في النفوس وزخر به النعيم على  
المسلمين، قد هزمته المادة بين أوساط هذا المجتمع المأفون، فتباعدت بينهم وبينه القربى، وعجزوا  
عن مسابرة بتعاليمه وتربيته وتثقيفه، فما بايعوا الحسن على السمع والطاعة حتى كانوا عملاء  
أعدائه على الشغب والعصيان، يرقبون الحوادث، ويتربصون الدوائر، ويتنهزون الفرص، ويتآمرون  
على اخطر الموبقات غير حافلين بعواقبها ولا عارها ولا نارها.  
وكان الخطر المتوقع من انخراط هؤلاء في الجيش، أكبر من الخطر المنتظر من أعدائه الذين  
يصارحونه العداة وجهاً لوجه.

فلم لا يتخوف عاهل الكوفة من الخذلان، ولم لا يتمهل بالحرب ما وسعه التمهّل، وللنتائج  
الغامضة حكمها الذي يفرض الاناة ويذكر بالصبر، ويلوح بالخسران.  
ولكنه - وقد دُعي الآن الى المبارزة - خليق أن يرجع الى الميراث النفيس الذي يشيع في نفسه  
من ملكات أبيه العظيم ( وكان لا بد للشبل أن ينتهي الى طبيعة الاسد ).  
فليرجع الى وصية أبيه له، وكان مما أوصاه به أبوه: « لا تدعونَّ



الى مبارزة، فان دُعيت لها فأجب، فان الداعي لها باغ .. « .  
وليرجع الى واجبه الشرعي بما له من ولاية أمر المسلمين، وليس للامام الذي قلده الناس  
بيعتهم، أن يغضي على الجهر بالمنكر والبغي على الاسلام ما وجد الى ذلك سبيلاً.  
والله تعالى شأنه يقول: « فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله » .  
ورسول الله ﷺ يقول: « من دعا الى نفسه، أو الى أحد، وعلى الناس امام، فعليه لعنة  
الله فاقتلوه » .

اما السبيل الى ذلك، ولا نعني به الا القوة على انكار المنكر، فقد كان للكوفة من القوى  
العسكرية في مختلف الثغور الخاضعة لها، ما يؤكد الظن بوجود الكفاية للحرب، رغم الاوضاع  
الشاذة التي نزع اليها كثير من خونة الكوفيين المواطنين.

وكان للدولة الاسلامية في أواسط القرن الاول، أعظم جيش تحتفل بمثله تلك القطعة من  
الزمن، لولا أن الالتزام بقاعدة « المرابطة » التي تفرضها حماية الثغور والتي كان من لوازمها توزيع  
القسم الاكثر من الجيوش الاسلامية على مختلف المواقع البعيدة عن المركز، كان يحول دائماً دون  
استقدام العدد الكثير من تلك الوحدات للاستعانة به في الحروب القريبة من المركز، ولا سيما مع  
صعوبة العمليات السوقية بنظامها السابق ووسائطها القديمة المعروفة.

وكان الجيش المقدّر على الكوفة وحدها. تسعين الفاً أو مائة الف - على اختلاف الروايتين<sup>(١)</sup>  
- . وكان الجيش المقدّر على البصرة ثمانين الفاً<sup>(٢)</sup>. وهؤلاء هم أهل العطاء في المصريين، أعني الجنود  
الذين يتقاضون

١ - يرجع الى اليعقوبي ( ج ٢: ص ٩٤ )، والى الامامة والسياسة ( ص ١٥١ ) .

٢ - حضارة الاسلام في دار السلام لجميل مدور.

الرواتب من خزينة الدولة. وفي المصريين العسكريين - الكوفة والبصرة - مثل هؤلاء عدداً من اتباعهم ومواليهم ومن متطوعة الجهاد غالباً.

فهذه زهاء ثلاثمائة وخمسين الفاً، هي مقاتلة العراق، فيما يحسب على العراق من القدرة العسكرية، عدا جيوش فارس واليمن والحجاز والمعسكرات الاخرى.

وكان من تحمّس الشيعة للحرب ( يوم الحسن )، ومن الحاح الخوارج على حرب الحاليين الضالّين اهل الشام - على حدّ تعبيرهم -، ومن انسياح الناس الى صفوفهم يوم نجحت دعاوة الدعاة الى الجهاد في الكوفة. ما يكفي وحده رصيذاً للظن بوجود الكفاية بل اليقين بوجودها، لو انهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه، يوم التقت الفتتان وحميت الصدور واحمرّت الحدق.

## النغير والقيادة

ونادى منادي الكوفة - الصلاة جامعة -، واجتمع الناس فخرج الحسن عليه السلام، وصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

« أما بعد، فإن الله كتب الجهاد على خلقه وسماه كرها، ثم قال لاهل الجهاد: اصبروا ان الله مع الصابرين. فلستم أيها الناس نائلين ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون. انه بلغني أن معاوية بلغه أننا أزمعنا على المسير اليه فتحرك. لذلك اخرجوا رحمكم الله الى معسكركم في النخيلة <sup>(١)</sup> حتى ننظر وتنظرون، ونرى وترون.»

قال مؤرخو الحادثة: « وسكت الناس فلم يتكلم أحد منهم ولا أجابه بحرف.»  
- ورأى ذلك « عديّ بن حاتم » وكان سيد طيء والزعيم المرموق بسوابقه المجيدة في صحبته للنبي والوصي معاً ( صلى الله عليهما ) فاننفذ انتفاضته المؤمنة الغضبي، ودوى بصوته الرزين الذي هز الجمع، فاستدارت اليه الوجوه تستوعب مقالته وتعنى بشأنه - وفي الناس كثير ممن عرف لابن حاتم الطائي، تاريخه وسؤدده وثباته على القول الحق - واندفع الزعيم محموم اللهجة قاسي التقريع، يستنكر على الناس سكوتهم، ويستهجن عليهم ظاهرة التخاذل البغيض.  
وقال:

« أنا عديّ بن حاتم، ما أقبح هذا المقام!. ألا تجيبون امامكم وابن

---

١ - تصغير نخلة، موضع قرب الكوفة على سمت الشام، اقول: ويوجد اليوم على سمت كربلاء بناية تعرف بخان النخيلة، بينها وبين الكوفة اثنا عشر ميلاً.

بنت نبيكم؟. أين خطباء المصر الذين ألسنتهم كالمخاريق في الدعة، فاذا جدّ الجدد، راوغوا كالشعالب؟. أما تخافون مقت الله ولاعيها وعارها؟». «

ثم استقبل الحسن بوجهه فقال:

« أصاب الله بك المرشد، وجنّبك المكاره، ووفّقك لما يحمد ورده وصدّره. وقد سمعنا مقاتلتك، وانتهينا الى أمرك، وسمعنا لك، وأطعنا فيما قلت ورأيت «.

قال: « وهذا وجهي الى معسكرنا، فمن أحب أن يوافي فليواف «.

ثم خرج من المسجد، ودابته بالباب، فركبها ومضى الى النخيلة، وأمر غلامه أن يلحقه بما يصلحه. وكان المثل الاول للمجاهد المطيع، وهو اذ ذاك أول الناس عسكرياً<sup>(١)</sup>. وفي طيء الف مقاتل لا يعصون لعديّ أمراً<sup>(٢)</sup>.

ونشط - بعده - خطباء آخرون، فكلموا الحسن بمثل كلام عديّ بن حاتم، فقال لهم الحسن **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: « رحمكم الله ما زلت أعرّفكم بصدق النية، والوفاء، والمودة. فجزاكم الله خيراً «.

واستخلف الحسن على الكوفة - ابن عمه - المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وأمره باستحثاث الناس للشخص اليه في النخيلة.

وخرج هو بمن معه، وكان خروجه لاول يوم من اعلانه الجهاد أبلغ حجة على الناس في سبيل استنفارهم.

وانتظمت كتائب النخيلة خيار الاصحاب من شيعة وشيعة أبيه وآخرين من غيرهم. ونشط المغيرة بن نوفل لاستحثاث الناس الى الجهاد وكان من المنتظر للعهد الجديد - الذي قوبل بالمهرجانات القوية في اسبوع البيعة، أن لا يتأخر أحد بالكوفة عن النشاط المتحمس لاجابة دعوة الامام. ولكن شيئاً من ذلك لم يقع! وحتى السرايا الجاهزة التي كان امير المؤمنين

١ - شرح النهج ( ج ٤ ص ١٤ ).

٢ - اليعقوبي ( ج ٢ ص ١٧١ ).

عليه السلام قد أعدها للكرة على جنود الشام قبيل وفاته - وكانت تعد أربعين الف مقاتل - قد انفرط عقدها وتمرد أكثرها، وتناقل معها أكثر حملة السلاح في الكوفة عن الانصياع للامر. وكان المذبذبون من رؤساء الكوفة، أشدهم نشاطاً في اللحظة الدقيقة التي أذفت فيها ساعة الجد.

قالت النصوص التاريخية فيما ترفعه الى الحارث الهمداني كشاهد عيان: « وركب معه - أي مع الحسن - من أراد الخروج وتخلّف عنه خلق كثير لم يفوا بما قالوا وبما وعدوا، وغرّوه كما غرّوا أمير المؤمنين من قبله .. وعسكر في النخيلة عشرة أيام فلم يحضره الا أربعة آلاف. فرجع الى الكوفة، ليستنفر الناس، وخطب خطبته التي يقول فيها: قد غرّتموني كما غرّتم من كان قبلي ..<sup>(١)</sup> ». أقول: ثم لا ندري على التحقيق عدد من انضوى اليه - بعد ذلك - ولكننا علمنا أنه « سار من الكوفة في عسكر عظيم » على حد تعبير ابن ابي الحديد في شرح النهج. وسنأتي في فصل « عدد الجيش » على غريلة أقوال المؤرخين لاختيار القول الفصل في عدد جنود الحسن عليه السلام.

وغادر النخيلة وبلغ « دير عبد الرحمن » فاقام ثلاثاً، والتحق به عند هذا الموضع مجاهدون آخرون لا نعلم عددهم. وكان دير عبد الرحمن هذا مفرق الطريق بين معسكري الامام في المدائن<sup>(٢)</sup>.

---

١ - الخرايج والجرايح (ص ٢٢٨ - طبع ايران).

٢ - وهي العاصمة الساسانية التي بلغت من العمر الف سنة. وكانت وريثة بابل في عظمتها ولم يبق من آثارها اليوم الا طاق كسرى، ومرقد الصحابي العظيم (سلمان الفارسي) رضي الله تعالى عنه. وكانت سبع مدن متقاربة تتقابل على ضفاف دجلة. فتحها المسلمون سنة ١٥ هجري

ومسكن<sup>(١)</sup>.

وللامام الحسن خطته من هذين المعسكرين.

- اما « المدائن » فكانت رأس الجسر صوب فارس والبلاد المتاخمة لها. وهي بموقعها الجغرافي، النقطة الوحيدة التي تحمي الخطوط الثلاث التي تصل كلاً من الكوفة والبصرة وفارس، بالآخرى. وتقف بقيمتها العسكرية درءاً في وجه الاحداث التي تنذر بها ظروف الحرب. وكانت

---

وكانت اذ ذاك عاصمة الشرق الفارسي كله، ففي الجانب الغربي سلوقية، ودرزجان وبهرسير، وجند يسابور « كوكه » في ناحية ( مظلم ساباط ) المتصلة بنهر الملك. وفي الجانب الشرقي اسفانبر، ورومية، وطيشفون ( وهي ام الطاق ). وكان لايد من مرور اكثر من مائة عام قبل ان تندثر المدائن نتيجة لانشاء بغداد سنة ١٥٠ هجري. وفي خلال تلك الفترة كانت تغذي الكوفة بصناعاتها وكنوزها ومحصولاتها، وذلك بارسالها الموالي من الفرس اليها وقد صاروا مسلمين. وكانت المدائن منذ العهد الذي وليها فيه سلمان الفارسي تتشيع لآل محمد (ص) وكانت لا تزال في القرن السابع الهجري قرية لا يسكنها الا شيعة متحمسون.

وذكرها المسعودي عند ذكره العراق فقال: « ومدنه: المدائن وما والاها ولاهلها أعدل الالوان وانقى الروائح وافضل الامزجة واطوع القرائح وفيهم جوامع الفضائل وفرائد المبرات .. ».

١ - بفتح اوله وكسر ثلثه، اسم الطسوج الذي منه « أوانا » على نهر دجيل - القرية الكثيرة البساتين والشجر - التي عنها ابو الفرج السوادى ( من شعراء القرن السادس ) بقوله.

واجتلوها بكراً نشئت « بأوانا » حجبت عن خطاياها بالالوان

وفي « مسكن » هذه، كانت الوقعة بين عبد الملك بن مروان ومصعب بن الزبير سنة ٧٢ هجري وفيها قتل مصعب، وقتل معه ابراهيم بن مالك « الاشر » النخعي، ودفنا حيث قتلا. ولا يزال القبران ظاهرين وعليهما قبة متواضعة تعرف عند أعراب سميكة « بقبر الشيخ ابراهيم » وبينه وبين بغداد نحو من ستين كيلو متراً. وبينه وبين دجلة عشرة كيلو مترات، فمسكن هي المنطقة التي تترامى حوالي هذا القبر بما في ذلك نهر دجيل وهنالك كانت « اوانا » ايضاً.

فارس معرض الانتفاضات الخطرة على الدولة. وكان عليها من قبل الامام « زياد بن عبيد » ولما يطبع - بعد - على صفحته المقلوبة التي غيّرت منه كل شيء.

واما « مسكن » فقد كانت النقطة الحساسة في تاريخ جهاد الحسن (ع) لانها الميدان الذي قدّر له ان يقابل العدوّ وجهاً لوجه. وهي اذ ذاك أقصى الحدود الشمالية للعراق الهاشمي، أو المناطق الخاضعة لحكومة الكوفة من هذه الجهة. وكان في اراضي مسكن مواطن معمورة بالمزارع والسكان وقرى كثيرة مشهورة - منها « أوانا » و « عكبرا » ومنها « العلت » وهي آخر (١) قراها الشمالية، وكان بازائها قرية « الجنوبية » وهي التي انحدر اليها معاوية بجيوشه منذ غادر « جسر منبج ». والتقى عندها الجمعان.

والمفهوم ان موقع مسكن اليوم لا يعدو هذه السهول الواسعة الواقعة بين قرية « سميكة » وقرية « بلد » دون سامراء.

ولمسكن طبيعتها الغنية بخيراتها الكثيرة ومشارعها القريبة وسهولها الواسعة، فكانت - على هذا - الموقع المفضّل للنزال والحروب، وكانت لأول مرة في تاريخها ميدان الحسن ومعاوية في زحفهما هذا، ثم تبودلت فيها بعد ذلك وقائع كثيرة بين العراق والشام.

ورأى الحسن عليه السلام أن يتخذ من المدائن - بما لموقعها من الاهمية العسكرية - مقراً لقيادته العليا. ليستقبل عندها نجدات جيوشه من الاقطار الثلاث القريبة منه، ثم ليكون من وراء ميدانه الذي ينازل به معاوية وأهل الشام في « مسكن ». وليس بين المعسكرين الهاشميين في - المدائن ومسكن - أكثر من خمسة عشر فرسخاً.

---

١ - قال الماوردي في الاحكام السلطانية - على رواية الحموي -: « والعلث هو أول العراق من هذه الجهة ». أقول: ويقع العلت بين عكبرا وسامراء. وعكبرا قرية من نواحي دجيل قرب « أوانا ».



وكانت الخطة المثلى التي لا بدل عنها للوضع الحربي الراهن. وهكذا انكشف الحسن في رسم خططه الحربية، عن القائد الملهم الذي يحسن فنون الحرب كما كان يصطلح عليها عصره أفضل احسان. ودلت خطواته المتدرجة في سبيل مقاومته لعدوه سواء في اختيار الوقت أو في اختيار المواقع أو في تسيير الجيوش، على مواهب عسكرية ممتازة، كانت كفاء ما رزق من مواهب في سياسته وفي اخلاصه وفي تضحيته.

ونظر عن يمينه وعن شماله، وتصفح - ملياً - الوجوه التي كانت تدور حوله من زعماء شيعته ومن سراة أهل بيته، ليختار منهم قائد «مقدمته» التي صمم على ارسالها الى مسكن، فلم ير في بقية السيوف من كرام العشيرة وخلاصة الانصار، أكثر اندفاعاً للنصرة ولا اشدّ تظاهراً بالاخلاص للموقف من ابن عمه (عبيد الله<sup>(١)</sup> بن عباس بن عبد المطلب) و (قيس بن سعد بن عبادة الانصاري) و (سعيد بن قيس الهمداني) - رئيس

---

١ - الارشاد للشيخ المفيد (ص ١٧٠)، وابن ابي الحديد (ج ٤ ص ١٤) واليعقوبي (ج ٢ ص ١٩١). وذكر مؤرخ آخر انه (عبد الله بن عباس اخوه) ولا يصح ذلك، لان عبد الله لم يكن في الكوفة أيام خلافة الحسن، وانما كان في مكة، وكتب الى الحسن كتابه الذي يشير فيه بالحرب وتجسد صورته في شرح النهج (ج ٤ ص ٨ - ٩) ولم يكن عبد الله بالذي يحتفي ذكره في احداث هذا العهد لو أنه كان موجوداً فيالكوفة. قال الطبري في تاريخه (ج ٦ ص ٨١): « وفيها - يعني في سنة ٤٠ - خرج عبد الله بن العباس من البصرة ولحق بمكة في قول عامة اهل السير. وقد انكر بعضهم وزعم انه لم يزل في البصرة عاملاً عليها من قبل امير المؤمنين علي<sup>عليه السلام</sup> حتى قتل وبعد مقتل علي حتى صالح الحسن ثم خرج حينئذ الى مكة». أقول: ولا في البصرة والا لما تأخر جيش البصرة عن الحسن أحوج ما كان اليه في المدائن. وأيد ابن الاثير (ج ٣: ص ١٦٦) ان عبد الله بن عباس فارق علياً في حياته. والمظنون ان اتحاد الاخوين اباً وتشابه اسميهما كتابة هو الذي اثار الخطأ في نسبة القيادة لعبد الله. ووهم آخر فذكر قيادة المقدمة لقيس بن سعد. وكان قيس على الطلائع من هذه المقدمة، كما نص عليه ابن الاثير، ولعل ذلك هو سبب هذا الوهم فلاحظ.

اليمانية في الكوفة - . فعهد الى هؤلاء الثلاثة بالقيادة مرتبين.

وكان عبيد الله بن عباس احد اولئك المرتجزين للحرب، المستهترين بالحياة، تحفزه الغيرة الدينية، وتلهبه العنعات القبلية، فاذا هو الفولاذ المصهور في تعصبه للعرش الهاشمي، وهل هو الا احد سراة الهاشميين، وقديماً قيل: « ليست الثكلي كالمستأجرة ». وهو في سوابقه امير الحج سنة ٣٦ ( على رواية الاصابة ) أو سنة ٣٩ ( على رواية الطبري ) أو هو امير الحج في السنتين معاً، وهو والي البحرين، وعامل اليمن <sup>(١)</sup> وتوابعها على عهد امير المؤمنين عليه السلام، والجواد المطعم الذي شهد له الحجيج في مكة، ثم هو أسبق الناس دعوة الى بيعة الحسن يوم بايعه الناس.

فكان - على ذلك - حرياً بهذه الثقة الغالية التي وضعها فيه ابن عمه الامام عليه السلام <sup>(٢)</sup>.

١ - وحاول بعضهم الارتياح في سوابق عبيد الله هذا، بمحادثه خروجه من اليمن. ومن الحق ان نعترف بضعف حامية اليمن - يومئذ - عن الصمود لحملة بسر بن ارطأة، وكان من انشقاق بعض اليمانيين على الحكم الهاشمي ومكاتبته معاوية واخراجهم اميرهم ( سعيد بن نمران ) من الجند وموافقتهم عاملهم ( عبيد الله ) ما يشهد لعبيد الله بالبراءة من موجبات الريب. ولو أن عبيد الله كان قد حاول موافقة بسر لكان له من عثمانية اليمن من يكفي بسرراً أمره، على ان الرجل لم يفعل بخروجه من اليمن أكثر مما فعله نظراؤه في مكة والمدينة، حيث فر عاملاها من وجه بسر، وأغار عامل معاوية على العواصم الثلاث فقتل فيهن زهاء ثلاثين الفاً من الآمنين. وعلمنا ان عبيد الله قصد في خروجه من اليمن الى الكوفة، ولو كان مريباً لما قصد الكوفة وعلمنا ان سعيد بن نمران اعتذر لامير المؤمنين عليه السلام بقوله: « اني دعوت الناس - يعني اهل اليمن - للحرب وأجابني منهم عصابة فقاتلت قتالاً ضعيفاً وتفرق الناس عني وانصرفت ». اقول: افلا تكون تجربة ابن نمران تصحيحاً لمعذرة ابن عباس، فالرجل - في سوابقه - لا غمز فيه، ولا غرو اذا رضيه الحسن ثقة بسوابقه.

٢ - يراجع عما ذكرناه من القيادة والحركات السوقية ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٤ ) والارشاد ( ص ١٦٨ - ١٦٩ ) واليعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ ).

وانفرد اليعقوبي عنهما بعدم ذكر القائد الثالث من قواد المقدمة، ثم قال: « وأمر الحسن عبيد الله بان يعمل بامر قيس بن سعد ورأيه، فسار

ودعاه، فعهد اليه عهده الذي لم يرو لنا بتمامه، وانما حملت بعض المصادر صورة مختزلة منه. قال فيه:

« يا ابن عم! اني باعث معك اثني عشر الفاً من فرسان العرب وقراء المصر، الرجل منهم يزيد الكتيبة، فسر بهم، وألن لهم جانبك، وابسط لهم وجهك، وافرش لهم جناحك، وأدّهم من مجلسك، فانهم بقية ثقات امير المؤمنين. وسر بهم على شط الفرات، ثم امض، حتى تستقبل بهم معاوية، فان أنت لقيته، فاحتبسه حتى آتيك، فاني على أترك وشيكاً. وليكن خبرك عندي كل يوم، وشاور هذين - يعني قيس بن سعد وسعيد بن قيس - . واذا لقيت معاوية فلا تقاتله حتى يقاتلك، فان فعل، فقاتله. وإن أصبت، فقيس بن سعد على الناس، فان اصيب فسعيد بن قيس على الناس ».

ولقد ترى أن الامام الحسن عليه السلام، لم يعن في عهده الى عبيد الله بشيء، عنايته بأصحابه، فمدحهم، وأطرى بسالتهم، وأضافهم الى أبيه امير المؤمنين عليه السلام. واراد بكل ذلك تغذية معنوياتهم والهباب حماستهم والتأثير على عواطفهم. ثم أمر قائده بأن يلين لهم جانبه ويسط لهم وجهه ويفرش لهم جناحه ويدنيهم من مجلسه. وحرصت هذه التعاليم على ايثار الثقة المتبادلة بين القائد والجيش. وأحر بهذه الثقة - في حرب

---

الى ناحية الجزيرة - يعني بين النهرين - واقبل معاوية لما انتهى اليه الخبر بقتل علي (ع) فسار الى « الموصل » بعد قتل علي بشمانية عشر يوماً والتقى العسكران .. ». - اقول: والموصل هذه قرية من قرى « مسكن » دفن بالقرب منها سيدنا (محمد ابن الامام علي الهادي) كما اشار اليه الحموي في معجمه وهي غير مدينة الموصل المعروفة. ولا تنافي بين ما رواه اليعقوبي وما رواه الآخرون من تعيين الموقع الذي نزل فيه جيش معاوية في حربه للحسن عليه السلام، فالموصل والحيوضة والجنوبية كلها من قرى « مسكن » يومئذ ولعل الجيش أشغل هذه القرى كلها فوردت اسماؤها في مختلف الروايات واقتضرت بعضها على اسم دون اسم كما ترى. ونحن انما اخترنا ذكر « الجنوبية » دون غيرها نزولاً على تصريح قيس بن سعد فيما كتب به الى الحسن كما سيأتي في محله.

تعززها النظم العسكرية التي نعرفها اليوم - أن تكون أهم عناصر القوّة المرجوّة للايام السود. وجاءت جملاً متعاطفة أربعاً يؤكد بعضها بعضاً، ثم هي لا تعني الا معنى واحداً. ترى فهل لنا أن نستفيد، من هذا القصد العامد الى التأكيد، أنها كانت تحاول بتكرارها « المؤكّد »، استئصال خلق خاص في عبید الله [ القائد الجديد ]؟. وفي الجيش - معه - أعلام من سراة الناس، ومن ذوي السوابق والذكریات المجيدة، الذين لا يهضمون الخلق المزهو ولا الخشونة الآمرة الناهية في الفتى الهاشمي الذي لا يزيدهم كفاءة، ولا يسبقهم جهاداً، ولا يفضلهم تقوى، ولا يكبرهم سنّاً<sup>(١)</sup>.

وقوله له - بعد ذلك - : « وشاور هذين » دليل آخر على القصد على تذليل خلق صعب، ربما كان يعهده الامام في ابن عمه، وربما كان يخافه كعائق عن النجاح. أقول: وليس من وجود الخلق المخشوشن في عبید الله - اذا صدق الظن - ما يعيقه عن استحقاق القيادة، وقد استدعته اليها ظروف كثيرة أخرى، على أن بين الخشونة والحياة العسكرية أواصر رحمٍ متينة الحلقات في القديم والحديث.

وفي هذه المناسبة ما يفسح المجال للتساؤل عن الحيشيات التي آثر بها الامام الحسن عليه السلام عبید الله بن عباس للقيادة على مقدمته، وفي الجيش مثل ( قيس بن سعد بن عبادة الانصاري ) الرجل المعترف بكفاءته العسكرية وباخلاصه الصحيح لاهل البيت عليهم السلام وبأمانته.

وللجواب على هذا السؤال، وجوه:

**أولها:**

أن الحسن حين أراد عبید الله للقيادة على « المقدمة » فرض عليه استشارة كل من قيس بن سعد وسعيد بن قيس - كما هو صريح عهده

---

١ - كان عبید الله بن عباس يوم قيادته لهذا الجيش في التاسعة والثلاثين من عمره.

اليه - فخرج بذلك من الايثار الذي يؤخذ عليه، اذا كان في هذا الايثار تبعة يخاف منها على مصلحة الموقف. وأصبحت القيادة - على هذا الاسلوب - شورى بين ثلاثة، هم اليق رجاله لها. اما تقديم قيس على صاحبيه وعلى غيرهما من صحابة وزعماء، وايثاره بالقيادة وحده فقد كان - في حينه - مظنةً لتنافس الاكفاء الآخرين الذين كان يلفهم جناح هذا الجيش. وفي هؤلاء الشخصيات المعروفة في قيادتها الميادين وفي اخلاصها وجهادها وسوابقها، أمثال أبي أيوب الانصاري وحجر بن عدي الكندي وعدي بن حاتم الطائي وأضرابهم، ممن مرّ ذكرهم.

لذلك كان تقديم ابن عم الامام، بل ابن عم النبي ﷺ، وتعيينه « اسماً » ثم الاستفادة من رأي قيس وصاحبه على الاسلوب الذي ذكرنا، تخلصاً لبقاً، لا ينبغي الخلاف فيه، ولا التنافس عليه.

### وثانيها:

انه كان من الاحتياطات الرائعة للوضع العام يوم ذاك، أن لا يكون القائد في جبهة الحسن الا هاشمياً.

وتفسير ذلك، أن سورة التخاذل التي دارت مع قضية الحسن في الكوفة، كانت لا تزال نذيرة تشاؤم كثير في حساب الحسن (ع)، وكان عليه أن يتخذ من التدابير الممكنة كل ما يدفع عنه - في حاضره وفي مستقبله - لوم الناس وتخطئتهم ونقدهم. ومن السهل على الناس أن يتسرعوا الى التخطئة والنقد متى وجدوا موضعاً للضعف أو منفذاً الى الفشل والحرمان. وكان من المنتظر ان يقولوا فيما لو فشلت قضية الحسن في مسكن أنه لو كان القائد من أهله لكان أولى من غيره بالصبر على المكاره وتحمل العظام، ولما آل الامر الى هذا المآل.

فكان الاستعداد لغوائل الوضع الراهن بتعيين القائد الهاشمي، تدبيراً دقيق الملاحظة.

### وثالثها:

أنه لن يكون انسان آخر غير عبيد الله بن عباس - لا قيس ولا ابن قيس ولا غيرهما - أشد حنقاً ولا اعنف تألباً على معاوية منه كأب قتل ولداه ( الصبيان ) صبراً، فيما أملتة فاجعة بسر بن ارطأة يوم غارته على اليمن [ والقضية من مشهورات التاريخ ].  
فكان من الاستغلال المناسب جداً، اختيار هذا القائد الحانق لقتال قاتل ولديه.

#### ورابعها:

أن جيش « المقدمة » الذي ولي قيادته عبيد الله هذا، كان أكثره من بقايا الجيش الذي أعدّه أمير المؤمنين عليه السلام في الكوفة لحرب أجناد الشام، ثم توفي عنه. وكان قيس بن سعد بن عبادة هو قائد<sup>(١)</sup> ذلك الجيش في زمن أمير المؤمنين (ع) والقائم على مداراته. ولهذه السوابق أثرها في توثيق الروابط الشخصية بين القائد والمقود. وكان من السهل على القائد النافذ في جنوده، أن ينجح - متى شاء - الى حرية التصرف التي لا تعبر عن اتصال إيجابي بالمركز الاعلى، وهو ما كان يجب التحفظ منه، كأهم عنصر في الموقف.

وعلى أننا نحترم سيدنا قيساً كما يجب له الاحترام، ولكننا لا ننكر قابلياته الشخصية التي تجوز عليه هذا اللون من حرية التصرف.

ولا ننسى أنه وقف بين صفوفه - يوم رجعت له قيادة هذا الجيش في مسكن - يخيرهم بين الالتحاق بالامام على الصلح، وبين الاستمرار على حرب معاوية بلا امام!! ..

فأي احتياط كان أحسن من جعل القيادة في غير هذا الرجل وجعله - مع ذلك - المستشار العسكري للاستفادة من كفاءاته ودهائه، وهو ما فعله الامام الحسن تنفيذاً لافضل الرايين.

أقول: ولا يضير هذه السياسة، تعيين قيس للخلافة على القيادة بعد

---

١ - تاريخ ابن كثير ( ج ٨ ص ١٤ ) وغيره.

عبيد الله بن عباس، لانه لن يكون بعد مقتل سلفه في ميادين مَسْكِن - كما كان هو المفروض في نصوص العهد - الا رهن التصميم الذي سار عليه سلفه، والذي لا تسمح بتغييره ظروف الحرب القائمة بين الفريقين، ولعله لن يكون - يومئذ - الا رهن توجيه الامام (القائد الاعلى) مباشرة، وقد علمنا - مما سبق - أن الامام وعدَ مقدمته بالالتحاق بها وشيكاً.

وأَيّ محذور - بعد هذا - من تعيينه للخلافة على القيادة ما دام مقيداً بتصميم خاص، أو مرتهناً بتسيير الامام وشرافه المباشر.





عدد الجيش

كان في الكوفة من الجيش العامل في أواسط القرن الاول أربعون ألفاً، يغزو كل عام منهم عشرة آلاف ( وهو ما تنص على ذكره المصادر الموثوقة ).

وعلمنا ان أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان قد أعدّ للكوفة على جنود الشام أربعين ألفاً أو خمسين ألفاً - على اختلاف الروايتين - ثم توفي قبل الزحف بها. والمظنون أن الحصّة المدورة من الجيش العامل، كانت بعض هذه العدة التي كان أمير المؤمنين قد أعدّها لحرب معاوية.

ثم انقطع بنا العلم عن موقف هذا الجيش أو ذلك من الحسن بن علي عليه السلام ، ابان دعوته الى الجهاد. وعلمنا من أكثر من مصدر أن المقدمة التي بعث بها الحسن الى لقاء معاوية في « مسكن » كانت تعدّ اثني عشر ألفاً، والمرجح أنها فلول الجيش الذي مات عنه أمير المؤمنين (ع)، فأجاب الحسن منهم من أجاب وتخلّف الباقي.

ثم علمنا من مصدر آخر أن الكوفة جاشت في صميم ثاقلها يوم الحسن فجنّدت أربعة آلاف <sup>(١)</sup> اخرى.

فهذه ستة عشر ألفاً، قام على اثباتها النص الذي لا يقبل النقاش. وهناك أرقام اخرى لعدد الجيش، مرّ عليها المؤرخون وتضمّنتها بعض التصريحات ذات الشأن. ولكنها خاضعة في ثبوتها للتمحيص والمناقشة. وفيما يلي نصوص المصادر التي تشير الى تلك الارقام على اختلافها نعرضها اولاً بحرفها، ثم نعود أخيراً الى تدقيقها كما يجب.

---

١ - الخرايج والجرايح للراوندي ( ص ٢٢٨ ).

١ - قال في البحار ( ج ١٠ ص ١١٠ ):

« ثم وجه ( يعني الحسن ) اليه ( يعني الى معاوية ) قائداً في اربعة آلاف، وكان من كندة، وأمره أن يعسكر بالانبار<sup>(١)</sup>، ولا يحدث شيئاً حتى يأتيه أمره. فلما توجه الى الانبار، ونزل بها، وعلم معاوية بذلك، بعث اليه رسلاً، وكتب اليه معهم: انك ان أقبلت اليّ، أولئك بعض كور الشام والجزيرة، غير منفس عليك. وأرسل اليه بخمسمائة الف درهم. فقبض الكندي المال، وقلب على الحسن، وصار الى معاوية في مائتي رجل من خاصته وأهل بيته. فبلغ ذلك الحسن فقام خطيباً وقال: هذا الكندي توجه الى معاوية، وغدر بي وبكم، وقد أخبرتكم مرة بعد مرة، انه لا وفاء لكم، أنتم عبيد الدنيا، وأنا موجّه رجلاً آخر مكانه، واني أعلم انه سيفعل بي وبكم، ما فعل صاحبكم، ولا يراقب الله فيّ ولا فيكم. فبعث اليه رجلاً من مراد في اربعة آلاف. وتقدم اليه بمشهد من الناس وتؤكد عليه، وأخبره أنه سيغدر كما غدر الكندي. فحلف له بالايمان التي لا تقوم لها الجبال انه لا يفعل. فقال الحسن: انه سيغدر. فلما توجه الى الأنبار، ارسل اليه معاوية رسلاً وكتب اليه بمثل ما كتب الى صاحبه وبعث اليه بخمسة آلاف ( ولعله يريد خمسمائة الف ) درهم، ومناه أي ولاية أحب من كور الشام والجزيرة، فقلب على الحسن، وأخذ طريقه الى معاوية، ولم يحفظ ما اخذ عليه من عهود .. ».

ثم ذكر بعد هذا العرض، اتخاذ الحسن النخيلة معسكراً له، ثم خروجه اليها.

---

١ - مدينة كانت على الفرات ( غربي بغداد ) تبعد عنها عشرة فراسخ سميت بذلك لانها كانت تجمع بها انايير الخنطة والشعير منذ أيام الفرس، وأقام بها أبو العباس السفاح العباسي الى أن مات، وجدد بها قصوراً وأبنية، ثم اندثرت عمارتها.

٢ - قال ابن أبي الحديد ( ج ٤ ص ١٤ ):

« وخرج الناس، فعسكروا ونشطوا للخروج، وخرج الحسن الى المعسكر، واستخلف على الكوفة المغيرة بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب وأمره باستحثاث الناس واشخاصهم اليه. فجعل يستحثهم ويخرجهم حتى يلتئم المعسكر. وسار الحسن في عسكر عظيم وعدة حسنة، حتى نزل دير عبد الرحمن، فأقام به ثلاثاً حتى اجتمع الناس. ثم دعا عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب، فقال له: يا ابن عم ابني باعث معك اثني عشر الفاً من فرسان العرب وقرأء المصر .. ».

٣ - روى الزهري فيما ينقله عنه ابن جرير الطبري ( ج ٦ ص ٩٤ ) قال:

« فخلص معاوية حين فرغ من عبيد الله بن عباس والحسن عليه السلام الى مكايذة رجل هو أهم الناس عنده مكايذة، ومعه أربعون الفاً. وقد نزل معاوية بهم وعمرو وأهل الشام. ».

٤ - وجاء في كلام المسيب بن نجية فيما عاتب به الامام الحسن على صلحه مع معاوية ( على رواية غير واحد من المؤرخين ) - والنص للمدائني <sup>(١)</sup> كما يحدثنا عنه في شرح النهج ( ج ٤ ص ٦ ) - قال:

« فقال المسيب بن نجية للحسن عليه السلام: ما ينقضي عجي منك صالحت معاوية ومعك أربعون الفاً!. أو قال: « بايعت » على اختلاف النقول.

---

١ - هو ابو الحسن بن محمد بن عبد الله بن أبي سيف البصري الاصل. سكن المدائن ثم انتقل الى بغداد وتوفي بها سنة ٢١٥ وهو الذي يكثر ابن ابي الحديد النقل عنه في شرح النهج. وله ما يقرب من مائتي كتاب في مختلف الموضوعات بالحمد لله.

٥ - قال ابن الاثير في كامله ( ج ٣ ص ٦١ ):

« كان أمير المؤمنين عليّ قد بايعه اربعون الفاً من عسكره على الموت، لما ظهر ما كان يخبرهم به عن أهل السام. فبينما هو يتجهز للمسير قتل عليّاً واذا أراد الله أمراً فلا مردّ له. فلما قتل وبايع الناس ولده الحسن بلغه مسير معاوية في أهل الشام اليه، فتجهز هو والجيش الذين كانوا بايعوا عليّاً، وسار عن الكوفة الى لقاء معاوية - وكان قد نزل مسكن - فوصل الحسن الى المدائن، وجعل قيس بن عباد الانصاري على مقدمته في اثني عشر الفاً، وقيل بل كان الحسن قد جعل على مقدمته عبد الله<sup>(١)</sup> بن عباس، فجعل عبد الله بن عباس على مقدمته في الطلائع قيس بن سعد بن عبادة .. ».

اقول: وجرى على مثل هذا الحديث « ابن كثير » والظاهر انه اخذه من الكامل حرفياً.

٦ - كلمة الحسن عليّاً فيما يرويه عنه المدائني<sup>(٢)</sup> في جواب الرجل الذي قال له: « لقد كنت على النصف فما فعلت؟ »، فقال: « أجل ولكني خشيت أن تأتي يوم القيامة سبعون الفاً أو ثمانون الفاً تشخب أوداجهم، كلهم يستعدي الله، فيم هريق دمه ».

٧ - ما رواه ابن قتيبة الدينوري في الامامة والسياسة ( ص ١٥١ ) قال:

وذكروا انه لما تمت البيعة لمعاوية، وانصرف راجعاً الى الشام أتاه

---

١ - هو عبيد الله لا عبد الله ولا قيس كما ذكرنا آنفاً ونبهنا على بواعث الخطأ في ذكر كل منهما.

٢ - شرح النهج ( ج ٤ ص ٧ )، وابن كثير ( ج ٨ ص ٤٢ ).

- يعني أتى الحسن - سليمان بن صرد، وكان غائباً عن الكوفة، وكان سيد أهل العراق ورأسهم، فدخل على الحسن فقال: السلام عليك يا مدلّ المؤمنين! فقال الحسن: وعليك السلام، اجلس لله أبوك. قال: فجلس سليمان وقال: أما بعد فإن تعجبنا لا ينقضى من بيعتك معاوية، ومعك مائة الف مقاتل من أهل العراق، وكلهم يأخذ العطاء، مع مثلهم من أبنائهم ومواليهم، سوى شيعتك من أهل البصرة وأهل الحجاز!!».

أقول: وروى كل من المرتضى في «تنزيه الانبياء»، وابن شهر آشوب في «مناقبه» والمجلسي في «البحار» النص الكامل لما دار بين سليمان بن صرد ورفاقه، وبين الحسن عليه السلام. ولم يرو أحد منهم عن سليمان أو أصحابه فيما عرضوا له من عدد الجيش، أكثر من أربعين ألفاً. فابن قتيبة ينفرد برواية المائة الف عن سليمان، كما ينفرد بالتعبير عن الصلح بلفظ «البيعة»!!

٨ - التصريح الذي فاه به زياد ابن أبيه، يوم كان لا يزال عاملاً للحسن بن علي على فارس، وذلك فيما أجاب به على تهديد معاوية اياه، قال:

«ان ابن آكلة الاكباد، وكهف النفاق، وبقية الاحزاب، كتب يتوعدي ويتهددي، وبينني وبينه، ابنا رسول الله في تسعين ألفاً (وعلى رواية في سبعين ألفاً) واضعي قبائع سيوفهم تحت أذقانهم، لا يلتفت أحدهم حتى يموت. أما والله لئن وصل اليّ ليجدني أحمز ضرباً بالسيف<sup>(١)</sup>».

#### المناقشة:

وهكذا توفرت هذه النصوص بمختلف صيغها، على أرقام فرضتها في

---

١ - اليعقوبي (ج ٢ ص ١٩٤)، وابن الاثير (ج ٣ ص ١٦٦). ورواه الاول بتسعين ألفاً، والثاني بسبعين ألفاً.

موضوع عدد الجيش، وتدرّج العدد الكبير فيها من أربعين الفاً الى ثمانين الفاً فمائة الف. والواقع أن المراتب الثلاث بجملتها، معرضة للشك وخاضعة للتمحيص، وحتى أدناها. واليك البيان:

### اما اولاً:

فالعدد الاعلى ( وهو مائة الف أو أكثر، أو تسعون الفاً ) فيما يشير اليه زياد ابن أبيه ( على رواية اليعقوبي )، أو فيما ينسب الى سليمان بن سرد ( برواية ينفرد بها الدينوري خلافاً لمؤرخين كثيرين ) مشكوك فيه من جهات:

أهمها أن كلاً من هذين الزعيمين - سليمان وزياد - كانا غائبين عن بيعة الحسن وجهاد الحسن وكوفة الحسن، طيلة خلافته في الكوفة وكانا قد غادرا موطنهما في العراق منذ سنتين<sup>(١)</sup>. وأي قيمة لتصريح غائب لم يشهد الوضع السائد في الكوفة، بما كان يجتاح هذه الحاضرة من تحزّب قويّ وتناقل لئيم فيما واجهت به امامها وصاحب بيعتها.

وان زياداً وسليمان اذ يفرضان هذه الاعداد من الجيش فانما يقيسان حاضر الكوفة على ماضيها، ويظنان أنها جتدت مع الحسن ما كانت تجنده مع أبيه امير المؤمنين سنة ٣٧ و ٣٨ يوم كان كل منهما لا يزال في الكوفة يساهم بنصيبه من تلك الصفوف. هذا اولاً. واما ثانياً، فقد كان من موقف الرجلين كليهما في اللحظة العاطفية التي اندفعا بها الى هذا التصريح، ما يبرر لهما الجنوح الى اسلوب المبالغات، وكانت المبالغة في عدد الجيش تهيئاً قريب التناول من جموح العاطفة الناقمة في سليمان، وهو ينكر على

---

١ - صرح بغياب سليمان بن سرد عن الكوفة كل من ابن قتيبة في الامامة والسياسة، والمرضى في تنزيه الانبياء ونص فيه على غيبته سنتين. واما زياد فكان والي فارس من سنة ٣٩ بعثه اليها عبد الله بن عباس وهو اذ ذاك والي البصرة. وكان زياد قبل سنة ٣٩ في البصرة كما صرح به الطبري في حوادث ٣٩.

الامام الحسن عليه السلام الرضا بالصلح، وقريب التناول - كذلك - من سياق التهديد والوعيد في زياد وهو يرد في خطابه على تهديد معاوية.

وبعد هذا كله، فليس في هذين التصريحين ما يصح الركون اليه من احصاء أو تعيين أعداد. وعلمنا ان سليمان هذا، كان صديق المسيب بن نجية وصاحبه الذي تربطه به وشائج أخرى هي أبعد أثراً من الصداقات الشخصية. وقد مرَّ عليك في النص [ رقم ٤ ] قول المسيب للحسن في معرض العتاب على الصلح: « ومعك اربعون الفاً ». ومن المقطوع عليه أن مثل هذين الصديقين لا يختلفان في قضايا أهل البيت (ع) اختلافهما في هذا التقدير. اذاً، فما من سبب لشذوذ كلمة ابن سرد، الا كون راويها الدينوري الذي انفرد في قضية الحسن بعدة روايات لم يهضمها التمهيص الصحيح!.

وشاءت المقادير أن لا يفارق الزعيمان الصديقان الدنيا، حتى يأخذا جوابهما - عملياً - عن عتابهما الطائش الذي قابلا به امامهما أبا محمد عليه السلام، فيما أنكرا عليه من الصلح. فبايعهما على الاخذ بثأر الحسين عليه السلام سنة ٦٥ هجري ثمانية عشر الفاً من أهل الكوفة، ثم لم يكن معهما حين جدّ الجد في ساحة « عين الوردة » غير ثلاثة آلاف ومائة. ومنيا من خذلان الناس بما ذكّرهما بالصميم من قضايا أهل البيت عليهم السلام. ثم استشهد سليمان والمسيب وهما زعيما حركة التّوايين في عين الوردة، واستشهد معهما - يوم ذاك - أكثر من كان قد انضوى اليها.

### واما ثانياً:

فالعدد ثمانون الفاً أو سبعون الفاً، وهو ما تضمنه كلام الحسن في جواب الرجل الذي قال له: « لقد كنت على النصف فما فعلت؟ ».

وكلام الحسن - في حقيقته - لا يدل على أكثر من عشرين الفاً على



أكبر تقدير، وذلك لان الحسن حين يذكر الذين « تشخب أوداجهم يوم القيامة » ثم يتردد في تعيين عددهم بين السبعين والثمانين الفاً، لا يعني جنوده خاصة، وانما يشير بذلك الى الجيشين المتحاربين جميعاً. وعلمنا ان عدد أهل الشام في زحفهم على الحسن، كان ستين الفاً، فيكون الباقي عدد جيشه الخاص.

وكان تردده في تعيين العدد صريحاً بما أفدناه، لانه لو عنى جيشه دون غيره، لذكره برقمه الذي لا تردّد فيه، وهو أعلم الناس بعدده.

### واما ثالثاً:

فالعدد أربعون الفاً، وهو الذي سبق الى ذكره غير واحد من المؤرخين، وذكره المسيب بن نجية، فيما رويناها عنه في النص الرابع من النصوص الثمانية. ولا كلام لنا على هذا العدد الا من وجهين. (أحدهما) أنه لا يتفق وكلمة الحسن نفسه التي أشار بها الى عدد الجيش، وقد عرفت أن كلمته لم تعن أكثر من عشرين الفاً على أكبر تقدير، ولا يتفق وكلمته الاخرى التي وصف بها موقف الناس منه [ بالنكول عن القتال <sup>(١)</sup> ]. ومن كان معه أربعون الفاً لم ينكل الناس معه عن القتال، فالعدد اذاً لا يزال معرضاً للشك.

(وثانيهما) أنه عدد أملاه الظن على القائلين به، فرأوا ان امير المؤمنين (ع) كان قد جهّز لحمته الاخيرة على الشام أربعين الفاً، ثم احترمت حياته الكريمة ولما يزحف بهذا الجيش، فظنوا - اجتهاداً - أن جنود الاب انضافت الى الابن، وفاتهم أن يقدرّوا حيال هذا الظن قيمة التخاذل الذي جوبه به الخليفة الجديد في الكوفة.

وبعد، فأى قيمة للاحصاء مبتتياً على هذه الاخطاء.

وكانت أغرب روايات الموضوع، رواية الزهري التي تشير الى وجود

---

١ - وذلك فيما أحاب به بشير الهمداني وهو أحد وجوه شيعته في الكوفة، البحار ( ج ١٠ ص ١١٣ ).

اربعين الفاً من جيش الحسن، مع قيس بن سعد بن عبادة الانصاري، بعد أن رجعت اليه قيادة المقدمة في « مسكن » بفرار عبيد الله ومن معه. ومعنى ذلك ان مقدمة الحسن وحدها كانت قبل حوادث الفرار ثمانية واربعين الف مقاتل!!

وهذا ما لا يصح في التاريخ.

فلم تكن المقدمة الا اثني عشر الفاً، منذ كان عليها عبيد الله بن عباس كما هو صريح الفقرة التي تخص العدد فيما عهد به الحسن الى قائده، حين سرحه على رأس هذه المقدمة، وصريح نصوص كثيرة للمؤرخين لا يتخللها شك.

وروايات الزهري في قضايا أهل البيت أضعف الروايات، وأشدّها ارباكاً لموضوعاتها. وسمه صاحب « دراسات في الاسلام » ( ص ١٦ ) بانه كان « عاملاً مأجوراً للامويين » وكفى. على اننا اذا حاولنا التصرف في رواية الزهري هذه وأردنا علاج ارباكها المقصود، فأرجعنا الضمير في قوله « وقد نزل معاوية بهم وعمرو واهل الشام » الى جيش معاوية دون جيش قيس، يكون المعدود حينئذ جنود معاوية التي نزل بها على قيس، وليكن المقصود منهم « اهل العطاء خاصة » وليكن المقصود من « اهل الشام » المتطوعين غير أهل العطاء، ليتم بذلك التوفيق بين روايته هذه، والروايات الاخرى التي تعدّ مقدمة الحسن، والتي تعدّ جنود معاوية.

**واما رابعاً:**

فالعسكر العظيم، وهو تصريح ابن ابي الحديد فيما وصف به مسير الحسن من النخيلة صوب دير عبد الرحمن في طريقه الى معسكراته. والكلمة كما ترى، مجملة لا تأبى الانطباق على العدد الذي ذكرناه آنفاً، فان ستة عشر الفاً « عسكر عظيم »، وان أبيت فعشرين الفاً.

**واما خامساً:**

فرواية البحار، وهي أولى النصوص التي أوردناها في سبيل استيعاب

ما روي في الموضوع، وان لهذه الرواية من التناسق في حوادثها المتكررة ما يفرض الشك بها فرضاً. وهي تغفل عند عرضها الحوادث المتشابهة تسمية كل من القائدين - الكندي والمرادي - اللذين تفرض أنهما سبقا عبيد الله بن عباس الى لقاء معاوية وسبقاه الى الخيانة ايضاً. ولا يعهد في تاريخ قضية من هذا الوزن، اغفال تسمية قائدين في حادثتين من أشنع حوادث الانسان في التاريخ.

ولعل الاغرب من ذلك، ان رواية البحار هذه تشير الى اصرار الامام على اتهام القائدين قبل بعثهما، ثم تصرّ على ان الامام بعثهما - مع ذلك - الى لقاء معاوية عالماً بما سيصيران اليه من غدر!!.

وبعض هذا يكفيننا عن الاستمرار في نقاش هذه الرواية التي يجب أن نتركها لتعلن هي عن نفسها.

### اقول:

ولم نحصل - بعد هذا كله - على محصل في الموضوع الذي أردناه تحت عنوان « عدد الجيش » ولتكن هذه النصوص - على كثرتها - أحد أمثلتنا التي نقدّمها للقارئ عما نكتب به قضية الحسن في التاريخ، من اختلاف كثير واختلاق صريح، ولا بدع في تقرير هذه الحقيقة وتكرارها وتعظيم خطرها وانكارها والتنبيه الى تبعاتها. فهذه ثمانية نصوص، ليس فيها ما يصبر على النقاش، ولا ما يصح الاعتماد عليه كسند تاريخي.

ولم يبق لدينا الا عدد جيش المقدمة، وهو اثنا عشر الفاً، وعدد المتطوعين بعد ذلك في الكوفة، وهو اربعة آلاف، ثم الفصائل التي تواردت على الحسن في دير عبد الرحمن حين اقام بأزائه ثلاثاً - كما اشير اليه آنفاً - فهذه قرابة عشرين الفاً، هي جيش الحسن عند زحفه الى معسكره في مسكن والمدائن.

اما مقاتلة المدائن نفسها، فقد عرفنا انها لم تتخلف - فيما سبق - عن

ميادين علي عليه السلام، ومن البعيد جداً ان يعسكر ابنه الحسن بين ظهرانيهم ثم لا يلتحق به القادرون منهم على حمل السلاح.

وهذا ما يؤكد الظن ببلوغ عدد الجيش في كلا المعسكرين العشرين ألفاً او يزيد قليلاً. وهو «العسكر العظيم» الذي عناه ابن ابي الحديد، وهو - ايضاً - العدد الذي يلتقي بتصريح الحسن عليه السلام - الانف الذكر - ولا أحسن من تصريح الحسن دليلاً فيما يخص قضاياه. ثم لا نعلم ان الحسن عليه السلام، تلقى بعد وجوده في المدائن أيّ نجدة من أيّ جهة.

عناصر الجيش

قال المفيد في الارشاد (١٦٩): « وبعث الحسن حجر بن عدّي فأمر العمال - يعني امراء الاطراف - بالمسير، واستنفر الناس للجهاد، فتناقلوا عنه، ثم خفوا، وخف معه اخلاط من الناس، بعضهم شيعة له ولا يبيه، وبعضهم محكّمة يؤثرون قتال معاوية بكل حيلة، وبعضهم أصحاب فتن وطمع بالغنائم، وبعضهم شكّاك، وبعضهم أصحاب عصبية اتبعوا رؤساء قبائلهم لا يرجعون الى دين .. (١) ».

اقول: علمنا مما سبق قريباً أن جيش الحسن تألف من زهاء عشرين الفاً، أو يزيد قليلاً، ولكننا لم نعلم بالتفصيل الطريقة التي اتخذت لتأليف هذا الجيش. والمعتقد انها كانت الطريقة البدائية التي لم تدخلها التحسينات المكتسبة بعد ذلك. وهي - اذ ذاك - الطريقة المتبعة في التجمعات الاسلامية مع القرون الاولى في الاسلام، وهي الطريقة التي لا تشترط لقبول الجندي أو لقبول المجاهد أيّ قابليات شخصية، ولا سناً خاصة، ولا تنزع في مناهج تجنيدها الى الاجبار بمعناه المعروف اليوم. وللمسلم القادر على حمل السلاح وازعه الديني حين يسمع داعي الله بالجهاد فاما ان يبعث فيه هذا الوازع، الشعور بالواجب فيتطوع بدمه في سبيل الله. واما ان يكون المغلوب على أمره بدوافع الدنيا، فيخمد في نفسه هذا الشعور، ويحرم نصيبه من الاجر ومن الغنيمة اذا قدّر لهذه الحرب الظفر والغنائم.

اما النظم الحديثة المتبعة اليوم في الاجبار على خدمة العلم، ودعوة (مواليد) السنوات المعينة، وفحص القابليات المحدودة، فلم تكن يومئذ

---

١ - وروى هذا النص الاربلي في كشف الغمة (ص ١٦١) والبحار (ج ١٠ ص ١١٠).

ولا هي مما يتفق والتشريع الاسلامي بسعته وسماحته.

وللاسلام اعتداده بصحة حقائقه التي تكفل له بعث الناس الى الطاعة والانقياد. وليس في عناصر هذا الدين إكراه أحد على الطاعة بالقوة. ولكنه دهم على السبيلين وأعان على خيرهما بالهدى « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وكان هذا هو شعار الاسلام في جميع ما أمر به أو نهي عنه.

وعلى ذلك جرى رؤساء المسلمين فيما دعوا الناس اليه، وفيما حذروا الناس منه. وكان لهم عند اعتزامهم الحرب، دعاواتهم الرائعة، في التحريض على الجهاد، وأساليبهم المؤثرة التي لا تتأخر - غالباً - عن اقناع أكبر عدد من المطلوبين الى حمل السلاح. فمن ذلك، أنهم كانوا يزيدون في مخصصات أهل العطاء من مقاتلتهم، ويأمرون عمالهم على البلاد فيستنفرون الناس للجهاد، ويثون السننهم وخطباءهم وذوي التأثير من رجالهم لبعث الناس الى التطوع في سبيل الله عز وجل.

وفعل الحسن عليه السلام كل ذلك منذ ولي الخلافة في الكوفة، ومنذ أعلن النفي للحرب. وكان من أولياته - كما اشير اليه آنفاً - : انه زاد المقاتلة مائة مائة، وبعث حجر بن عدي الى عماله يندبهم الى الجهاد، ونهض معه مناطقتة الافذاذ من خطباء الناس أمثال عدي بن حاتم، ومعقل بن قيس الرياحي، وزباد بن صعصعة التيمي، وقيس بن سعد الانصاري. فأثبوا الناس <sup>(١)</sup>، ولا موهم على ثاقلمهم، وحرصوهم على اجابة داعي الله، ثم تسابقوا بأنفسهم الى صفوفهم في المعسكر العام، يغلبون الناس عليه.

ونشرت الوية الجهاد في « أسباع الكوفة » وفي مختلف مرافقها العامة، تدعو الناس الى الله عز وجل، وتدين بالطاعة لآل محمد عليهم السلام.

---

١ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٤ ).

وانبعث في الحاضرة المتخاذلة وعي جديد يشبه ان يكون تحسّساً بالواجب، أو استعداداً له .  
وكان الثاقل عن الحرب حباً بالعافية أو انصهاراً بدعاوات الشام، قد اخذ حظه من أهل  
الكوفة وممن حولها.

اما هذا الوعي الجديد الذي يدين لهؤلاء الخطباء المفوّهين، فلم يلبث أن بعث في كثير من  
المتثاقلين رغبة، فأثارت الرغبة نشاطاً، فانبثق من النشاط حماس.

ونجحت دعاوة الشيعة الى حد ما، في اكتساب العدد الاكبر من المتحمسين للحرب، رغم  
المواقف اللثيمة التي وقفها يومئذ المعارضون في الكوفة « ونشط الناس للخروج الى معسكرهم <sup>(١)</sup>  
».

ونجحت - الى حد بعيد - في اكتساب الرأي العام، في الكوفة وأسبوعها وقبائلها، وفي  
الضواحي القريبة التي لا تنقطع بمواصلاتها اليومية، عن اسواق الكوفة، وعن مراكز القضاء والادارة  
فيها.

وكان من براعة خطباء الحسن، انهم أحسنوا استغلال الذهنية المؤاتية في الناس، فبدلوا قسارى  
امكانياتهم في الدعوة الى أهل البيت تحت ستار الدعوة للجهاد.

ونجحت حناجر الاولياء، فيما يعرضون من مناقب آل محمد ومثالب أعدائهم. ومرّوا على  
مختلف نوادي الكوفة وأحيائها وأماكنها العامة، ينبهون الناس الى المركز الممتاز الذي ينفرد به سيّدنا  
شباب اهل الجنة اللذان لا يعدل بهما أحد من المسلمين، والى الصلابة الدينية المركزة الموروثة في  
أهل بيت الوحي، والمزايا التي يستأثر بها هذا الفخذ من هاشم في العلم والطهارة والزهد بالدنيا  
والتضحية في الله والعمل لاصلاح الامة ووجوب المودة على المؤمنين.

---

١ - نص عبارة ابن ابي الحديد في الموضوع ( ج ٤ ص ١٤ ).



ثم ذكروا البيعة وما الله سائلهم عنه من طاعة اولى الامر ووجوب الوفاء بالميثاق.  
وعرضوا في حماستهم الى الانساب، فاذا هي « مقامة » ظريفة جداً وصادقة جداً ومؤثرة جداً، ملكت الالباب حتى أذهلت وأثارت الاعجاب حتى أدهشت.

ذكروا الحسن ومعاوية فقالوا: أين ابن علي من ابن صخر، وابن فاطمة من ابن هند، وأين من جده رسول الله ﷺ ممن جده حرب، ومن جدته خديجة ممن جدته فتيلة؟؟ .. ولعنوا أحمل الرجلين ذكراً، والأمهما حسباً، وشرهما قديماً وحديثاً، وأقدمهما كفراً ونفاقاً، فجع الناس قائلين آمين آمين. ثم جاءت بعدهم الاجيال، فما استعرض هذه الموازنة الظريفة مسلم من المسلمين، الا سجل على حسابه ( آمين ) جديدة.

وعملت هذه الاساليب الحكيمة، والخطب الحماسية البليغة عملها وانتشرت - كما قلنا - القناعة بخذلان الشام والثقة بظفر الكوفة.

وفي الكوفة، وهي الحاضرة الجديدة الجبارة التي طاولت أهم الحواضر الاسلامية الكبرى - يومئذ - أجناس من الجاليات العربية وغير العربية ومن حمراء الناس وصفرائها وممن لم يرضهم الاسلام ولم يُجدهم اعتناقه توجيهاً جديداً، ولا أدباً اسلامياً ظاهراً، الا أن يكونوا قد أنسوا منه وسيلته الى منافعهم العاجلة. فكان هؤلاء لا يفهمون من الجهاد اذا نودي بالجهاد الا دعوته للمنافع ووسيلته الى الغنائم. ورأوا من انتشار القناعة بنجاح هذه الحرب، أن الالتحاق بجيش الحسن عليه السلام هو الذريعة المضمونة الى استعجال المنافع والرجوع بالغنائم، فلم لا يكونون من السابقين الاولين الى هذا الجهاد؟.

ولعلك تتفق معي الآن، على اكتشاف الحوافز التي اندفعت تحت تأثيرها « الاخلاط المختلفة » من رعاى الناس الى الالتحاق بجيش الحسن، فاذا باصحاب الفتن، وأصحاب الطمع بالغنائم، وأصحاب العصبيات التي لا

ترجع الى دين، والشكاك ومن اليهم - جنود متطوعون في هذا الجيش، أبعده ما يكونون في طماحهم وفي طباعهم عن أهدافه وغاياته.

ولم يكن ثمة في نظم التجنيد المتبعة في التجمعات الاسلامية يومئذ - كما بينا آنفاً - ما يحول دون قبول هؤلاء كجنود أو كمجاهدين، لان الكفاءة الاسلامية، والقدرة على حمل السلاح، هي كل شيء في حدود قابليات المجاهد المسلم.

واما الخوارج، فيقول المفيد رحمته الله في تعلييل التحاقهم بجيش الحسن: « أنهم كانوا يؤثرون قتال معاوية بكل حيلة ».

ولكننا لا نؤمن بهذا التعلييل على اجماله، ولا ننكره على بعض وجوهه وقد يكون ما يقوله المفيد بعض هدفهم، وقد يكون هدفهم شيئاً آخر غير هذا.

وليس فيما نعهده من علاقات « الخوارج » مع الحسن وأبي الحسن عليهما السلام ما يشجعنا على الظن الحسن بهم، وان لنا من دراسة أحداث النهروان ما يزيدنا فيهم ريباً على ريب. واذا صح أنهم انما أرادوا قتال معاوية حين تبعوا الحسن، وأنهم كانوا لا يقصدون بالحسن سوءاً، فأين كانوا عن معاوية قبل ذلك، ولم لم يتألبوا عليه كما كانوا يتألبون على علي عليه السلام في انتفاضاتهم التي حفظها التاريخ؟ ..

وكان للخوارج من ذحولهم القربية العهد، ومن اسلوب دعاوتهم النكراء ما يحفزنا حفزاً الى سوء الظن بما يهدفون اليه في خروجهم مع الحسن عليه السلام.

وعلمنا من أحوالهم قبل خروجهم لهذه الحرب، أنهم كانوا يداهنون الناس ويجاملون الحسن، بعد وقيعتهم الكافرة بالامام الراحل عليه السلام، يتقون بذلك غوائل الكراهة العامة التي غمرتهم في أعقاب الفاجعة الكبرى.

أفلا يقرب الى الذهن، أن يكون من جملة أساليب دهائهم الذي اضطروا اليه تحت ضغط الظروف الموقته، ان يتظاهروا بالتطوع في الجيش

كما لو كانوا جنوداً مناصحين، وان يبطنوا من وراء هذا التظاهر مقاصدهم فاذا هم جنود مبادئهم المعروفة بل مبادئهم المبطنة التي لم تعرف لحد الآن.

وكانت فكرة « الخروج » بذرةً خبيثةً انبثقت عن قضية التحكيم بصفين، ومنها سمّوا « المحكّمة »، ورسخت جذور هذه الفكرة كعقيدة مكينة في نفوس هؤلاء، واستطالت بمرور الزمن، فبسقت عليها أشجار أثمرت للمسلمين الواناً من الخطوب والنكبات.

وكان الخوارج على ظاهرهم المخشوشنة في الدين، قوماً يحسنون المكر كثيراً.

فلم لا يغتتمون ظروف الحرب القائمة بين عدوين كبيرين من اعدائهم؟. ولم لا يكونون في غمار هذا الجيش الزاحف من الكوفة يقتنصون الفرص المؤاتية، بين تجهيزات المجاهدين، والحركات السوقية، والمعارك المنتظرة التي ستكون في كثير من أيامها سجالاتاً - والفرص في الحرب السجال أقرب تناولاً، وأيسر حصولاً، وأفطع مفعولاً، اذا حذق المتآمرون استخدامها -؟.

ولا أريد أن انكر - بهذا - عداوتهم لمعاوية واشارهم قتاله بكل حيلة كما أفاده شيخنا المفيد رحمته الله. ولكني أرى أنهم كانوا يرمون من خطتهم الى غرضين ... وما من غرض للخوارج في ثوراتهم ومؤامراتهم الا اقتناص الرؤوس العالية في الاسلام! سواء في العراق أو في مصر أو في الشام. وعشعشت بين ظهراي هؤلاء القوم كوامن الغيلة فغلبت على سائر مناهجهم الاخرى، فمشوا مع الحسن ولكن الى الفتنة، وحبوا في طريق الجهاد ولكن الى الفساد. وكانت الطعنة المركزة الجريئة التي « أشوت » الحسن عليه السلام في « مظلم ساباط <sup>(1)</sup> »، هي الحلقة الجهنمية الثانية من سلسلة جرائم هذه العصاة الخطرة في البيت النبوي العظيم.

١ - الساباط لغة سقيفة بين دارين من تحتها طريق نافذ، وساباط قرية في « المدائن » عندها فنطرة على « نهر الملك » ولعلها انما سميت بهذا الاسم لوجود سقيفة نادرة من « السوابيط » فيها، والمظنون ان هذه السقيفة هي « مظلم ساباط ».

وكلتا الجريمتين وليدة المؤامرات السرية النشيطة التي حذقتها الخوارج الطغام، في مختلف المناسبات.

و شاء الله بلطفه أن لا تبلغ طعنة ابن سنان الاسدي<sup>(١)</sup> من الحسن، ما بلغته بالامس القريب ضربة صاحبه ابن ملحج المرادي من أمير المؤمنين أبي الحسن عليه السلام.

ومثلت هذه المؤامرة الدنيئة أفضع قطيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من نوعها، بما حاولته من القضاء على الامام الثاني - سبطه الأكبر - . وازدلفت الى معاوية بالخدمة الفريدة التي لا تفضلها خدمة اخرى لاهدافه، من القوم الذين كان يقال عنهم « انهم انما خرجوا مع الحسن لانهم يؤثرون قتال معاوية بكل حيلة !!»

وهكذا ثبت للامام الحسن بصورة لا تقبل الشك، نيات المحكّمة معه رغم مجاملاتهم الكاذبة له. وكان هو منذ البداية شديد الحذر منهم ولكنه كان يعاملهم - دائماً - على ضغن مكتوم. وليس أنكى من عدوّ في ثوب صديق. ذلك هو العدو الذي ينافقك ظاهراً، ويحاربك سراً. وأنكى أقسام هذا العدو عدو يحاربك بذحوله وعصبيته كما حاربت الخوارج الحسن بذحولها وعصبيتها.

وهكذا قدّر لجيش الحسن عليه السلام، أن يتختم بالكثرة من هؤلاء واولئك جميعاً، وأن يفقد بهذا التلّون المنتشر في صفوفه، روحية الجيش المؤمل لريح الوقائع. وأن يتتلي بالصريح والدخيل من كيد العدوين الداخل والخارج، وفي المكانين العراق والشام معاً.

---

١ - ووهم حسن مراد في كتابه ( الدولة الاموية في الشام والاندلس ) ( الباب الرابع: ص ٥٠ ) حيث نسب طعن الحسن عليه السلام بالخنجر الى اتباع الامويين دون الخوارج. وستقرأ في فصل « سر الموقف » نصوص الحادثة كما يرويها مؤرخوها القدامى وكما يجب أن يفهمها المحدثون.

وأحر بجيش يتألف من أمثال هذه العناصر، أن يكون مهدداً لدى كل بادرة بالانقسام على نفسه، والانتفاض على رؤسائه.

ولم يكن الجهاد المقدس - يوماً من الايام - وسيلة لطمع مادي، ولا مجالاً للمؤامرات الشائكة، ولا مظهراً للعصبية الجاهلية الهزيلة، ولا مسرحاً لتجارب الشكاكين.

و « ازدادت بصيرة الحسن بخذلان القوم له <sup>(١)</sup>»، وتراءى له من خلال ظروفه شيخ الخيبة الذي ينتظر هذه الحرب في نهاية مطافها، اذ كانت العدة المدخرة لها، هي هذا الجيش الذي لا يرجى استصلاحه بحال.

وأثر عنه كلمات كثيرة في التعبير عن ضعف ثقته بجيشه.

وكان من أبلغ ما أفضى به في هذا الصدد - مما يناسب موضوع هذا الفصل - خطابه الذي خاطب به جيشه في المدائن.

وقال فيه:

« وكنتم في مسيركم الى صفين، ودينكم أمام دنياكم. وأصبحتم اليوم ودنياكم أمام دينكم. وأنتم بين قتيلين، قتيل بصفين تبكون عليه، وقتيل بالنهروان تطلبون <sup>(٢)</sup> بثاره. فأما الباقي فخاذل، واما الباكي فثائر .. ».

وهذه هي خطبته الوحيدة التي تعرض الى تقسيم عناصر الجيش من ناحية نزعاته واهوائه في الحرب.

فيشير بالباكي الثائر الى الكثرة من أصحابه وخاصته، وبالطالب للثأر الى الخوارج الموجودين في معسكره [ وما كان ثأرهم الذي يعنيه الا عنده ] ويشير بالخاذل الى العناصر الاخرى من اصحاب الفتن واتباع المطامع وعبدة الاهواء.

---

١ - نص عبارة المفيد في الارشاد ( ص ١٧٠ ).

٢ - وبرواية ابن طاووس في كتاب « الملاحم والفتن » ( ص ١٤٢ طبع النجف سنة ١٣٦٨ ) : « وقتيل بالنهروان تطلبون منا ثاره ».

واستطرد التاريخ بين صفحاته أسطراً قائمة دامية. بما انقاد اليه الاغرار المفتونون من هذه « العناصر »، وبما صبغوا به ميدان الجهاد المقدس - بعد ذلك - من اساليب الغدر، والخلاف، ونقض العهود، والمؤامرات، ونسيان الدين، وخفر الذمام ... حتى قد عادت بقية آثار النبوة - متمثلة بالطيبين من آل محمد وبنيه عليهم السلام - نهباً صريح في حجراتها. ولعلنا سنأتي على استطراد صورة من هذه المآسي في محلها المناسب لذكرها من الكتاب.

#### تتميم:

وبقي علينا ان نستمع هنا الى ما يدور في خلد كثير من الناس حين يدرسون هذا العرض المؤسف لعناصر جيش الحسن عليه السلام، فيسألون: لماذا فسح الحسن مجاله لهذه العناصر؟ ولماذا تأخر بعد ذلك عن تصفية جيشه بسبيل من هذه السبل التي يفرع اليها رؤساء الجيوش في تصفية جيوشهم بقطع العضو الفاسد، أو بادانته، أو باقصائه على الاقل؟. ونحن من هذه النقطة بازاء قلب المشكلة وصميمها على الاكثر. ونقول في الجواب على هذا السؤال:

#### اولاً:

ان الاسلام كما الغى الطبقات فيما شرعه من شؤون الاجتماع، الغاها في الجهاد ايضاً، فكان على اولياء الامور أن لا يفرقوا في قلوبهم الجنود بين سائر طبقات المسلمين، ما دام المتطوع للجندي مدعياً للاسلام وقادراً على حمل السلاح. ولما لم يكن أحد من هؤلاء « الاخلاط » الذين التحقوا بالحسن، الا مدعياً للاسلام وقادراً على حمل السلاح، فلا مندوحة للامام - بالنظر الى صميم التشريع الاسلامي - عن قبوله.

## وثانياً:

ان النبي نفسه ﷺ، وأمير المؤمنين ايضاً، منيا في بعض وقائعهما يمثل هذا الجيش، ولا يؤثر عنهما انهما منعاً قبول أمثال هؤلاء الجنود في صفوفهما، ولا طرداً أحداً منهم بعد قبوله، مع العلم بأن كلاً منهما، حتى بعد ذلك أضرار وجود هذه العناصر في كل من ميدانيهما.

فقال السير عن واقعة حنين ما لفظه بحرفه: « رأى بعض المسلمين كثرة جيشهم فأعجبهم كثرتهم، وقالوا سوف لا نغلب من قلة، ولكن جيش المسلمين كان خليطاً، وبينهم الكثيرون ممن جاء للغنيمة .. ».

وجاء في حوادث افعال المسلمين من غزوة بني المصطلق ما يشعر بمثل ذلك.

وقالوا عن حروب علي عليه السلام: « كان جند علي في صفين خليطاً من امم وقبائل شتى، وهو جند مشاكس معاكس لا يرضخ لامر ولا يعمل بنصيحة .. ».

وقال معاوية - فيما يحكيه البيهقي في « المحاسن والمساوي »: « وكان - يعني علياً عليه السلام - في أخصب جيش وأشدهم خلافاً، وكنت في أطوع جند واقلهم خلافاً ».

اقول: وما على الحسن الا أن يسير بسنة جده وبسيرة أبيه، ومن الحيف أن يطالب بأكثر مما اتى به جده وأبوه، وكفى بهما اسوة حسنة وقدوة صالحة.

وكان التحرج في الدين والالتزام بحرفية الاسلام يقيدان الحسن في كل حركة وسكون، ولكنهما لا يقيدان خصومه فيما يفعلون أو يتركون، ولولا ذلك لرأيت تاريخ هذه الحقبة من الزمن تكتب على غير ما تقرأه اليوم.

## وثالثاً:

فان معالجة الوضع بما يرجع اليه رؤساء الجيوش في تنقية جيوشهم

بالقتل، أو بالافصاء، أو بالادانة، كان في مثل ظروف الحسن تعجلاً للنكبة قبل أوانها - كما ألحنا اليه في غمار الفصل الرابع - وسبباً مباشراً لاثارة الشقاق وعلان الخلاف ورفع راية العصيان في نصف جيشه على أقل تقدير ومعنى ذلك القصد الى اشعال نار الثورة في صميم الجيش. ومعنى هذا ان ينقلب الجهاد المقدس الى حرب داخلية شعواء، هي أقصى ما كان يتمناه معاوية في موقفه من الحسن وأصحابه، وهي أقصى ما يجذره الحسن في موقفه من معاوية وأحبابه.

وشيء آخر:

هو أن الحسن عليه السلام، لم يكن له من عهده القصير الذي احتوشته فيه النكبات بشتى ألوانها، مجال للعمل على استصلاح هذه الالوان من الناس، وجمعهم على رأي واحد. بل ان ذلك لم يكن - في وقته - من مقدور أحد الا الله عزّ وجل، ذلك لان الصلاح في الاخلاق ليس مما يمكن تزريقه في الزمن القليل، وانما هو تهذيب الدين وصقال الدهر الطويل، ولان التيارات المعاكسة التي طلعت على ذلك الجيل بأنواع المغريات، حالت دون امكان الاصلاح وجمع الاهواء، الا من طريق المطامع نفسها، وكان معنى ذلك معالجة الداء بالداء، وكان من دون هذه الاساليب في عرف الحسن حاجز من أمر الله.



عبدالله بن عباس

اما ذلك القائد الملتهب بالحماسة للحرب، والموتور من معاوية بابنيه المقتولين صبراً في اليمن، فقد كان منذ انفصل بجيشه من دير عبد الرحمن، لا ينفك يتسقط أخبار الكوفة، وانه ليعهد في الكوفة دعاوتها الشيعية السائرة على وتيرتها المحببة، والذاهبة صعوداً في نشاطها والتي كان ينتظر من تعبئتها النجدات التي يجب أن لا تنقطع عنه.

ونمى اليه، وقد انتهى الى « مسكن » وهي النقطة التي التقى عندها الجيشان المتحاربين، أن الدعاوات النشيطة البارعة في أسباع الكوفة لم تثمر شيئاً جديداً، الا ان تكون بعض الفصائل من مقاتلة الاطراف أو من متطوعة المدائن نفسها، قد التحقت بمعسكرها هناك.

وبلغه أن المناورات العدو التي كان يقودها بعض الزعماء الكوفيين هي التي أحبطت المساعي الكثيرة لرجال الشيعية، وهي التي عرقلت النفير العام بنطاقه الواسع الذي كان ينتظر نتيجة لذلك النشاط المحسوس.

ولم يكن عجيباً، ان تغيظ هذه الانباء عبيد الله بن العباس فتملاً اها به ثورة على الوضع وحنقاً على الناس.

وكان عليه كقائد جيش ضعف أمله بالنجدات القريبة التي كان يعلق عليها أروع آماله، أن ينتفع من هذا الدرس الذي أملته عليه ظروف الكوفة، وأن يرجع الى قواته هذه فيوازن بها قوات عدوه التي تنازله وجهاً لوجه، والتي علم أنها لا تقل عن ستين الفاً من أجناد الشام المعروفين

بالطاعة العمياء لأمرائهم وقوادهم.

ولم يكن التفاوت بالعدد مما يستفزه كثيراً، ولكنه كان شديد العناية بالمزايا المعنوية التي يتحلى بها جنود الفريقين. وكان القائد الحريص على روحية جيشه التي هي كل ما يدخره للقاء عدوه. ولاح له في سبيل موازنته، اشتراك « الاخلاط » من العناصر المختلفة في جيشه. وانه ليستقبل حرباً لن تجدي فيها غير الكثرة المخلصة من المحاربين الاشداء، فما شأن الجماعات التي لم تفهم الجهاد الاكوسيلة للغنائم.

وتشاءم عبید الله بن عباس، منذ الساعة الاولى التي يم بها معسكره في « مسكن »، تشاؤماً كان له أثره في المراحل القريبة مما استقبله من خطوات.

وكان أنكى ما يخافه على مقدرات جيشه، أن تتسرب الى صفوفه أخبار التعبئة الفاشلة في الكوفة، أو أن تحبو اليه أحابيل معاوية بما تحمله من أكاذيب ومواعيد، وهامهم أولاء وقد جمعهم صعيد واحد ومشارع واحدة واطلتهم سماء مسكن جميعاً، وماذا يؤمنه من أن يكون مع جنوده أو من جنوده انفسهم من هو بريد معاوية في الافساد عليه وعلى الامام. وكانت أسلحة معاوية ( الباردة ) أروع أسلحته في هذا الميدان بل في سائر ميادينه. وصدق ظن عبید الله.

فاذا بباكورة دسائس معاوية تشق طريقها الى معسكر مسكن، وفي هذا المعسكر من أصحاب الحسن مخلصون ومنافقون، وآخرون يؤثرون العافية ويتمنون لو صدقت الشائعة الجديدة، وكانت الشائعة الكاذبة « أن الحسن يكتاب معاوية على الصلح، فَلَمْ تقتلون انفسكم <sup>(١)</sup> ». ».

---

١ - شرح النهج ( ج ٤ : ص ١٥ ).

ولم يُجدِ ابن عباس أن يعلم هو وخاصته كذب الشائعة، واصطدامها بالواقع الذي لا يقبل الشك، لان الحسن الذي لا يزال يشمر للحرب في رسله الى الاطراف، وفي رسائله الى معاوية، وفي خطبه بالكوفة، لن يكتب في صلح ولن ينزل عن رأي ارتآه. ولكنها كانت أحبولة الشيطان الرائعة الصنع.

وارتفعت أصوات المخلصين من الانصار، تدعو الناس الى الهدوء، وتستمهلهم ريثما يصل بريد المدائن، ولكنها كانت صيحات في واد، ونفخات في رماد، واجتاح الموقف ارتباك مؤسف لا يناسب ساحة قتال.

وتخاذل عبيد الله للخدعة الخبيثة التي أصابت المحز من موقفه الدقيق. فحالا بنفسه، وانقبع تحت سماء خيمته البعيدة عن ضوضاء الناس. ورأى ان قيادته هذه ستطوح بمكانته العسكرية الى أبعد الحدود، فثار لسمعته وحديث الناس عنه، وندم على قبولها. وكان من دفعات الحدة التي طبع عليها، أن لعن الظروف التي عاكسته في رحلته العسكرية هذه والظروف التي خلقت منه قائدا على هذه الجبهة. ثم انطوى على نفسه تحت كابوس من القلق وحب الذات لا يدري ماذا يصنع.

ورأى اخيراً [ وكان المخرج الذي بلغته قصارى براعته ] أن يتقدم باستقالته، نزولاً على حكم ملكاته الانانية التي كان يستكين لها راغباً عامداً. وما يدرينا، فرمما لم يكن له من القابليات الشخصية ما يمكنه من محاسبة نفسه والتفكير في اصلاح ما يمر به من اخطاء أو ما يفجؤه من نكبات.

وكان عليه - وقد صمم على الاستقالة - أن يترك مقر القيادة الى مصيرها الذي لا يعدو رأي الامام، أو يتخلى عنها لخليفته وهو ( قيس بن سعد بن عبادة الانصاري ). ولكنه فطن - ولما يغادر فسطاطه المترفع الذي كان يقع على جانب بعيد من مضارب جنوده، والذي شهد وحده ثورة القائد المتخاذل، وسمع

وحده تمتته الناقمة، وكفرانه الايادى البيض التي استوعب بها مدى جيلين من بني عمه المطهّرين - فطن، الى أن الاستقالة من عمل ما، لا تستكمل شرائطها في التشريع الاسلامي، الا بالاعتراف صريحا « بالاعجز ». ولم يكن الفتى الاناني بالذي يفرط بشخصيته فيعرضها لسخرية الناس. ورجع الى نفسه من جديد، ليلتمس المخرج الذي لا يضطره الى مثل هذا الاعتراف.

وكانت رسائل معاوية التي وصلته ليلته هذه والتي خفي عليه أنه تسلمها من يد البريد الذي نشر الشائعة السوداء في معسكره صباحا، هي الاخرى لا تزال تعنّ له بمغرياتھا الجبارة، كلما أدار رأسه في تفكير أو تدبير. وأذهله حين ذكر رسائل معاوية، الفارق الهائل بين الحلم الجميل الممؤه بالذهب، وبين الحقيقة المرة، فشل تفكيره وشعوره ولم يهتد الى الرأي الذي يناسبه كزعيم هاشمي ينزل أصلب عدو للهاشمية في ميدان موت أو حياة.

انه كان بإمكانه أن يستقيل وأن يعترف بالاعجز غير متلكىء ولا حيران ثم ينتزع معذرتة لسمعته وكرامته، من الاخفاق المحقق الذي كان ينتظر القائد الثاني، الذي سيستسلم قيادته في ظرف لا يستقيم معه ميدان حرب.

وكان بإمكانه أن يتجلد في موقفه، فيتوعد المشاغبين، ويأخذ بالحزم المصطنع الذي يكون ظاهره العنف وباطنه التوجيه، بلون من الاوان هذه المناورات الادارية التي كان ينبغي له أن يجيدها كما يجيدها امثاله من رؤساء الناس، ويتريث قليلا، ثم ينتظر تعاليمه الاخيرة من ناحية الامام، ويكون - عند ذلك - المعذور في دينه وفي سمعته معا.

أما ان يتنازل من شموخه كقائد في معسكر امام، فيساوم رسل معاوية على أجر الهزيمة، فلا ولا كرامة!!!؟

وكانت رسالة معاوية اليه، تضرب على وتره الحساس من ناحية حبه

للتعاضم وتطلعه الى السبق، فيقول له فيها: «ان الحسن سيضطر<sup>(١)</sup> الى الصلح، وخير لك أن تكون متبوعا ولا تكون تابعا<sup>(٢)</sup> .. » وجعل له فيها الف الف درهم<sup>(٣)</sup>.

وكان معاوية أحرص بشر على استغلال مآزق أعدائه.

« وكان إيمان معاوية بالسفالة البشرية، إيمانا لا حد له. وهو إيمان يقوم على الاعتقاد بأن أقوم الناس خلقا، وأشدهم عزما، وأنقاهم فضيلة، قد تستغويه الاطماع ويذله الحرص، في ساعة من ساعات الضعف الذي يطراً على النفوس، وفترة من فترات الشك الذي لا ينفك عن مطاردة الناس، ولا يسلم من غوائله أفاضل الناس وأعالى البشرية<sup>(٤)</sup> ». «

وكان فيما حذر به أمير المؤمنين عليه السلام زيادا، أن قال له: «و ان معاوية يأتي الانسان من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله. فاحذر ثم احذر<sup>(٥)</sup> ». «

وهكذا صرع الشعور بالخيبة، والاستسلام للطمع، الفتى الاصيل. فاذا هو من أبشع صور الخيانة المفضوحة والضعف المخدول.

فلا الدين، ولا الوتر، ولا العنعات القبلية، ولا الرحم الماسة من رسول الله صلى الله عليه اله ومن قائده الاعلى، ولا الميثاق الذي واثق الله عليه في البيعة منذ كان أول من دعا الناس الى بيعة الحسن في مسجد الكوفة، ولا الخوف من حديث الناس ونقمة التاريخ - بالذي منعه عن الانحدار الى هذا المنحدر السحيق.

---

١ - اقول: وهذا النص صريح بتكذيب الشائعة التي اجتاحت معسكر « مسكن » « بأن الحسن كاتب معاوية على الصلح ».

٢ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٥ ).

٣ - يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ ) وشرح النهج ايضا ( ج ٤ ص ١٥ ).

٤ - على أدهم - مجلة العالم العربي ( السنة ١١ العدد ٢ ص ٣٠ ).

٥ - ابن الاثير في الكامل ( ج ٥ ص ١٧٦ ).

ودخل حمى معاوية ليلا، دخول المنهزم المخذول الذي يعلم في نفسه أي اثم عظيم أتاه. ثم شاح عنه التاريخ بوجهه، فلم يذكره الا في قائمته السوداء. وكان ذلك جزاء الخائنين، الذين يحفرون أجداثهم بأيديهم، ثم يموتون عامدين، قبل أن يموتوا مرغمين. و خلقت هزيمة عبيدالله بن عباس في « مسكن » جوا من التشاؤم الذريع، لم يقتصر أثره على مسكن، ولكنه تجاوزها الى « المدائن » ايضا. فكانت النكبة الفارقة بكل معانيها. وللمسؤوليات الهائلة التي تدرج اليها الموقف بعد هذه النكبة، ما يحمله عبيدالله أمام الله وأمام التاريخ.

و تسلم قيادة المقدمة بعد فرار قائدها الاول، صاحبها الشرعي الذي سبق للامام تعيينه للقيادة بعد عبيدالله، وهو ( قيس بن سعد بن عبادة الانصارى ) العقيدة المصهورة، والدهاء المعترف به في تاريخ العرب، والشخصية الممتازة من بقايا أصحاب (1) علي ؑ. شب مع الجهاد، واستمر على الدرب اللاحب. وأنكر على الاخرين ضعفهم حين ضعفوا، ونقم عليهم استجابتهم للمغريات وعزوفهم عن الواجب.

وما ان دان له المعسكر في مسكن حتى وقف بين صفوفه المتباكية - بعد

---

١ - قال مسعودي: « كان قيس بن سعد من الزهد والديانة والميل الى علي بالموضع العظيم. وبلغ من خوفه الله وطاعته اياه، انه كان يصلي فلما أهوى للسجود اذا في موضع سجوده ثعبان عظيم مطوق، فمال عن الثعبان برأسه وسجد الى جانبه، فتطوق الثعبان برقبته، فلم يقصر من صلاته ولا نقص منها شيئا حتى فرغ، ثم أخذ الثعبان فرمى به ». قال: « وكذلك ذكر الحسن بن علي بن عبدالله بن المغيرة بن المعمر بن خلاد عن ابي الحسن علي بن موسى الرضا ». وتوفي قيس سنة ٨٥.

حوادث الفرار - ليودع سلفه بما هو أهله، ثم ليبدأ عمله في قيادته الجديدة، فيدارى ما أحدثته هذه الرجفة العنيفة في معنويات جيشه.

فقال:

« أيها الناس لا يهولنكم ولا يعظمن عليكم، ما صنع هذا الرجل المولّه. ان هذا وأباه أخاه، لم يأتو بيوم خير قط. أن أباه عم رسول الله خرج يقاتله بيدر، فأسره أبو اليسر كعب بن عمرو الانصارى، فأتى به رسول الله، فأخذ فداءه، فقسمه بين المسلمين. وأن اخاه وياه علي على البصرة، فسرق ماله ومال المسلمين. فاشترى به الجوارى، وزعم أن ذلك له حلال. وان هذا وياه علي على اليمن، فهرب من بسر بن أرطأة، وترك ولده حتى قتلوا، وصنع الان هذا الذى صنع<sup>(١)</sup> ».

وكان قيس الخطيب المؤثر فيما يقصد اليه من تأثير، ولا سيما اذا اندفع بعاطفة مشبوبة، كعاطفته عند موقفه الاخير.

وكان من تأثيره على سامعيه، فيما ثلب به عبيدالله بن عباس أن « تنادى الناس: الحمد لله الذي أخرجنا من بيننا!!<sup>(٢)</sup> ».

أقول: وهكذا كانت التجارب مفاتيح الرجال كما يقول المثل العربي.

---

١ - مقاتل الطالبين (ص ٣٥).

٢ - مقاتل الطالبين (ص ٣٥).



بداية النهاية

وجاء الى الحسن عليه السلام يريد مسكن - لأول مرة - وأذا بكتاب قيس بن سعد وهو يقول:  
« انهم نازلوا معاوية بقرية يقال لها « الجنوبية » بازاء « مسكن » وان معاوية أرسل الى  
عبيدالله بن العباس، يرغبه في المصير اليه، وضمن له الف الف درهم. يعجل له منها النصف،  
ويعطيه النصف الاخر عند دخوله الكوفة. فانسل عبيدالله في الليل، الى معسكر معاوية في  
خاصته، واصبح الناس قد فقدوا اميرهم، فصلى بهم قيس بن سعد ونظر في امورهم <sup>(١)</sup> ».   
والكتاب في فقرته الاولى، يشعرنا بان عبيدالله بن عباس لم يرسل <sup>(٢)</sup> الحسن منذ نزل بجيشه  
عند مسكن.

ولا ادري هل في انقطاع اتصال احد القواد عن المركز الاعلى ما يدل على سبق اصرار على  
التمرد؟. على اننا لا نعلم على التحقيق الفواصل الزمانية التي تتسع للمراسلات بين نزوله مسكن  
وبين هروبه الى معاوية.

وتتابعت أخبار مسكن مع كتاب قيس وبعده ( واخبار السوء اسرع الاخبار بدارا وأكثرها  
انتشارا )، فبلغ الحسن أن هذه « الخاصة » التي ورد ذكرها في كتاب قيس، والتي سمتها المصادر  
الاخرى « اهل الشرف والبيوتات » أو « الوجوه وأهل البيوت »، كانت شريكة عبيدالله في تدبير  
خطة الخيانة وعلم ايضا ان بعض هؤلاء سبق عبيدالله الى الهزيمة - وتطرفت

---

١ - الارشاد ( ص ١٧٠ ).

٢ - لان الفقرة هي الخبر الاول الذي وصل الحسن عن نزولهم مسكن. والكتاب من قيس لا من عبيدالله.

بعض الانبياء فأوغلت في النكاية بعبيدالله حتى قالت « انه مرّ بالراية <sup>(١)</sup> ». وهيات هذه الحركة العدو جواً لتمرد خبيث، نشبت عدواه في قوافل اخرى من اجيش، فنشطوا للفرار وهم يحسبون ان في اتباع اهل الشرف والبيوتات مغنما يخسرونه اذا تخلفوا عنهم. وعمل معاوية اكثر ما يمكن ان يعمل لاثارة هذا التمرد، ثم لتغذيته بعد اثارته ثم لتوسعته بعد تغذيته، وكان العارف بنفسيات ابناء البيوت الرعايد، الذين غلبهم الترف وانستهم النعمة الوارفة عنعناتهم العربية العنود، فكان لا ينفك يتوقع انزلاقهم اليه، ويتوسل اليهم بمختلف الوسائل وانواع الكيد، حتى لقد نجح في استدلال شموخهم عن طريق المطامع المادية التي تطامن لسحرها كبيرهم المغرور، فنزل يهرول امامهم، الى الهوة التي لا يختارها شريف يعتز بشرفه، ولا قائد يغار على سمعته.

وهكذا « جعل اصحاب الحسن الذين وجههم مع عبيدالله يتسللون الى معاوية، الوجوه وأهل البيوتات <sup>(٢)</sup> » وأتباعهم طبعاً. ثم سعد عدد الفارين من الزحف، عن طريق الخيانة لله ولرسوله ولابن رسوله، الى ثمانية الاف!! [ كما يحدثنا أحمد بن يعقوب في تاريخه ].

قال:

« انه - يعني معاوية - أرسل الى عبيدالله بن عباس، وجعل له الف الف درهم، نصار اليه في ثمانية الاف من اصحابه، واقام قيس بن سعد على محاربتة <sup>(٣)</sup> ». نعم، ثمانية الاف من اثني عشر الفا!..

انها الشجرة المخيفة في جدار المعسكر الواقف في جبهة القتال أمام

---

١ - البحار ( ج ١٠ : ص ١١٤ ).

٢ - شرح النهج ( ج ٤ ص ٨ ).

٣ - يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ )، وروضة الشهداء ( ص ١١٥ ).

ستين الفا من الاعداء الاشداء، لا، بل انه الانهيار المخيف، والنكبة التي تهدد بالكارثة القربية.  
فليتحمل عبيدالله مسؤوليتها الثقيلة في الله، وفي التاريخ!!.

وظن هؤلاء المتسرعون الى الفتنة، والراكضون بكل اعصابهم الى الهزيمة، انهم اذا عملوا مثل العمل الذي اتاه ابن عم الخليفة واولى الناس برعاية حقه والوفاء ببيعته فانهم غير ملومين، واصطلحوا على مثل هذا المنطق المفلوج لتبرير عملهم أمام الناس، ولكن الناس لم ينظروا الى هزيمتهم الا من ناحية اطارها الممّوه بالذهب الوهاج، ذهب معاوية « الزائف »، ثم لم يشهدوا من أمجاد « ابناء البيوتات » الا سبقهم لنقض المواثيق التي واثقوا الله عليها، وبيعهم الدنيا بالدين. وما كان بالقوم - وهم يفرون من ميادين الحسن - أنهم ينكرون فضله ومزاياه، أو يجهلون سمومه وكفائاته، ولكنهم كانوا يريدونه لدنياهم ثم لا يجدونه حيث يريدون.

وما كان بهم - وهم يفرون الى معاوية - أنهم وثقوا به وبمواعيده، وانهم لم يقدروا العاقبة التي قابلهم بها يوم دخل الكوفة فنقض كل عهد ووعد. وما معاوية بالرجل الذي يخفي أمره، ولا هم من الطبقة الذين يجهلون امثاله وهو اذ ذاك بين سمعهم وبصرهم.

إذاً، فلا بغض الحسن ولا جهلهم له، ولا حب معاوية ولا ثقتهم به - كان هو السبب كله لنفورهم وفرارهم، ولكنها كانت حوافز أخرى او حوافز من الوان شتى، دفعت بهؤلاء المؤهلين الى هذا الشكل من الجهر بالسوء الذي لا يزال صداه البغيض يرن في مسمع التاريخ.

وما يدرينا فلعلها كانت مراحل مقرّرة ومؤامرات مدبّرة سبق اليها الزعماء المعارضون، ليتقوا بها المصير الذي كان ينتظرهم، فيما لو أدبيل

للكوفة من الشام. وكان من شأن التدابير الواسعة التي اخذ بها الامام في دعوة الاقطار الاسلامية الى الجهاد، ومن بوادر النشاط الذي تطوع له الشيعة في عضد هذه الدعوة، ما هو خليق بأن يبعث في نفوس القلقين من الخونة والرؤساء المتبوعين، الخوف على أنفسهم ومصالحهم، وان يزدادوا حذرا مما كانوا قد تورطوا فيه من مناورات ومعارضات تجاه معسكرهم في الكوفة. فرأوا في الالتحاق بمعاوية خروجاً من هذا الخوف، وتحريماً سريع الاثر في قوة الجانب الذي يخافونه، وكان من تنفيذ الخطة في أضيق وقت وعلى اوسع نطاق، ما يؤيد كونها نتيجة لمؤامرة كثيرة الانصار. ولعل فهم مأساة الهزيمة على هذا الوجه اقرب الى الواقع، مما فهمها عليه سائر روايتها من أعدائها ومن اصدقائها.

وليس معنى هذا التفسير، أن معاوية لم يعد أحداً او لم يرش قائداً. كلا... فانه سخا بالمواعيد حتى أذهلهم، واعطي القائد وحده مليوناً من الدراهم حتى اشترى دينه وكرامته.

ولكن الشيء الذي يسترعي النظر ويستدعي التنبيه، ان حوادث الهزيمة لم تنسب الى اسم صريح اخر غير عبيدالله بن عباس [ قائد المقدمة في مسكن ] أنه قبض من معاوية في سبيل الخيانة نقداً معيناً.

تري، فكيف رضي الزعماء الاخرون من معاوية بالوعد دون النقد، لولا ان يكون الخوف الذي ذكرناه، هو الذي بعث فيهم روح الهزيمة وزين لهم الاكتفاء بالوعد!!.

وللخوف سلطانه على النفوس، ولا سيما نفوس المترفين من الناس، فلا بدع اذا قدح في نفوس « أبناء البيوتات » فكرة الخيانة وأوقدتها - بعد ذلك - مغريات الشام، في بيعة ليس فيها اغراء بغير الله والعدل الصارم.

وهكذا انكشفت كل جماعة من عناصر هذا الجيش عن مكنونها الذي مزف الستار، وظهر على المسرح باللون الذي لا تشتهه فيه الابصار، فكان

لحب العافية من قوم وللعصبية الجاهلية من آخرين وللاهلواء والمنازع وأصحابها الاثر المستبين فيما آل اليه الموقف من نتائج واضرار.

وفضحت المطامع أولئك الذين لم يلتحقوا بهذا الجيش الا طمعا بالغنائم، وسرهم أن يتلقفوا الغنائم من طريق الخيانة في سهولة ويسر، وكانوا يظنون انهم لن ينالوها الا بعد أن تزيغ قلوبهم هلعاً، من قراع الاسنة وألضرب الدراك.

ونزلوا عن هذا الطريق الى الدرك الاسفل من حظوظهم التي تخيروها لانفسهم مغرورين. « فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما ».

وما كان المسلم الذي يترك امامه ليلتجىء الى البغاة الا شرا من باغ، واولئك هم المستضعفون في دينهم، والقلقون في دنياهم، وان صفوف معاوية لاولى بالمستضعفين القلقين.

ومازت النكبة الذين جثموا في مواقعهم، وثبتو على مبدأ المقاومة لا يلتسمون محيدا عنه، وصمدوا ولكنهم انما صمدوا للموت المحقق<sup>(١)</sup>، ينتظرونه فرحين مطمئنين، دفاعا عن ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله، ووفاءً لله ببيعتهم.

وكان الصمود للنكبات، والصبر على الكوارث، والاستعداد لتحمل الآلام وبذل التضحيات، أنبل دليل على طيب المعدن، وصدق النية، وصلابة العود، والجدارة بالحياة. وهذه هي نعوت شيعة الحسن الاوفياء.

ثم كان لانباء هذه النكبات المروعة في مسكن، وقعها السيء الذي يناسب خطورتها، في أوساط الجيش الاخرالذي كان يعسكر في ( المدائن ).

---

١ - قال ابن كثير ( ج ٨ ص ١٩ ): « قال أبو العريف: كنا في مقدمة الحسن بن علي بمسكن، مستميتين من الجدد على قتال أهل الشام .. ».

وبلغت البالغات في تهويل هذه الاخبار بين حلقات هذا الجيش رقمها القياسي. وفي هذا الجيش كثرة ساحقة من رعاغ أهل السواد ومن اخلاط الناس ومختلف الاحزاب. وفيه - الى هؤلاء وأولئك - البهاليل من الهاشميين اليمامين، والكتل المخلصة من ربيعة وهمدان.

وكادت الرحة العاتية أن تجتاح المعسكر، لولا هذه الاطواد الراسية في مختلف أكنافه، الاطواد التي كانت تتكسر على صخرتها شتي المحاولات التي كان يتسرع اليها المتوثبون الى الفتنة. اما الحسن نفسه، فقد قابل هذه المزعجات بالامل الذي يعمر القلوب القوية والنفوس الخالدة، وكان يرى ان الاخفاق في ظرف خاص أو مكان خاص، لا يعني الحرمان من الازدهار والاثمار اخيرا في ظرف لا يجب ان يكون هو - بشخصه - صاحبه، ولكن « بمبدئه »، وثمة نقطة التركيز في أهداف الحسن - مخفقا او منتصرا - وثمة مركز التحلي « الرياني » الذي تنشق عنه الانسانية في شخصية هذا الامام الروحي، بأفضل ما قدر لها من مراتب الانسياح في ذات الله، والفناء في سبيل الله.

ثم انه لم يزل على نشاطه الموفور، في تدوير دولاب حركته وجهاده وجيوشه، رغم ما كان يحسه من وميض الفتنة الذي أخذ يستعر تحت رماد الاحداث المتعاقبة بين يديه. ولم يسمع منه كلمة واحده تتجاوز به الى جحمة غضب، أو تدل بجدتها على ما كان يشيع في نفسه من بلاغة الخطب، وروعة التشاؤم، والنقمة على الوضع، اللهم الا كلماتة التوجيهية التي كان يقصد بها تدريب جماهيره على النظام، وتعليمهم الالتزام بقواعد « الجهاد » في الاسلام.

ودار بوجهه الى كوفته، كأنه يتذكر شيئا، أو يستعرض اشياء عقت الكوفة بها أياديه عندها وأيادي أبيه من قبل. وكان ابوه هو باعث مجدها، ومؤسس كيانها المستطيل الشامخ، الذي باتت تتمتع به كأعظم حاضرة في العالم الاسلامي، تلتقي عندها حضاراته، وتثوب اليها شعوبه من مختلف

الاجناس، وتلتحم بمصالحها الثقافية والتجارية مع اعظم الاقطار المعروفة في ذلك الزمان. والكوفة هي كل شيء في سياسة الحسن عليه السلام، أو هي اعظم ذخيرة كان يدخرها للايام السود، والوقائع الحمر، والبلايا الملونة التي شاءت الليالي أن تجمعها عليه في وقته الحاضر - فذكر، وهو يستعرض في نفسه سوابقه مع الكوفة أو سوابق الكوفة معه، انثيال الناس - هناك - على بيعته والاخذ بيده، واجماعهم على قبول شرطه يوم رضي أن يمد يده لبيعتهم « على أن تكون بالسمع والطاعة، وأن يجاروا من حارب ويسالموا من سالم ».

ثم نظر الى حوادث « مسكن » وزلزلة الاكثر من جيوشه « الكوفيين » هناك، ونفورهم من القتال وركونهم الى الفرار، وانخداعهم بالمطامع، وجهرهم بالعصيان، ونقضهم المواثيق التي عاهدوا الله عليها.

فساءه، ان تبلغ السفالة البشرية، وميوعة الدين، وصفاقة الاخلاق، في عصابة تدعى الاسلام، وتتقلد القرآن، وتؤمن - على ظاهرها - بالنبي فتصلي عليه وعلى اله، في صلواتها الخمس كل يوم خمس مرات - مبلغها من هؤلاء الذين خانوا النبي في آله، وخانوا الله في موثيقه، وباءوا بمخزاة التاريخ على غير كلفة ولا اكتراث.

وظنوا ان معاوية مانعهم من الموت والفقر، ولا والله ما من الموت مفر، ولا رشوات معاوية بأجدي لهم من الرزق الحلال الذي قدّر لهم في هذه الحياة، وسيصعد معاوية منبره في الكوفة، معلنا على رؤوسهم حنثه بأيمانه وعهوده ومواعيده، وجاعلا « كل ذلك تحت قدميه <sup>(١)</sup> »، وما هي الا شنشنته التي كان يملئها عليه طموحه الى الغلبة بكل سبب منذطمع بالطرفة الى التاج.

---

١ - يراجع عن هذا التصريح أكثر المصادر التاريخية، وذكره ابن قتيبة في « تاريخ الخلفاء الراشدين ودولة بني امية » ( ص ١٥١ - مطبعة مصطفى محمد - بمصر ).



وليت شعري الى أين كان يفتر هؤلاء من الفقر الذي اتقوه بالفرار من امامهم الشرعي، يوم يستيقنون اصرار معاوية على الخلف بوعدة وعهوده - وانهم لمستيقنون - والى أين كانوا يفرون من الموت وقد خافوه بالجهاد مع ابن بنت نبيهم (ص)، وانه لمدرکہم « ولو كانوا في بروج مشيدة »، وسيدركهم وهم فقراء من دينهم وديناهم معا، فلا بمواثيق الله عملوا ولا على رشوات معاوية حصلوا، وسيموتون ميتتهم الجاهلية التي سبقت لائبائهم فاستبقوا بها الى النار، وبئس الورد المورد.

« يا ويح من ولى الكتا ب قفاه والندنيا أمامه  
فليقر عن سنّ النداء مة يوم لا تغني الندامة  
وليذر كنّ على الغرا مة سوء عاقبة الغرامه  
بالعنة صارت على أعناقهم طوق الحمامة (١) »

وكان الوزر الاكبر الذي تأزره الكوفيون في مسكن، وزر النفر الذين قادوا الحركة الخائنة في خطواتها الاولى، منذ ركبوا المآثم السود بتكتلاتهم ومكاتباتهم ..

وتمثل للحسن وهو بالمدائن، أفراد من « الوجوه وابناء البيوتات » في جيش مسكن كان يعرفهم بلحن القول حيناً ولحن العمل احياناً، وما كانوا بالذين ينقطعون عنه وعن جماعته في الكوفة، ولكنهم المنقطعون عن مودته وعن الاخلاص لاهدافه فيما يبتغون، ولم يكن شيء مما يبتغونه بالذي يغيب عنه، ولا شيء يزاولونه - في مناوراتهم معه - فيجهله من نواياهم. وكانوا اذا يتصلون به، انما يصطنعون الدين وسيلة الى الدنيا، ويخيل اليهم انهم قد حذقوا اتخاذ الوسيلة، حتى اذا علموا خطأهم يدأوا يزرعون في بطاح غدهم نوابت الزرع الخبيث، وعادوا وهم - في عهده - على سابق عهدهم، يوم كانوا يجترون تملقهم الاصفر وخذلانهم الاسود

---

١ - بديع الزمان الهمداني.

الذي نسجوا عليه لعابهم المرير في عهد ابيه امير المؤمنين عليه السلام في الكوفة يوم سئم أبوه الحياة من سوء صحبتهم، وتمني الموت صريحا لفراقهم.

وعلم الحسن بن علي غير متردد في علم، ان هذه العصاة نفسها كانت هي أصابع معاوية التي عاثت بمقدرات جيشه في مسكن، وهي التي شجعت القوافل على الفرار الى معاوية، اغترارا برشواته الاخاذة المنوعة التي جاوز بها معاوية المألوف من رشوات الناس وعرض فيها من العرض ما لا يعهد الرشوة بمثله، حتى لقد كتب الى بعضهم: « وبتت من بناقي <sup>(١)</sup>! ».

وكانت الخصيصة البارزة في معاوية، انه الرجل الذي لا تفوته الفرص السانحة من مآزق خصومه، وكان هو - قبل كل شيء - الصناع المفنن في بعث هذه المآزق واستغلال فرصها، وكانت هذه هي موهبته التي خلّب بها الباب المعجبين به، وبرع فيها البراعة بأقصى حدودها، حتى ليخيل الى مؤرخته حين ينظرون اليه من هذه الزاوية أنه الداهية، وانه السياسي المحتك، وانه العسكري المفنن.

ولكن دراسة معاوية - على ضوء ما تقلب فيه الرجل من أطوار وما زاوله من محاولات - كمحارب لرسول الله (ص) في بدر <sup>(٢)</sup>، فطليق من طلقاء يوم الفتح بمكة، فصعلوك <sup>(٣)</sup> لا مال له يركض حافيا - بغير نعل - تحت ركاب علقمة بن وائل الحضرمي <sup>(٤)</sup> في المدينة، فوال على الشام ولكن من عمر وعثمان مدى عشرين سنة، فمحارب للامامين علي وابنه

---

١ - علل الشرائع لابن بابويه (ص ٨٤ - طبع ايران).

٢ - ابن النديم (ص ٢٤٩) قال: « سئل هشام بن الحكم عن معاوية أشهد بدرا؟ فقال: نعم من ذلك الجانب! ».

٣ - الدميري (ج ١: ص ٥٩) قال: « وكانت امرأة استشارت النبي (ص) في ان تتزوج منه - يعني معاوية - فقال - انه صعلوك لا مال له ».

٤ - البيهقي في المحاسن والمساوي (ج ١: ص ٢٠٩ و ٢١٠) وغيره.

الحسن (ع) اربع سنوات، فمدّع للخلافة عن رسول الله (ص) يناقضه صريحا في أحكامه ويخالفه عامدا في سرته، ويقول: « والله ما بقي شيء يصيبه الناس من الدنيا الا وقد اصبته <sup>(١)</sup> » - أقول: ان دراسته على ضوء محاولاته الكثيرة، ووصولياته المتنوعة مما ذكر أو لم يذكر، لا تفضي بنا الى الاعتراف بكل الاوصاف التي يسبغها عليه المعجبون به.

ولا تدل على أكثر من براعته في استغلال الفرص جاهلية واسلاما.

وما كان من الدهاء، ولا من السياسة بمعناها الصحيح، ان يتصل الانسان في طريقه الى مآربه بوسائل لا يملك لها وجاهة الاقناع - ولو ظاهرا - في عرف المجتمع، ولا أن يتسور الى اهدافه بالشذوذ المكشوف الذي لا يهضمه تقليد، ولا يقره دين، ثم هو لا ينفك يحاول أن يدعي أنه رئيس حماة الدين، وكبير رعاة التقاليد.

وما من دهاء في منطقة مناقضات.

ولا من دهاء في اغتيال الامنين من الناس، ولا في اعلان السب والشتيم وفرضه على الناس في كل مكان، ولا في نقض العهود والحنث بالايمان.

ان شيئا من ذلك لا يدخل في حساب الدهاء، ولا هو من سياسة الملك، ولكنها الاساليب البدائية في دنيا العداوات، ولعل في أدنياء المتناجزين من سواد الناس من يستطيع أن يأتي بالافطع الاروع من هذه الاساليب نكالا في خصومه. أفيكون حينئذ أعظم دهاء من معاوية؟.

و متى كان الشذوذ في الكيد دهاء يا ترى؟.

و اذا كان معاوية فيما اتاه من هذه الافاعيل النكر داهية، فلقد زاده ابنه يزيد دهاء، لانه توسل الى مآربه بوسائل انكى من وسائل ابيه.

ودع عنك من شواهد الضعف في معاوية، استضاءه البيز نطيين بالمال، وخطابه الطائش الذي نقض عليه سياسته - في الكوفة - عند دخوله اليها،

---

١ - المصدر السابق.

وموقفه الفطير من شهداء ( مرج عذراء )، وأشياء أخرى ليس هنا مجال بحثها.  
ولكننا - ولننصف القائلين بدهائه - نتذكر لمعاوية موقفا يشبه أن يكون فيه « الداهية »  
الذي يجيك الخطط ليمهد الى غده، ثم هو يصدر الى الناس من وراء خطته بعذر يقبله المعنيون  
به.

ذلك هو الموقف المبرقع الذي وقفه معاوية من نجدة عثمان، يوم خلع وقتل ..  
وربح معاوية من مقتل عثمان انصارا من « العثمانية » قبلوا عذره اذ يخذل<sup>(١)</sup> عثمان وهو  
حي، ثم تطوعوا له لينصر بهم عثمان وهو ميت، وهو انما ينتصر بهم لنفسه، ولكنهم لا يشعرون.  
فعزز بهذه الحفنة من

---

١ - نجد التصريح بهذه الحقيقة التاريخية في كثير مما دار حولها من أحاديث معاصريها وخطبهم وأشعارهم. وكان فيما  
واجه به شيبث بن ربعي معاوية أن قال له: « انه والله لا يخفي علينا ما تعزو وما تطلب، انك لم تجد شيئا تستغوي به  
الناس وتستميل به أهواءهم، وتستخلص به طاعتهم الاقولك: قتل امامكم مظلوما فنحن نطلب بدمه، فاستجاب له  
سفهاء طعام، وقد علمنا ان قد ابطأت عنه بالنصر، وأحببت له القتل لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب، ورب متمني أمر  
وطالبه، الله عزوجل يحول دونه بقدرته. وربما اوتي المتمني أمنيته وفوق أمنيته. والله ما لك في واحدة منهما خير، لئن  
اخطأت ما ترجو، لانت شر العرب حالا في ذلك، ولئن أصبت ما تمني، لا تصيبه حتى تستحق من ربك صلي النار،  
فاتق الله يا معاوية، ودع ما أنت عليه ولا تنازع الامر اهله .. ». الطبري ( ج ٥ ص ٢٤٣ ).  
وأخرج ابن عساكر عن ابي الطفيل عامر بن واثلة، أنه دخل على معاوية فقال له: « ما منعك عن نصر عثمان اذ لم  
ينصره المهاجرون والانصار؟ ». فقال معاوية: « أما لقد كان حقه واجبا عليهم أن ينصروه ». قال: « فما منعك يا امير  
المؤمنين من نصره ومعك أهل الشام؟ » فقال معاوية « أما طليي بدمه نصره له؟ » فضحك أبو الطفيل بن واثلة ثم قال:  
« انت وعثمان كما قال الشاعر »:  
« لا الفينك بعد الموت تنديني وفي حياي ما زودتني زادي! »  
وروى المسعودي ما رواه ابن عساكر ثم ذكر في جواب ابي الطفيل لمعاوية قوله: « منعني ما منعك اذ تربص به ريب  
المنون، وانت بالشام! »

« الاغنياء » جبهته الضعيفة في ميادينه مع علي عليه السلام.

ومن هنا عرض معاوية عسكريته على التاريخ.

ولا نعرف عن عسكرية معاوية - بما يلتقي عند هذه الكلمة من المعنيين - شيئاً مذكوراً.

فلا هو بالعسكري على المعنى المصطلح عليه، الذي يعني « بوضع الخطط وقيادة الميدان »،

ولا هو بالعسكري في شجاعته وفروسيته، حين يدعي لمقارعة شجاع أو منازلة فارس.

ودعاه <sup>(١)</sup> امير المؤمنين عليه السلام ليبارزه، فاما واما، فأبى ابا الرعادي!!!.

---

وقال البلاذري: « ان معاوية لما استصرخه عثمان، ثناقل عنه، وهو في ذلك يعده، حتى اذا اشتد به الحصار، بعث اليه يزيد بن أسد القشيري وقال له: اذا أتيت ذا خشب فاقم بها، ولا تغل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب، فانا الشاهد وانت الغائب!! .. قالوا: فاقم بذي خشب حتى قتل عثمان، فاستقدمه ».

١ - قال البيهقي في المحاسن والمساوىء ( ج ١ ص ٣٧ ): « ولما كان حرب صفين، كتب امير المؤمنين الى معاوية بن أبي سفيان: ما لك يقتل الناس بيننا، ابرز لي فان قتلتني استرحمت مني، وان قتلتك استرحمت منك. فقال له عمرو بن العاص: أنصفك الرجل، فابرز اليه. قال: كلا يا عمرو، أردت أن ابرز اليه فيقتلني. وتثب على الخلافة بعدي!! .. قد علمت فريش أن ابن ابي طالب سيدها وأسدها ».

وقال ( ص ٣٨ ): « عن الشعبي، أن عمرو بن العاص دخل على معاوية وعنده ناس، فلما رآه مقبلاً استضحك فقال - يا امير المؤمنين أضحك الله سنك وأقر عينك، ما كل ما أرى يوجب الضحك. فقال معاوية: خطر ببالي يوم صفين يوم بارزت أهل العراق، فحمل عليك علي بن ابي طالب فلما غشيك طرحت نفسك عن دابتك وابدت عورتك! كيف حضرك ذهنك في تلك الحال؟. أما والله لقد واقفت هاشمياً منافياً، ولو شاء ان يقتلك لقتلك. فقال عمرو: يا معاوية ان كان أضحكك شأني فمن نفسك فاضح. أما والله لو بدا له من صفحتك مثل الذي بدا له من صفحتي لاوجع قذالك وأيتم عيالك، وأنهب مالك، وعزل سلطانك، غير أنك تحرزت منه بالرجال في أيديها العوالي، أما اني قد رأيتك يوم دعاك الى

نعم هو صاحب موهبة - كما قلنا - ولكن في حيز محدود، وصاحب سخاء ولكن من نوع فريد، وصاحب هواية خاصة لها سلطاتها القاهر على نفسه.

فأما موهبته ففي اغتنام الفرص من مآزق الناس، وأما هوايته ففي الغلبة والسلطان، وأما سخاؤه فيما لا يسخو به من يحسب لاخرته حسابها.

والمرجح أن معاوية كان يعرف من نفسه قصورها عن العسكري الذي كان يجب أن يكونه وهو يناضل أشجع عسكرية في الاسلام، فكان يود دائما ان يلتوي بحروبه مع العراق، الى الطريقة الخاضعة لموهبته، ويفر - ما وسعه الفرار - من حرب السلاح الى حرب الفتن.

وكانت التجارب التي صارعها معاوية في حروب صفين، هي الاخرى التي املت عليه القناعة القصوى بهذا الاختيار.

ولم يفلت معاوية من النهيار المحقق الذي حاق به يوم ذاك، والذي نشط به الى محاولة الفرار بنفسه على ظهر جواد، الا حين أخذ بالرأى البكر الذي أملاه عليه مستشاره الكبير « ابن العاص »! ثم كانت الفتنة بنطاقها الواسع الذي خلق للمسلمين انواع المشاكل والنكبات فيما بعد.

فالفتنة في نظر معاوية خير مركب للنجاح، وهي بتجارب معاوية امضي أثرا من السلاح، فكيف لا يجنح اليها كلما حاق به مآزق من هذه المآزق التي كان يجرها على نفسه في مختلف المناسبات؟.

ورفق معاوية في ميدان « الفتنة » الى تعبئة جهاز من النوع الثقيل،

---

البراز فأحولت عيناك، وأزيد شدقاك، وتنشر منخراك، وعرق جبينك، وبدا من اسفلك ما أكره ذكره!! فقال معاوية: حسبك حيث بلغت، لم نرد كل هذا ..».

و روى هذا الحديث المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦: ص ٩١ ) وبدأه بقول عمرو بن العاص لمعاوية: « لولا مصر وولائها لركبت النجاة منها، فاني أعلم ان علي بن ابي طالب على الحق وانا على ضده، فقال معاوية: مصر والله أعمتك، ولولا مصر لالفيتك بصيرا، ثم ضحك معاوية ضحكا ذهب به كل مذهب. قال: مم تضحك يا امير المؤمنين أضحك الله سنك؟ قال: أضحك من حضور ذهنك يوم بارزت عليا.».

لا نعهد مثله لغيره، بما يسر له من الثراء الضخم الذي مهدته له بلاد الشام في عقدين كاملين من السنين وبما حظى به من سحب مساعير في هذا الميدان، أمثال المغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص. وكان ابن العاص هذا، أعظم مصارع على هذا المسرح، وهو الذي « ما حكَّ قرحة الا نكأها ».

واستلحق - الى هذين - زياد بن عبيد الرومي الذي انتزعه من معسكر الحسن عليه السلام انتزاعته <sup>(١)</sup> المفضوحة في التاريخ، فكانوا ثالوثه المخيف الذي فتن الناس وزلزل الدنيا وبلبل الاسلام. واخيرا فان الفتنة بمعناها الاعم، هي موهبة معاوية التي لا يغلبه عليها المعني قط.

---

١ - كان زياد هذا، عامل الحسن بن علي (ع) على ناحية من فارس وهو عليها منذ عهد ابيه بعثه اليها عبدالله بن عباس منذ كان على البصرة.

فكتب اليه معاوية يتوعده ويتهدده، فقام زياد في محل عمله بفارس خطيبا فستم معاوية ووصفه « باين آكلة الاكباد وكهف النفاق وبقية الاحزاب »، وهدده بابني رسول الله (ص) - وهو اذ ذاك من شيعتهما - وبأجنادهما من المسلمين. وتجند نص الخطبة في فصل « عدد الجيش » من هذا الكتاب.

واما قضية استلحاقه، فهي على الاجمال، حكاية زنية يزينها ابو سفيان ببغي من ذوات الاعلام بالطائف كانت تؤدي الضريبة الى الحرث بن كلدة الثقفي، تدعى « سمية » فيكون نتيجتها « زياد » هذا، ويقبل معاوية شهادة كل من ابن أسماء الحرمازي وأبي مريم الخمار السلولي - قواد هذه البغي وغيرها من امثالها - فيستلحق زيادا كاخ شرعي رغم ان عبدالله بن عامر (صهر معاوية على ابنته هند) كان يهيم أن يأتي بقسامة من قريش يخلفون أن اباسفيان لم ير سمية!! ثم تكشف جويرية بنت ابي سفيان لزياد عن شعرها وتقول له: « أنت أخي أخبرني بذلك ابومريم!! » ثم يقول زياد عن أبيه الاول الذي ولد على فراشه فبدله بأبي سفيان، وكان عبدا روميا للحرث بن كلدة الثقفي، يدعى « عبيدا »: « وما كان عبيد الا والدا مشكورا ونزل!! .. » وكان ذلك سنة ٤١ للهجرة على الاصح.

وعدَّ الناس حادثة الاستلحاق أعظم تمثك وقع في الاسلام علنا.

قال ابن التير: « وكان استلحاقه أول ما ردت به احكام الشريعة علانية، فان رسول الله (ص) قضى بالولد للفراس وللعاشر الحجر، وقضى معاوية بعكس ذلك، طبقا لما كان العمل عليه قبل الاسلام، يقول الله تعالى: أفحكم الجاهلية بيغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » انتهى

وعلى هذه القاعدة، طوّر معاوية حزبه مع الحسن الى الحرب بالفتن. وكان اذ يعسكر بجيوشه على حدود العراق، لا يريد القتال، وانما يخاف المبادأة من خصومه. ويود لو حارهم في ميدان غير ميدان الجيوش. ولم يبيح بسرّه هذا، الا على أسلوب من المصانعة والتمويه، يتظاهر من ورائهما بالجنوح الى المصلحة والخوف على امور الناس. فيقول حين ينظر الى جيوش الفريقين في موقفه من الحسن بن علي عليه السلام: « ان قَتَلَ هُوَلاء، وهُوَلاء، وهُوَلاء، من لي بامور الناس <sup>(١)</sup>»، ويقول: « الامر الكبير يدفعه الامر الصغير <sup>(٢)</sup> ». وما يدرينا، فلعله اذ يتلكأ بهذا ونحوه، انما يتلكأ لانه يحذر نتائج حرب السلاح، فيمالو صدق العراق بالقرع. وليكن - على هذا الاحتمال - قد جهل موقف الكوفة في نفيها مع الحسن وخيّل اليه من نتائج الدعاوة الشيعية ما لم يكن.

بلفظه.

وعلم زياد ان العرب لا تقر له بالنسب الجديد لعلمهم بحقيقة حاله، وبالدراعي التي اقتضت استلحاقه، فعمل « كتاب المثالب » والصق فيه بالعرب كل نقيصة، فدل بذلك ايضا على شعوبيته الهوجاء. وقضي للكوفة ان يحكمها زياد هذا - بعد هلاك حاكمها الاموي الاول المغيرة بن شعبة الثقفي - فجعل منها جحيما يستعر وزلزالا لا يستقر.

قال الطبري ( ج ٦ ص ١٢٣ ): « ان زيادا لما قدم الكوفة قال: قد جئتم في أمر ما طلبته الا لكم. قالوا: ادعنا الى ما شئت. قال: تلحقون نسي بمعاوية. قالوا: اما بشهادة الزور فلا ». وهو اول من جمع له الكوفة والبصرة معا، واول من سير بين يديه بالحراب، ومشى بين يديه بالعمد، واتخذ الحرس. وكان يستخلف على البصرة عند غيابه « سمرة بن جندب » وعلى الكوفة « عمرو بن حريث » ولما رجع الى البصرة بعد ستة اشهر وجد سمرة قد قتل ثمانية الاف من الناس!! .. « كلهم قد جمع القرآن ».

ومات زياد سنة ٥٣ هـ. وجاء المهدي العباسي سنة ١٥٩ هـ فالغى هذا الاستلحاق، وأمر باخراج آل زياد من ديوان قريش والعرب، وعاد زياد الى ابيه العبد الرومي مرة اخرى!!.

١ - ابن كثير ( ج ٨ ص ١٧ ).

٢ - المسعودي: هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٦٧ ).



وقد يكون معني ترددده، انه كان يرى اتقاء الفضيحة التي لا يسرها عذر امام العالم الاسلامي، في محاربة سيدى شباب أهل الجنة، ابني بنت رسول الله صلى الله عليه واله، وجها لوجه.

وقد يكون انما أغراه باتخاذ هذه الوسيلة دون وسيلة السلاح، كتب الخونة من رؤساء الكوفة وزعماء قبائلها « يعرضون بها له السمع والطاعة، ويتبرعون له بالمواعيد، ويتخذون عنده الايادي، ويستحثونه على المسير نحوهم، ويضمنون له تسليم الحسن عند دنوهم من عسكره، أو الفتك به (١) ».

وكان من أبرع اساليب « الفتنة » ان يجمع معاوية كل ما ورد عليه من كتب هؤلاء، ثم يدعو كلا من المغيرة بن شعبة وعبدالله بن عامر بن كريز وعبدالرحمن بن الحكم، فيوفدهم جميعا بهذه الكتب كلها الى الحسن (٢) نفسه ليطلع عليها، وليعرف نوايا أصحابها من متطوعة صفوفه، ثم ليكون من الفتنة البارعة مدخل للمفاوضة في الصلح أو التفاهم على نصفٍ من الامر، فيما لو وجد هذا الوفد من جانب الحسن عليه السلام استعداداً لتفاهم او صلح.

وتفقد الحسن خطوط الكوفيين وتواقيعهم بشيء من العناية والامعان كما لو كان يعرف - قبل ذلك خطوطهم وتواقيعهم وتأكد صحة نسبة الكتب لاصحاب التواقيع، ولكنها لم تكن لتزيده معرفة بأصحابها، ولم ير فيها جديدا لا يعهده من هذه الطبقة المعروفة بميوها وأهوائها وشذوذها الخلقى، الذي جرّ عليه الشيء الكثير من المآسي والنكبات في شتى مراحلها منذ فاه بدعوة الجهاد.

ثم رجع بخطابه الى الوفد الشامي، دقيق العبارة لا بيت بأمر ولا ينكشف عن سرّ، ولم يترك النصيحة للمغيرة ورفاقه، بالدعوة الى الله عزّ وجل، عن طريق نصرته وترك البغي عليه، ودكّرهم بما هم مسؤولون

١ - سبق ذكر المصادر في الفصل الثالث.

٢ - يراجع يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ ).

عنه أمام الله ورسوله في حقه.

ولا نعلم - بعد ذلك - ولا فيما ترويه المصادر، أنه ذكر الصلح بنفي أو إثبات. ولكننا علمنا أن المغيرة ورفاقه الذين دخلوا معسكر المدائن حين اذن لهم بدخوله لعرض هذه الكتب على الامام، لم يغادروا المعسكر حتى زرعوها في ميدانه أكبر فتنة في الناس. فخرج الوفد العدّ وويستعرض في طريقه مضارب الجيش، وهو اذ ذاك هدف الانظار في حركته، وهدف الاسماع في حديثه، فقال بعض أفراده لبعض - وهم يرفعون من أصواتهم ليسمعهم الناس - : « ان الله قد حقن بابن رسول الله الدماء وسكن الفتنة، وأجاب الى الصلح <sup>(١)</sup> ». وما كان حديثهم هذا الا الفتنة نفسها، ليعبروا بها ويمثيلاهما من هذا الطراز، الى انتزاع الصلح انتزاعا.

و اذا هي الطعنة النجلاء، في ظروف موليّة كظروف المدائن بما كان قد لحقها من التبليل الذريع، في أعقاب الحوادث المؤسفة في معسكر « مسكن ». وكانت أكثرية المدائن لا تزال ملحة على مباشرة الحرب، فهي لا ترى للصلح مكانا، وكان يخيل اليها أن في بقايا المجاهدين في مسكن كفاية لمنازلة معاوية، وأن في احتياطي المدائن ما يضمن لمسكن القوة على الصمود فيما لو ضعفت كفايتها. وربما كانوا أو كان فيهم، من لا يتخيل شيئا من ذلك، ولكنهم انما يلحّون على الحرب لانهم « يؤثرون قتال معاوية بكل حيلة <sup>(٢)</sup> ». وتلك هي نعة الخوارج في جيش الحسن عليه السلام. وكيف يقول المغيرة ورفاقه « ان الحسن أجاب الى الصلح », انما الكلمة الكافرة التي لا يجوز الصبر عليها - برأيهم - . وكان شغب فئة كبيرة كالخوارج، مدعاة لزلزلة فئات أكثر عددا ولا سيما من أغرار الناس المتارجحين بين الطاعة والعصيان، والمتأهبين للفتن

١ - يراجع يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ )

٢ - البحار ( ج ١٠ ص ١١٠ ) والارشاد.

والاضطرابات مع كل ناعق بها وفي كل آن.

وجاءت الخطة المدبرة التي أجاد حياكتها الثالث الشامي، فتنة عنيفة الاثر على مقدرات المدائن، ناشزة على خطط التدبير.

ومن السهل أن نفطن الان - جازمين - الى ان اجوبة الحسن لهذا الوفد، لم تكن لتشتمل على ذكر الصلح او الاستعداد له، لانه لو كان قد اجاب اليه كما اشاعه الوفد عند خروجه منه، لا تنتهي كل شيء ولا غلق الموقف بين العراق والشام. فلم هذه الفتنة اذا؟. وهل هي الا من قبيل استعمال السلاح مع الصلح؟ وهل معني الصلح الا نزع السلاح؟. وعلى هذا، فلا تصريح بقبول الصلح من جانب الحسن قطعا. وانما هي الفتنة، وهي سلاح الشام الانكي.

وتلّون معاوية في هذا السلاح تولّنا مخفيا جدا، فعمد الى سلة أكاذيب، يختار مضامينها اختيارا دقيقا، وينخل أساليبيها نخلا فينا، ثم يبعث بها الى معسكرات الحسن، هنا وهناك. « فكان يدس الى عسكر الحسن - في المدائن - من يتحدث: ان قيس بن سعد - وهو قائد مسكن بعد فرار ابن عباس - قد صالح معاوية وصار معه <sup>(١)</sup> ».

«ويوجه الى عسكر قيس - في مسكن - من يتحدث ان الحسن قد صالح معاوية وأجابه <sup>(٢)</sup> ».

ثم ينشر في اشاعة اخرى على معسكر المدائن « الا ان قيس بن سعد قد قتل فانفروا <sup>(٣)</sup> ». وما ظنك بأثر هذه الشائعات في جيش مثل جيش المدائن، وقد سبق له أنه علم خيانة قائد سابق لم يكن أهلا للخيانة، فلم لا يصدق خيانة الثاني، أو الخبر بقتله؟. وفي مسكن مثل ما في المدائن من مآسٍ ودفائن وقوافل تنزع الى

١ و ٢ - يعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ ).

٣ - ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٦١ ) والطبري ( ج ٦ ص ٩٢ ) وابن كثير ( ج ٨ ص ١٤ ) والدميري في حياة الحيوان ( ص ٥٧ ).

الفرار، وعملاء لا يفتأون يبعثون الفتن ويثبون افطع الاخبار.  
وهكذا بلغ معاوية « بفتنه » ما أراد، وبات الجيشان كلاهما طمعة الاضطرابات والحوادث  
المؤسفة التي لا تناسب ساحة قتال.  
وما مني الاسلام منذ ضرب بجرانه على جزيرة العرب، بأفطع من هذه النكبة التي يترنح بها  
موقف الخلافة الاسلامية، بين تناقل الجنود، وتخاذل الزعماء وخيانة القائد، وفتن العدو!  
انها الظروف القاهرة التي بدأت تنذر باكداس من الخطوب والنكبات والتي ستجر حتما الى  
نهاية تاريخ قصير، كان انصع وأروع صفحات التاريخ الاسلامي، وابعدها ارتفاعا في المجد، وأقر بها  
اسبابا الى الفخر.

انها الكارثة التي تؤذن باللحظة المشؤومة في تاريخ الاسلام، اللحظة القائمة على عملية الفصل  
بين العهدين، عهد الخلافة بمميزاتها ومثالياتها، وعهد « الملك المعضوض <sup>(١)</sup> » وبلائه المقدر  
المفروض.

وكان الحسن عليه السلام، أعرف الناس بقيم هذه المعنويات المهددة وأحرص المسلمين على حفظ  
الاسلام، والرجل الحديدي الذي لا تزيده النكبات المحيطة به، الامعانا في الاخلاص، واتقادا في  
الرأي، واستبسالا في تلبية الواجب، وتفاديا للمبدأ.  
ولم يكن لتساوره الحيرة، على كثرة ما كان في موقفه من البواعث عليها، ولا وجد في صدره  
حرجا <sup>(٢)</sup> ولا تلوما ولا ندما، ولكنه وقف ليختار الرأي، وليرسم الخطة، وليتخذ التدابير.  
وكان لا بد لاصطفاء الرأي، من دراسة سائر الاراء.  
وذلك ما نريد أن نسيمه: « موقف الحيرة ».

---

١ - قال الدميري ( ج ١ ص ٥٨ ) بوعد ان ذكر خلافة الحسن عليه السلام وأحصى ايامها: « وهي تكملة ما ذكره رسول  
الله (ص) من مدة الخلافة، ثم تكون ملكا عضوضا ثم تكون جبروتا وفسادا في الارض، وكان كما قال رسول الله (ص)  
.. ».

٢ - قال ابن كثير ( ج ٨ ص ١٩ ): « وهو - يعني الحسن عليه السلام - في ذلك، الامام البار الراشد الممدوح، وليس  
يجد في صدره حرجا ولا تلوما ولا ندما بل هو راض بذلك، مستبشر به ».

موقف الحيرة

وانصرف الى التفكير، فما كان ليغيب عنه ما يهدد موقفه من عبء، بعضه فجعية. وبعضه هوان، وبعضه موت لا يشبه موت العظماء.

ولم تكن الحيرة عنده بالغة الغور، ولكنها كانت بالغة الاسى مشبوبة الاحاسيس، تحزه وخز الشوك الملتهب، وتستفزه بالحاح الى اختراع المخرج الذي لا يساوره الهوان، ولا يخضع للفجعية، ولا هو من الموت المغتصب، الذي تربأ عن مطارحته الذكريات الكريمة.

وكل ما كانت تحتفل به اللحظة القائمة بين يديه، هو اللجاجة اللاعبة، والشائعات الكاذبة، والاندفاع في تيار الفوضى الرهيب.

والحسن بين هذه الهزاهز، الجبل الذي لا تزعمه العواصف، والامام البر الذي لا يغيظه جهل الجاهلين عليه، ولا يُحفظه سخط الناقلين منه، ووقف غير عابئ بما يدور حوله، ولكن ليسقري الخطط فيضع خطته، وليستعرض الاراء فيبت برأيه.

وليس بمقدورنا الان ان نقرأ - بتفضيل - الافكار التي كانت تحت سيطرته ساعة أذ، أو كان هو تحت سيطرتها، ولكنها - بالاجمال - لم تكن لتعدو « ما يريد الله وما يؤثر عن رسول الله وما يجب لصيانة المبدأ ».

أما ما يقوله الناس، فلم يكن مما يعنيه كثيرا.

ولنتذكر دائما، انه الامام الروحي، الذي لا يريد الحياة بين الناس الا بمقدار ما تكون الحياة بذلة في سبيل الله، ووسيلة للنفع العام ومثلا يحتذى في الاصلاح ونشر الاحسان. فما قيمة ما يقول الناس الى

جنب هذه المعنويات الممعنة في اتجاهها الى الله. والامام بصفته الروحية التي يقود بها الغير الى الخير، لايهحس ابدا بغير هذا النوع من التفكير، ولا ينصرف بخلجاته ومشاعره وعواطفه الى غير الله، وسيرة النبي (ص)، والمبدأ الصحيح.

لذلك لم تكن الحيرة عنده - كما قلنا - بالغة الغور، لان طريق الله لاحب، وأسوة رسول الله واضحة، ولكنها كانت حيرة مريرة المذاق.

وكم من المزعج ان يساق الانسان من ظروفه، ومن حيث لا يد له، الى وضع لا يسيغه طبع، تصطلح عليه الازمات، ثم لا يفتأ يقوم من نفسه على عقْدٍ لا تنقطع الا لتتصل. ذلك هو الوضع « الشاذ » الذي لا يعهد الا مع الحيرة، ولا يطرد في نواذعه الا مع القلق، ولا تكون النفس معه الا بين الاقدام والأحجام وأليأس وألرجاء. وللنفس - مع هذا الوضع - حاجتها القسوى الى التأمل والتفكير، والى الكلاءة والتثبيت. وللضمير - مع هذا الوضع - موقفه الدقيق الذي تتفاوت فيه معادن الناس.

واي نفس كانت هي تلك النفس، وأي ضمير كان هو ذلك الضمير!!؟؟. انها النفس المطمئنة التي ترجع عند كل هول يعصف بها الى ربها راضية مرضية، لا تستكفي بغيره، ولا تسترشد بسواه. وانه الضمير الطاهر النقي، الذي لم يضعف على ثقل الواجب وإنما كان - على كل حال - أصلب من الكارثة. ولم نسمع عن الحسن ان احدا ممن حوله شعر عليه في لحظات مرزأته، أنه المرزأ في دخيلته او الممتحن في موقفه، اذ لا حزن ولا انكسار، وإنما كل ظاهراته ثبات وعزم وأستقرار، وحتى في مناجاته لربه فانه كان مثال الصبر واللجأ الى الله والاستكفاء به من دون الناس.

وكان من دعائه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اللهم ياذا القوة والسلطان يا عليّ المكنان، كيف أخاف وأنت املّي، وكيف أخشى وعليك توكلي. أفرغ عليّ من صبرك، وأظهرني على أعدائي بأمرك، وأيديني بنصرك. اليك اللجاء، وبك الملتجاء، فاجعل لي من أمري فرجا ومخرجا. يا كافي أهل

الحرم من أصحاب الفيل، والمرسل عليهم طيراً أبابيل، ترميهم بحجارة من سجيل، ارم من عاداني بالتنكيل!». «.

والتمعت على جوانب فكره اليائسة، وفي زوايا تاملاته العابسه؟ اشعاعه من الامل، كانت جواب دعائه الى الله عزّ وجل، ففاحت ذكية العرف، ولاحت مضوءة الملامح، كأنها نذر البشارة.

وكانت مفاجأة غريبة أغلقت في وجهه هموم حاضره كلها فاذا هو بين طوفان من الذكريات التي لا تمتّ الى ظرفه ولا تتصل بأرزاء لحظته. ذكريات تشيع فيها اللذة وتجد فيها النفس الوانا من الامتاع والموانسة.

وللنفس اذا أفرط بها الالم وأرهقها الفكر والصمت العميق، انتفاضتها المباركة التي تفرّ بها من الضيق الى السعة، ومن اليأس الى الرجاء، ومن الحيرة الى الدلالة المليئة بالامال.

انه ليفكر لحاضره من هذه المزعجات، ولمستقبله من هذا العدو المستهتر بالمقدسات، وانه ليظن « بأنه لو وضع يده في يده فسالمه لم يتركه أن يدين لدين جده رسول الله ﷺ (١) ». «.

اما هذه المفاجأة الجديدة، فقد رجعت به الى ثلث قرن مضى وحواليه فاذا هو بين منازل النبوة تتجاذبه، ومهابط الوحي تتلاقفه، وحلقات المهاجرين والانصار تحتفل به. رؤيٍ تملك الحس وأحلام لذيذة تؤاسي الجراح.

هذا جده الاعظم، وهذا سلطان نبوته في قومه، وهذه نجوم الاي الكريمة تنزل بين الفينة والفينة. كأنها بريد السماء الى الارض ولا تنزل الا في بيته، وهذا أبوه، وزير النبي والمجاهد الاكبر الذي أخضع صناديد العرب لكلمات الله، كأنه يرجع الان وقد فتح حصن خبير، وهذه أمه الطاهرة البتول، التي باهل بها الرسول فكانت بحق سيدة نساء العالمين.

---

١ - من كلمات الحسن نفسه كما يرويها البحار ( ج ١٠ ص ١٠٧ ).



واذا لم يكن شيء مما يراه الان، واقعا خارجيا، فليكن بحقيقته واقعا نفسيا، جلالة لناظره تيار روحي لا ينقطع بروحه عن هذا الجد وهذين الابوين، كما كان لا ينقطع عنهم بجسمه - في الواقع الخارجي - يوم الف الله وفده لمباهلة نصارى نجران، فكان الوفد هو الحسن وجده وأباه وأمه وأخاه، ويوم دعا رسول الله صلى الله عليه واله بالكساء فلقيه على الصفوة المختارة ( أصحاب الكساء الخمسة ) فكانوا ( الحسنين وأبويهما وجدهما الاعظم )، يوم نزلت آية التطهير ففسرها النبي (ص) بالخمسة الميامين عليهم السلام.

خصائص من العظمة لا يشاركون فيها أحد في الاسلام.

وتراءت له من وراء أفقه الحزين، صور ممتعة من طفولته المباركة وصباه الباكر الكريم، فتطلع منها الى أيامه البيض الحافلة بالنور في المدينة المنورة، يوم كان يدرج فيها بموقعه الممتاز، ومقامه المدلل المرموق بين أقرانه وأترابه، ويوم كان يلعب ويمرح فيها، ولكن بين سواعد أبويه العظيمين وعلى صدر جده الاعظم أو على ظهره المقدس او على أعواد منبره الشريف، ويوم كان يتلقف الوحي منذ لحظاته الاولى، ويتعلم كلمات الله من لسان نبي الله (ص)، ويتخرج بعلمه على مصدر العلم، ويضع النقاط على الحروف ليستقبل سيادته على الناس، وأمامته المفروضة في أعناق المسلمين. وأنه ليستمع الى جده حين كان يراود الناس في كل مناسبة على الاعتراف له - بلسان أشبه بمباهاة - كلما ذكر ابنه الحسن للسيادة والامامة. وطالما ذكره لمهما في حديثه أو ذكرهما له. كانت عهدا مفعمة بروح العظمة وبعظمة الروح، جدية بأن تهيب بالحسن فيتذكر منها اطيب الذكريات، وأحفلها بالغبطة والقوة والمكرمات.

وكانت الذكرى الاخاذة التي تمكنت بسلطانها من نفسه حتى انتزعت منه ابتسامته المملوذة غير مظنون الابتسام في ظرفه. انه رأى جده رسول الله صلى الله عليه واله كأنه ينتزعه الان من عاتق أمه فيأخذه بيده،

ويوقفه على قدميه المباركتين، ثم لا يزال يياغمه بأنشودته المقدسة: « حزفه حزفه، ترقق عين بقه »  
 فيرقى بقدميه الصغيرتين متدرجا حتى يضعهما على صدر جده العظيم، ويفتح فاه، اذ يقول له:  
 « افتح فاك »، فيقبله بفيه، ثم يقول: « اللهم اني احبه فأحبه وأحب من أحبه <sup>(١)</sup> ».   
 ثم كانت هذه الذكرى مفتاح ذكريات كان من حقها ان تؤنسه وأن تنسيه مرعجات لحظته  
 الاخيرة، وأن أسطع فترة في حياة كل انسان هي فترة طفولته البريئة بما يعمرها من الروابط المقدسة  
 - بينه وبين الاحضان التي يلجأ اليها، وبينه وبين المجتمع الذي يعيش فيه - . وأن ذكريات تلك  
 الفترة من حياة أي انسان تبقى خالدة في رأسه وفي قلبه وفي روحه ولا يمكن نسيانها ابدا.  
 فذكر مرة جده رسول الله صلى الله عليه واله. وقد وضعه على منكبه اليمين، ووضع أخاه  
 الحسين على منكبه الايسر، فاستقبله أبوبكر فقال لهما: « نعم المركب ركبتما يا غلامان ». فقال  
 رسول الله ﷺ: « ونعم الراكبان هما، ان هذين الغلامين ريجانتاي من الدنيا! <sup>(٢)</sup> ».   
 وذكر يوم جثا جده وأركبه على ظهره، وأركب معه أخاه الحسين، وقال لهما: « نعم الحمل  
 جملكما، ونعم العدلان أنتما <sup>(٣)</sup> ».   
 وذكر مرة أخرى يوم جاء وجده ساجد فركب رقبته وهو في صلاته <sup>(٤)</sup>. ويوم جاء وجده راکع،  
 فأخرج له بين رجليه حتى خرج من الجانب الاخر <sup>(٥)</sup>. ويوم قيل لجده: « يا رسول الله انك تصنع  
 بهذا

١ - الزمخشري وابن البيع والطبراني وبنابيع المودة والاصابة ( ج ٢ ص ١٢ ) وغيرها.

٢ - كتاب سليم بن قيس، والبيهقي في المحاسن والمساويء ( ص ٤٩ ) وروى الاخير قول الحميري في نظمه الحديث:  
 اتسى حسنا والحسين الرسول      وقد برزنا ضحوة يلعبان  
 فضماهما وتفداهما      وكانا لديه بذاك المكان  
 و ميرا وتحتهم عاتقاه      فنعم المطيه وألراكبان

٣ - الابانة لابن بطنة.

٤ - الحلية لابي نعيم.

٥ - الاصابة ( ج ٢ ص ١١ ).

- يعني الحسن - شيئاً لم تصنعه بأحد»، فقال: «ان هذا ربحانتي، وان ابني هذا سيد سيصلح الله به بين فئتين من المسلمين<sup>(١)</sup>». «

وذكر ركوبه على رقبة جده (ص) وهو يخطب في مسجده، حتى لقد كان يرى بريق خلخاله من أقصى المسجد، وهما يلمعان على صدر جده العظيم، ثم لا يزال كذلك حتى يفرغ النبي من خطبته<sup>(٢)</sup>.

وذكر نزول جده رسول الله صلى الله عليه واله من على منبره فرعاً وكان هو قد عثر عند باب المسجد، فحملة وأخذه معه الى منبره، ثم قال: «أيها الناس ما الولد الا فتنة<sup>(٣)</sup>». «  
وذكر جده وهو يقول له غير مرة: «أشبهت خلقي وخلقي<sup>(٤)</sup>». «

وذكر يوم استيقظ من نومه، فاذا جده وأمه يتحدثان، فأقبل على جده قائلاً: «يا جداه اسقني»، فأخذه جده وقام الى لقحة<sup>(٥)</sup> كانت له، فاحتلبها ثم جاء بالعلبة<sup>(٦)</sup> وعلى اللبن رغبة، ليناوله الحسن، فاستيقظ الحسين فقال: «يا أبت اسقني»، فقال له: «يا بُني أخوك أكبر منك، وقد استسقاني قبلك<sup>(٧)</sup>». «

وذكر يوم كان طفلاً بين يدي أمه فاطمة عليها السلام، ودخل عليها أبوها رسول الله صلى الله عليه واله، ورآه يلعب، فقال لها: «ان الله تعالى سيصلح على يدي ابنك هذا، بين فئتين عظيمتين من المسلمين<sup>(٨)</sup>». «

وذكر من ملامح سلطانه في صباه، يوم جاء الى أبي بكر وهو على منبر جده رسول الله صلى الله عليه واله، فقال له: «انزل عن مجلس أبي! <sup>(٩)</sup>». «

١ - الخلية

٢ - البحار (ج ٦ ص ٥٨).

٣ - المناقب والترمذي والسمعاني وفضائل أحمد.

٤ - الغزالي والمكي في الاحياء، وقوت القلوب.

٥ - الناقة الكثيرة اللبن.

٦ - العلبه بضم اوله: اناء من جلد أو خشب.

٧ - كتاب سليم بن قيس (ص ٩٨).

٨ - العقد الفريد (ج ١ ص ١٩٤) والبيهقي (ج ١ ص ٤٠)، والبخاري والخطيب والسمعاني والحركوشي والجنابدى وابو نعيم في الخلية وبنابيع المودة ومروج الذهب وغيرها.

٩ - الصواعق المحرقة (ص ١٠٥) واخرجه الدار قطني.

وذكر جده وقد أخذه معه الى منبره، فهو يقبل على الناس مرة، وعليه مرة، ويقول: « ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين <sup>(١)</sup> ».

وكانت مناظر وجدان مؤثرة في الحسن، وذكريات تاريخ ملذوذة في النفس بدلت من وحشة اللحظة، وخففت من عرامة الخطب، وكانت كل ذكرى تثير ذكريات، وكل منظر يمرّ يوقظ مناظر أخريات.

وانه ليطمئن الى قول جده صلى الله عليه واله، كما يطمئن الى محكم التنزيل. وها هو ذا جده العظيم يقول له، وكان صوته الشريف يرنّ بعدوبته المحببة في اذنه، ويقول لامه الطاهرة البتول، ويقول على منبره، ويقول بين أصحابه، ويقول ما لا يحصى كثرة: « ان ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين من المسلمين ».

ويرجع الحسن الى نفسه فيقول:

ترى، هل أراد رسول الله (ص) ان اصالح اليوم أهل الشام؟.

وهل أهل الشام البغاة، فئة مسلمة يصح أن يعينها هذا الحديث؟.

وهل هذه هي الفتنة التي أرادني رسول الله (ص) لاصلاحها؟. أو قد فدنا الكفاية لقمعها من طريق القوة؟.

كل ذلك كان يراود الحسن، فيثير في نفسه تفاعلا عنيفا، ينذر بانقلاب تاريخ، وكل هذه الاسئلة كانت تنتظر الجواب من الحسن استعدادا للمصير الاخير.

وبعثت هذه الذكريات بما فيها التوجيه النبوي الذي استشعر منه الحسن حماية جده له في أخرج ساعاته، فكرة الانقاذ للموقف، فيما لو اتيح لهذه الاسئلة أجوبتها المطابقة لمقتضى الحال.  
- نعم ان رسول الله (ص) قال ذلك يقينا دون شك.

---

١ - البخاري ومسلم وألصباة ( ج ٢ ص ١٢ ).

وان هذه الفتنة هي الفتنة التي عناها فيما لَوَّح اليه في أحاديثه الشريفة، ولا فتنة أعظم من فتنة تشق المسلمين انشقاقهم هذا، فتلهيهم عما يُراد بهم أعدائهم الواقفين لهم بالمرصاد<sup>(١)</sup>، وعمما يراد منهم من اعمار وتنظيم وجهاد.

واما الحكم على البغاة بحصانة الاسلام، فهو ما يشير اليه موقف أمير المؤمنين عليه السلام منهم، حين منع سبي نساءهم وذرائعهم، وكفى بسيرة أمير المؤمنين أسوةً صالحة وقدوة في الدين راجحة. واما السؤال عن الكفاية لقمع هذه الفتنة بالقوة، وهو الحلم اللذيذ الذي هتف به الشيعة المتحمسون بالكوفة ابان النهضة للجهاد.

فالجواب عليه، يتوقف على دراسة الموقف من ناحيته المعنوية والعددية معا، وذلك باستعراض الامكانيات الحاضرة على حقيقتها. والمعنويات في الجيوش هي رمز القوة التي تدخر لريح الوقائع، وهي أهم بكثير من تصاعد الاعداد التي لا تعززها الروح العسكرية الرفيعة.

وكان للحسن في مسكن بقية من جيش، لا تجد المعنويات سبيلها اليه الا بالمعجزة، بعد النكبة التي أصيب بها هذا المعسكر بخيانة قائده وفرار ثمانية الاف من أفرادهِ.

وفي المدائن، مجموعة من أشباح، كشفت الارجاجات الدوة المربكة عن نواياها، فاذا بها لا تفتأ تتلقف الفتن، وتهمم بالعظائم ولا ترجى لميدان حرب، وهذه هي الناحية المعنوية على واقعها. واما النسبة العددية فقد كان أكبر عدد بلغه جيش الحسن عليه السلام فيما زحف به الى لقاء معاوية عشرين الفا أو يزيدا قليلا، وكان جيش معاوية الذي عسكر به على حدود العراق ستين الفا!. فللحسن - يومئذ - ثلث أعداد جيش معاوية.

---

١ - اشارة الى محاولات البيزنطيين عند ثغور الشام سنة ٤٠ هـ.

وجاءت عملية الفرار التي اجتاحت معسكر مسكن والتي انهزم بها ابن العم « ورب ابن عم ليس بابن عم » - كما يقول المثل العربي - بثمانية الاف!. فتصاعدت النسبة صعودا مريعا. وبقى الحسن في معسكره جميعا على الخمس من عسكر معاوية!.  
واذا اعتبرنا - هنا - القاعدة العسكرية الحديثة التي تنسب القوة المعنوية الى الكثرة العددية، بنسبة ثلاثة الى واحد رجعنا الى نتيجة مؤسفة جدا، هي نسبة واحد الى خمسة عشر.  
واذا نظرنا الى جيش الحسن الذي بقى ينازل معاوية في مسكن وحده - على ضوء هذه القاعدة - رأيناه ينازل عدوا يعدّه خمسة واربعين ضعفا بالضبط.  
فأين هي الكفاية لقمع فتنة الشام بالقوة، ياترى؟ ..  
ولن تجيز النظم المتبعة لحروب الانسان في التاريخ، مبارزة واحد لخمسة وأربعين، ولا محاربة واحد لخمسة عشر. وما هي - ان اتفقت يوما - بحرب نظامية، تنتظرها النتائج، وأنما هي الحملات المستميتة التي تقصد الى الانتحار عن ارادة وعمد.  
فليكن الحسن ابن رسول الله، هو ذلك المخلوق الذي ادخره الله للاصلاح لا للحرب، وللسلام لا للخصام، وليكن الغرس الذي أنبته الله للمسلمين لا لنفسه، وللدين لا للسلطان وليكن نصيبه من هذا الموقف في الباقي دون الزائل، وفي الخالد دون الفاني، وفي الله دون الناس.  
وهكذا حالت رسالة الحسن بالسلام، دون أن يشتبك الفريقان بحرب ما، وكان ذلك هو الثابت - تاريخيا - رغم ان بعض المؤرخين حاول التلميح الى موقعة حربية، بين جيش قيس، قائد الحسن على مقدمته - وبين جند الشام في « مسكن ». وصرح السيد في « الدرجات

الرفيعة « بشيء من أطوار هذه الموقعة المزعومة.  
ولا نعرف لهذا النبأ مصدراً جديراً بالاعتبار، أقدم من السيد الرفيع الدرجات ( السيد على  
خان المتوفى سنة ١١٢٠ هـ ).  
ولا نجد من دراسة الوضع الراهن يومئذ في مسكن ما يدعم هذا الزعم.  
ولا نرى من خطة « حقن الدماء » التي كانت طابع سياسة الحسن عليه السلام، في سائر مراحلها،  
ما يبعثنا على التسليم لهذا الخبر.  
ولا نفهم من حديث رسول الله صلى الله عليه واله « بان الله سيصلح بالحسن بي فئتين  
عظيمتين من المسلمين » الا كون الحسن رسول السلام في الاسلام.  
فأنى يكون لجيشه أن يحارب أو يهاجم؟.  
وعلمنا من وصية الحسن يوم حضرته الوفاة، أنه لم يرض أن يهرق في أمر محجمة دم، فكان في  
ذلك وفق رسالته التي أردتها أو أريد لها.  
على أن شهود عيان كثيرين يؤكدون: « أنه ولي الخلافة ولم يهرق في خلافته محجمة دم » وقال  
ذلك بعضهم، وهو يعزز كلامه بالقسم <sup>(١)</sup> مرتين.

---

١ - تراجع الاصابة ( ج ٢ ص ١٢ )، وابن كثير في تاريخه ( ج ٨ ص ٨ و ١٤ ) وغيرهما.





بين المبدأ والملك

لعل أفضل طريقة للاستعانة على تجلية موضوعنا في هذا الفصل، ان نبدأه بشيء من الكشف الصريح عن المعنيين المختلف عليهما « للخلافة » في عرف المسلمين. وللكلام على الخلافة [ أو حواليها ]، خطره ومسؤوليته لدى واحد من الجانبين غالباً، ولديهما معا أحيانا. ونحن اذ نفهرس الخلافة هنا كما هي عند الفريقين، لا نريد أن نأخذ من موضوعها الا بمقدار ما يتصل منه بموضوعنا.

ونريد مع ذلك أن نعمد - أسطراداً - وعلى ضوء ما نضعه من صيغة البحث، الى تقريب النظريتين المختلفتين، تقريبا جديرا بأن يخلق من بذرتنا هذه شجرة الاصلاح، لو وجد الاصلاح في هذه التربة سبيلا للازدهار، ولا خطر ولا مسؤولية لدى أحد الجانبين ولا لديهما معاً مما نريد، بل هو الخير كله، وما في الاصلاح الا الخير للكل.

فنقول: الخلافة هي النيابة العامة عن النبي صلى الله عليه واله، في رئاسة المسلمين بعد وفاته، ولها على الناس الطاعة، وللناس عليها العمل بكتاب الله وسنة رسوله (ص). واعتاد فريق من المسلمين أن يتقبلوا لهذه النيابة عن النبي (ص) أحدهم فيما لو استطاع أن يدعيها لنفسه، اما بالقوة، كخلافة معاوية الذي « نال الخلافة بحدّ السيف تارةً وبالمكيدة والسياسة تارةً اخرى <sup>(١)</sup>»، وكخلافة ابن الزبير، وأبي العباس السفاح، وعبدالرحمن الناصر، وآخرين، واما بالعهد اليه من سلفه الذي كان أخذها بالقوة أو بسبب

---

١ - تاريخ الاسلام السياسي ( ج ١ ص ٣٩٦ ).

آخر، كخلافة عمر ويزيد والرشيد وغيرهم، وأمّا باختيار فئة من المسلمين أيّاه بادىء ذي بدء، كخلافة أبي بكر، وعثمان، ومحمد رشاد.

ورجع الفريق الثاني من المسلمين في تعيين النائب عن الرسول (ص) الى نصوص صاحب الرسالة نفسه، فلم ينسبوا عنه الا من أنابه هو فيما اثر عنه. وعلى ذلك جرى الفريقان، وعلى ذلك كانا فريقين<sup>(١)</sup>.

وكما اختلفا في أسباب نصب الخليفة، اختلفا في قابليته للتغيير والعزل، فعلى النظرية الاولى، كان حرياً بالعزل متى وُقِّ غيرُه للتغلب عليه، أو متى وجد اقتضاء آخر، وعلى نظرية النص ليس لاحد تغييره ولا عزله، ولن يكون الخليفة المنصوص عليه معروضاً لنقص يخلّ بمقامه كنائب نبي، ومن هنا يرمز اليه بالعصمة من الله تعالى شأنه، كما هي شأن النبي نفسه ﷺ.

فالخلافة من النوع الاول سلطة عامة مقيدة بدستور خاص، وهي بواقعها أشبه بهذه السلطات القائمة اليوم، لا تختلف عنها الا من ناحية الاختلاف في الدستور، أو كما تختلف بعض هذه السلطات عن بعض.

وقد استهتأ، فرع قابليات الرجل الذي اختير لها أو الرجل الذي تغلّب عليها، وأحياناً كان أفضل الناس قدسا، كما كان في وقت آخر من أشد الناس تمردا على الدين والخلق الصحيح. وهي من النوع الثاني وعلى نظرية النص منصب أهلي تجب له الطاعة ديناً، كما تجب للنبي، وما هي بهذا المعنى الا ظل النبوة بمعناها الذي يتصل بالسماء، ولكنها انما تتصل بالسماء عن طريق النبي، وهو مصدر روحيتها كما هو مصدر النص عليها.

---

١ - فالفريق الاول هم السنة، والفريق الثاني هم الشيعة. ووافق الشيعة أكثرية المعتزلة فقالوا « لا امامة الا بالنص والتعيين ». يراجع « آراء المعتزلة السياسية » (ص ١٥)، مجلة اللوح (ع ١١ س ١).

أما قداستها فطبيعية ثابتة لها، ثبوتها للنبوة نفسها. ولا خليفة من خلفاء النص، الا كان أقدس شخصية في الناس وأفضلهم.

وقديما كان موضوع « الخلافة » مثار شغب عنيف بين المسلمين ومصدر مآسٍ كثيرة مؤسفة في تاريخ الاسلام. وما كان من السهل ولا من الممكن يومئذ، ما نظنه اليوم ممكنا وسهلاً، في موضوع تقريب الفريقين بعضهما من بعض، وجمعهما على نصف من الرأي، ينبذ به الخلاف، ويؤخذ معه بالواجب من الاخوة والنحوح الى الاصلاح.

وذلك هو ما يقتضيه الاهتمام بالجواهر دون الاعراض، وبالدين الصحيح دون الاغراض، وذلك هو الاسلام الذي يجب أن يتصل به المسلم الى الله على حقيقته، دون أن تخدعه العنعات أو العواطف أو المؤثرات.

وقضية الدين - وهو العلاقة بين العبد وربّه وهو النقطة التي يتركز عليها مستقبله في حياته الاخرى - لا تشبه القضايا الدنيوية التي يجوز عليها أن تخضع في الكثير من علاقاتها، لهوى النفس أو لتقاليد البيئة، أو لعواطف أو المؤثرات.

وقضية الدين - وهو العلاقة بين العبد وربّه وهو النقطة التي يتركز عليها مستقبله في حياته الاخرى - لا تشبه القضايا الدنيوية التي يجوز عليها أن تخضع في الكثير من علاقاتها، لهوى النفس أو لتقاليد البيئة، أو لعواطف الانسان وميوله وعصبياته.

أما صاحب الدين، فلا همّ له في دينه الا الواقع مجرداً. ولا نريد الآن، في موضوع الخلافة، الا جمع الكلمة على الواقع المجرد دون أيّ تصرف أو تحريف.

فيعترف الشيعي بالخلافة (من النوع الاول) على واقعها يوم وقعت [ ولا ينبغي للاعتراف بأمرٍ ما أن يجاوز واقعه ] بوصفها سلطة عامة قائمة بين المسلمين، لها ما تستحقه من الاطراء في كثير من آثارها في الاسلام.

ويعترف السني بالخلافة (من النوع الثاني) على واقعها ايضاً بوصفها

واسطة بينه وبين النبي في دينه، وهي الحقيقة التي تواترت بها الصحاح في مختلف البيانات النبوية التي لا يصح - علمياً - النقاش عليها، مرويةً بأفضل الطرق التي يفزع اليها المسلم في أخذ دينه.

ثم يكون هذا هو الحل<sup>(١)</sup> الجدير بالاعتبار، الذي تتحلل به العقد الرئيسة بين الفريقين دون أيّ غبنٍ أو استتار.

ولما كنا الآن بصدد البحث عن أحد أفراد الصفوة المختارة من خلفاء النص، فلنعلم بأن لموضوع بحثنا - الحسن بن علي عليه السلام - خلافةً اسلامية من طراز فريد في تاريخ الخلائف في الاسلام، ذلك لانه حظي « بالخلافة » منذ بيعته ووفاة أبيه (ع)، على النوعين من معنيها اللذين يلتقيان عند هذا اللفظ في عرف المسلمين كافة، وعلى أفضل وجه في كل نوع يحتمل التفاضل.

فهو الخليفة من النوع الاول، ولكن « بالانتخاب »، وهو الخليفة بالنص بلفظ « امام ». ولعلك قرأت [ في الفصل الثالث ] نموذجاً من النصوص على تعيينه للمنصب، وعرضاً عابراً لطريقة اختياره وبيعته من الناس.

والحسن اذ يقف موقفه الاخير من معاوية - بين المبدأ والمملك - فلا يعني بالملك الا تلك السلطة التي كان مصدرها انتخاب الناس له دون المنصب الذي كان مصدره اختيار الله له ونص الرسول عليه، لان هذا المنصب لا تناله يد في تغيير أو تبديل - كما نَبَّهنا عليه - وانما هو من أمر الله، وأمر الله لا مرد له.

وكذلك كانت الزعازع والنكبات التي اصطلحت على الحسن في دور

---

١ - ولعل من الخير ان ننبه هنا، الى ان بعض منتحلة آراء الناس سبق الى نشر هذا الحل من دون أن، ينسبه الى صاحبه. وكان الرجل أحد مستمعينا - في أكثر من مناسبة - حين نوهنا بهذا الرأي كنموذج من آراء هذا الكتاب التي ينفرد بها.

خلافته، فإنها لا تعني الحسن « الامام » وإنما الحسن « ذا الجيش والسلطان ». والحسن في امامته، لا يناله تغيير ولا تمسه نكبة، فهو كالقرآن في امامته. ولن يضير القرآن، وهو المرجع الاعلى للمسلمين، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، خلاف الناس عليه، ولا جموحهم عنه، ولا نفارهم منه، وهو هو في منزلة من امامة الناس، وعلى حقيقته من كلمات الله، رضي الناس أو أبوا، عملوا بمهداه أو عصوا، أسلموه قيادهم أو جمحوا. وكذلك كانت امامة الحسن عليه السلام.

و كل من القرآن والحسن، هو مركز الثقل في الاسلام، كما يكون كل من القانون والملك في الدولة الدستورية، هو مركز الثقل في الامة.

وأعني « بالثقل في الاسلام » ذاك الذي نوه به رسول الله صلى الله عليه واله، في الصحيح بل المتواتر من حديثه الشريف، حيث يقول:

« اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض <sup>(١)</sup> ». والحسن من العترة - يومئذ - واسطة العقد وامام القوم، فهو من الاسلام كله « مركز الدائرة » الذي خلفه صاحب الرسالة للمسلمين، كما خلف القرآن « المرجع الاعلى ». وهل الامامة شيء آخر غير هذا، ياترى؟

وانظر الى الحسن حين تتحدث عن حقيقته، كيف تتجاذبه كلمات

---

١ - أخرجه الحاكم ( ج ٣ ص ١٤٨ ) ثم قال « هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين »، وأخرجه الذهبي في تلخيص المستدرک معترفًا بصحته على شرط الشيخين، وروى حديث الثقلين الامام أحمد في مسنده ( ص ١٧ وص ٢٦ ) وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن سعد في الكنز ( ج ١ ص ٤٧ ) وغيرهم.

الله من شتى جوانبه: القرآن، النبوة، الامامة، الثقلان، الجنة، الاصلاح، حقن الدماء، الوفاء بالعهد.

ثم ارجع بذاكرتك قليلاً الى خصمه الذي راح ينازعه على الطاعة المفروضة له في الناس، فانظر أي كلمات تتجاذب الحديث عنه: الطمع، المراوغة، الفتنة، الرشاش، نقض العهود، المال والحطام، الحروب وشن الغارات.

وانّ من هوان الدنيا أن ينازع فيها مثل هذا مثل ذلك!!

نعم ذلك هو الحسن ابن رسول الله « الامام »، فما شأن الملك الدنيوي وما شأن المال والحطام؟

وذاك هو « سيد شباب أهل الجنة »، كما وصفه جده الاعظم (ص) وراءه عنه جميع فرق الاسلام، وهو الحديث الذي واكب القرآن في صحته وتواتره، وجاوز كلام الآدميين في عمقه وبلاغته.

ونقول على هامش هذا الحديث: هل اختلج في رأس سائل ان يسأل: لماذا لم يوصف الحسن في هذا الحديث، بأنه سيد شباب أهل الدنيا؟ وهل كان في الدنيا الا سيد شبابها خاللاً مشرقة، ومزايا مشرفة، وكرائم مكرمات غلب عليها الناس؟

من هاشم في ذراها وهي صاعدة الى السماء تيمت الناس بالحسد قوم أبي الله الا ان تكون لهم مكارم الدين والدنيا بلا أمد فما هو سرّ الطفرة التي جاوزت بهذا الحديث عالماً بكامله، لتضيف الحسن الى عالم آخر، غائب غير حاضر؟

انه ليغيب عن الذهن « اليوم » التنبّه الى هذا الاستفهام، لان الذهن حين يلتفت اليوم الى الحسن - وقد اختاره الله اليه - لا يتصوره الا سيدياً من سادات الجنة، فليكن سيد شبابها، ثم لا يفتن الى نسبة هذه السيادة للدنيا. - ولان القرون [ الاربعة عشر ] لاكت الحديث و روته في مختلف

المناسبات، كأكثر ما يروى حديث في مناسبة حتى أصبح كأنه كلمة واحدة لا يفهم الناس منها الا حسنا وحسينا، دون ما تنبه الى الاستفهام.

ترى، فهل فهم الناس منه، يوم صدر من مصدر بلاغته الاول، ما أراد به ذلك البليغ العظيم (ص)؟

نعم انه أراد أن يلمح - اذ يبارك على ابنه بهذا اللقب - الى أن الوطن العاق الذي ينبت الخيانة والغدر، كهذه الدنيا، والناس القلقين الذين مرنوا على النفاق ونقض المواثيق، كشباب ذلك العصر، لا يستحقان الاستغلال بسيادة هذين السيدين، ولا يناسبانها. فهما اذاً، سيدا الشباب، ولكن من ذلك النوع المختار الذي وفي لله في عهده، وفي الوطن المختار الذي نزع الله فيه الغلّ من صدور ساكنيه، وجعلهم فيه اخواناً على سرر متقابلين. سيدا شباب أهل الجنة وكفى.

وعلى اسلوب أقرب الى التوضيح: انهما اذا عتّت الدنيا وعقّ شباب هذه الدنيا حقهما، وبغيا عليهما، وأنكرا سيادتهما، وأبقا منهما، فلا بد لسيادتهما أن تسود، ولكن في دنيا خير من هذه الدنيا، وفي ناسٍ خير من هؤلاء الناس.

ولتبوّ هذه الدنيا بحرمانها من بركتها وفضلها وتوجيهها.

وليبيؤ شبابها الخائن الغادر، بالعار والندامة، وخزي التاريخ وعذاب القيامة.

والحديث - على هذا المفهوم - ملحمة نبوية، تقرّ الغيب من وراء الغيب، وتشير - باجمال الملاحم - الى ما سيلاقيه سيدا شباب أهل الجنة من شباب أهل الدنيا، وتفرض لكل من السيدين عليهما السلام نصيبهما راجحاً غير خاسر.

وما من شك، بأن من كان سيد الجنة أو سيد شبابها، فانه سيد الناس وسيد الدنيا بأسرها.



ولسيد الانبياء ﷺ، فيما تحملته عنه الاسانيد الصحيحة من كلماته القصار، بلاغته التي تتقاصر عن شأوها ملكات العظماء من بلغاء الناس. ثم هي في فيضها العربي الرائع، أعجوبة اللغة في سعتها وروعيتها، وان من أروع وجوه الامتياز في البلاغة النبوية اشعاعها الخاص الى المعاني الكثيرة باللفظ القليل، فتارة بالتصريح وأخرى بالتلويح. ومن هنا كان اتصالها الكثير بالنبوءات الصادقة التي لا يفارقها الاعجاز.

وكان هذا النوع من البلاغة - بذاته - دليل صحة الحديث النبوي اذا كان في صحته ما يقال. ومن ذلك، قوله ﷺ في سبيل النص على امامة سبطيه الكريمين الحسن والحسين عليهما السلام: « انهما امامان ان قاما وان قعدا » - ولقد تتدبر ظاهر هذا الحديث فلا تفهم منه الا التصريح بامامة السيدين الحسنين، ثم تتدبره من وراء هذا الظاهر، فتراه يلمح بنبوءته الصادقة الى سيرة كل من هذين الامامين، ويدل على أن احدهما سيقوم وأن الآخر سيقعد، أو على أن أحدهما أو كلا منهما سيكون مرة قائماً، واخرى قاعداً، ثم هو في كل من الحالين امام لا يجوز الخلاف عليه على اختلاف حاله.

ولم يكن أحد في الاسلام أكثر استيعاباً لنبوءات رسول الله صلى الله عليه واله فيما أثر عنه، من ابنه وخليفته الحسن بن علي، فعلم ما عناه جده فيما أثبت له أو رفعه عنه، في هذين الحديثين، وفي أحاديث كثيرة أخرى.

وانه لأولى من يتمسك بنبوءاته، ليتخذ منها مناهج حياته ومماته. أو ليس هو ابن ذلك النبي (ص) ووارث شمائله، ووصيه على أمته؟ فليكن ما يلقاه من قومه، شبيهه مالمقيه النبي من قومه، - في دعوته -، وليقل اليوم مثل ما كان يقوله النبي يوم ذاك: « اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون ».

ولهذه النبوة من تلکم النبوة، خاصتها الكريمة، التي غلب بها الحسن

سائر المسلمين في دنيا الاسلام، واستغنى بها عن القوة المادية وعن الثروة والسلطان، لانها بحقيقتها قوة وثروة وسلطان.

فليخ عليه معاوية، وليخنه عبيدالله بن عباس ولتخذله الكوفة، فلن تخذله بنوته الكريمة من رسول الله، ولن تخونه امامته المفروضة بأمر الله، ولن تبغي عليه مودته الواجبة في كتاب الله. وما قيمة الملك المحدود، اذا قيس بالملك الروحي الذي لا تبلغه الحدود.

وما كان الاخفاق ولا الفشل ولا الموت، بقادر على القضاء - ولو يوماً واحداً - على هذه المعنويات الروحية التي طبقت الجواء فخاراً، وتجارب بها التاريخ اعجاباً واكباراً، وبسطت سلطانها على قلوب المسلمين، لا يجرمها الزدهار عدوان المعتدين، ولا يمنعها الاثمار انكار المنكرين الجاحدين. وما هي ذي الى يوم الناس هذا لتصاعد قدماً في عظمتها وعلى طريق خلودها، في خط مستقيم بدون الخناعات.

والى هنا وقد تبينا - بهذا - الصلة الوشيحة بين الحسن وبين النبيوع الذي ينض بالخير على البشرية في مزلق الشر، وبالهدى على المسلمين في مواقف الفتنة وألتيه، وبالبركة على الدنيا في ساعات الجذب والحرمات، وعرفنا الحسن بوصفه ابن رسول الله وسيد شباب أهل الجنة واماماً يشارك القرآن في امامته.

بقي علينا ان ننقاد بشيء كثير من العناية والاهتمام، الى فهم ما يرمز اليه الحسن نفسه في ايضاح موقفه - بين الملك والمبدأ -.

ولنرسم الآن صورة موجزة مختارة من كثير كثير، مما تناقلته عنه الحكايات المتناثرة بأسانيدھا المتفاوتة في الثقة، ثم لنستظهر - بعد ذلك - اشارته البليغة الواردة فيما نذكره من هذه الحكايات، وهي ذات اهمية كبرى، لتوجيهنا الى القول الفصل في الموضوع.

ولنستمع الآن الى تصريح شخصي منه له قيمته في موضوعنا الخاص.

انه يجيب على السؤال العاتب الذي ألقاه عليه « سليمان بن سرد » الرجل الذي وصفه ابن قتيبة « بسيد العراق ورئيسهم <sup>(١)</sup>»، فيقول:

« ولو كنت بالحزم في أمر الدنيا وللدنيا أعمل وأنصب، ما كان معاوية بأبأس مني وأشد شكيمة، ولكان رأيي غير ما رأيتم ... <sup>(٢)</sup> »

ومثل واحد يغني عن كثير مما أجاب به شيعته.

أما أجوبته لاعدائه، وفيهم من يسره أن يؤذيه وقد أمن الشر من ناحيته، كعبدالله بن الزبير الذي كان يعلن مناوآته لآل محمد (ص)، فكان مما أجابه به قوله « وتزعم أني سلسمت الامر، وكيف يكون ذلك - ويحك - وكذلك، وأنا ابن أشجع العرب، وقد ولدتني فاطمة سيدة نساء العالمين. لم افعل ذلك - ويحك - جبنا ولا ضعفا ولكنه بايعني مثلك، وهو يطلبني بتره، ويداجيني المؤددة، ولم أثق بنصرته .. <sup>(٣)</sup> ».

وتصريح آخر قصير ولكنه خطير، ولعله على اجماله، أبلغ تصريح في هذا الصدد، وهو ما يجيب به شقيقه ومزاج مائه، وشريك حوبائه في سراته وضرائه « الحسين عليه السلام ».

انه سأله: « ما الذي دعاك الى تسليم الامر؟ » فقال: « الذي دعا أبك فيما تقدم <sup>(٤)</sup> ».

اقول: ولتكفنا هذه النماذج القليلة عن كثير من مثيلاهما، شاهدا على « الامتحان » القاسي الذي تعرضت له الامامة من أصدقائها ومن اعدائها، والذي خرجت منه - في نهاية المطاف - مزهوءة بدرجة الشرف في النجاح.

ونحن اذا نخلنا تصريحات الامام في هذا الصدد، وجدناها تنكشف

١ و ٢ - ابن قتيبة الدينوري في الامامة والسياسة (ص ١٥١).

٣ - المحاسن والمساوي للبيهقي (ج ٢ ص ٦٠ - ٦٥).

٤ - البحار (ج ١٠ ص ١١٣).

في شتي بياناتها عن العناصر الرئيسة الآتية.

١ - أنه لم يعمل للدنيا.

٢ - أنه لو أراد أن يعمل للدنيا، لكان أقوى عليها من خصومه، ولكانت مناهجه في الحياة،

غير هذه المناهج.

٣ - أنه لم يؤت في موقفه من ضعف نفس ولا ضعف سياسة ولا جبن، ولكنه لم يجد

الانصار المخلصين، ومعني ذلك أن أداة النصر كانت متوفرة لديه، لو قدّر له مؤازرون صادقون.

٤ - أن هدفه الوحيد هو هدف أبيه من قبل، وكان هدف أبيه فيما سكت عنه من حقه،

صيانة المعنويات الاسلامية من الانقراض، والعقائد الدينية عن الانتقاض.

ولقد ترى ان معالم الامامة الروحية تتجلى واضحة بين عناصر هذه البنود الاربع، لا تشبه

بضعف ولا تتصل بتراجع ولا تمت الى نكول، ولكنها القوة القائمة بنفسها، والدائبة على العمل

لربها، فلماذا تعمل للدنيا، وما الدنيا من شاكلتها ولا هي من شاكله الدنيا. كذلك هي «

الامامة « بمعناها الصحيح، وبما هي ظل النبوة بمعناها الذي يتصل بالسماء، وما قامت النبوة في

الارض - يوم شاء الله لها ان تقوم - الا بالانصار المخلصين، ولن تقوم الامامة اذا شاء الله لها أن

تقوم الا بالانصار المخلصين. وأين الانصار المخلصون من هؤلاء الذين يداجون المودة رثاءً وهم

يطلبون بالتزات، ويباعون على الطاعة المطلقة ثم يفترّون على غير مبالاة.

وكما لم يكن محمد ﷺ الا رسولا قد خلت من قبله الرسل، فما كان ابنه الحسن الا اماما في

قلبه الايمان وعلى لسانه المثل، وهذه هي رسالته التي أرادت له وأريد لها.

ومني بالموقف الحرج، كذلك الذي مني به جده رسول الله صلى

الله عليه واله يوم الحديبية وبني أشجع، ونكب من أنصاره كما نكب أبوه ﷺ بخذلان الناصر يوم « السقيفة » ويوم « الشورى <sup>(١)</sup> »، فلم لا يتخذ من جده وأبيه مثله، وينجز على سنتهما عمله، وما من غضاضة عليه اذا كان فيما أتاه ثالث هذين الاثنين العظيمين.

ثم نقول على هامش ما ورد في دلالة البند الثاني: ان الحسن بن علي كان قد أخذ على نفسه أن يضع مواهبه وحياته وتاريخه وكيانه السياسي وما أوتي من جلد وقوة، رهنا بخدمة مبدئه وقربانا في سبيل تخليده واعلاء كلمته، وكان في خطوته الجبارة التي ختم بها موقفه - بين المبدأ والملك - الامام الزاهد بالدنيا والخليفة الذي لم ينزل الى قبول المسؤولية من الناس الا ليصعد من طريقها الى اقامة المثل الانسانية في الناس.

فهو فيما أخذ وفيما ترك، كان المثل الاعلى للزعماء المبدئين. وجاءته الدنيا طائعة بملكها وثروتها ونفوذها ولذاذاتها، ولم تكلفه ثمنا لانقيادها اليه، وأختصاصها به، وعكوفها بين يديه، الا اثارها من ناحيته، فأبى.

ولو أنه كان فعل، فأثرها « وحزم ونصب لها » لكان - بدون شك - أريح انسان فيها، لانه اذ ذاك الملك الذي جمع أفضل نسب في تاريخ الانسانية، الى اعظم مملكة في تاريخ الممالك. ولكنه كان عليه، لو رضينا له أن يكون دنيويا - وفرض المحال غير محال - أن يتجرد من قيود وراثته وتربيته، وأن يترك عنعناته الروحية جانبا، وأن يكون هو غير الحسن بن علي وابن فاطمة وسبط رسول الله

---

١ - للتعريف بيوم السقيفة بحوثها التي استوفتها الكتب الطوال، واما يوم الشورى، فأن احسن عرض لموقف علي ﷺ منه، هو ما يدل عليه قوله هو لاصحاب الشورى يومئذ: « لقد علمتم أي احق الناس بها من غيري. ووالله لا سلمن ما سلمت امور المسلمين ولم يكن فيها جور الا علي خاصة، التماسا لاجر ذلك وفضله، وزهدا فيما تنافستموه من زخرفه وزبرجه .. » - النهج ( ج ١ ص ١٢٤ ).

صلى الله عليه واله، فيعمد الى ارضاء الطامعين، واصطناع الموازين وارشاء القلقين. وفي جباية امبراطوريته المترامية يومئذ، ما يتسع لشتي المطامع التي يتطامن لسحرها زعماء ذلك الجيل و « أبناء بيوتاته النفعيون » فاذا المنافقون كلهم مؤمنون طيبون، واذا الخونة كلهم أمناء مخلصون واذا القلقون رعية خاضعون، واذا الناس كلهم مزيفون وهم لا يشعرون!!.

ولرأيت عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وزيايد ابن ابيه ورجال مدرستهم، يلوذون ببلاط الحسن في الكوفة، كما يلوذ به اليوم حجر بن عددي وقيس بن سعد وعددي بن حاتم، أو كما يلوذون هم ببلاط معاوية هناك، وما كانوا ليصطدموا من شمائل الحسن - اذ يلوذون به - بما يصددهم من عناصر الفشل في معاوية وتاريخه وموارثه وارتجالياته.

ولنجحت قضية الحسن، على الشكل الذي لا يغرينا بأن نكتب عنها أو نخوض فيها، أو نضحى لها وقتا ..

ولرأيت هذا الشعب الكوفي اللئيم - الذي واكب عهد الحسن في التاريخ - ولاءً وطمانينةً واستقراراً، ما دامت خزائنه معرضة لشراء الضمائر وولاياته مفوضة لاستجابة نهم الاكابر، وما دامت سياسة دولته تداري ما حولها من الاهواء النفسية، والاغراض الحزبية، والاطماع الدنيوية، اللهم الا ما ينبهنا اليه استقرار نفسيات الاقلية المتزمتة من « شيعة أبيه » الذين برهنوا في ثباتهم مع الحسن العازف عن الدنيا، ومع أبيه الذي طلق الدنيا ثلاثاً، على أنهم كانوا وراء حقائق لا وراء مطامع.

ولكن الذي كان يؤمل أن يخفف الضغط من ناحية هؤلاء أن بنوة الحسن - التي لن تفارقه - من رسول الله (ص)، ستكون هي شفيعه المقبول الشفاعة، لدى هذه الزمرة من المؤمنين غير المزيفين.

وما ظنك بعد هذا؟ فهل ترى أنه كان من مستطاع معاوية أن يقاوم « هذا الحسن » أو ينتصر عليه؟ وأيها - على هذا - كان أولى بالضعف، وأيها كان أولى بالقوة، الحسن أم معاوية؟

وعلى ضوء هذا التقريب، نفهم معنى قول الامام الحسن: « ولو كنت بالحزم في أمر الدنيا وللدنيا أعمل وأنصب ما كان معاوية بأبأس<sup>(١)</sup> مني وأشد شكيمة<sup>(٢)</sup> . وكان رأيي غير ما رأيتم .»

أجل، وهذا هو المظنون، لو أراد الحسن الدنيا. ولكن الشيء المعلوم، هو أن الامام الحسن بن علي عليه وعلى أبيه السلام كان بشرا آخر غير هذا.

انه كان من ذلك النوع الذي لا يطلّ على هذا العالم، الا في فترات معدودة من الزمان، فتستروح البشرية من شمائله مُثُلها، وترسم بمدها النقي الفاضل سعادتها.

انه كان يفهم من الشرف معنى خاصا، مزيجا من عزة النفس ومصالح الدين، فلا الملك ولا المال، ولا المتع المملوذة في الدنيا، مما يدخل في حساب الشرف عنده.

وكانت عصمته عن الرجس كما يصفها الكتاب، وروحيته المثالية التي تملأ ذلك الاهداب، تمنعانه النزول عن شموخ هذا الشرف، الى الحضيض من رغبات الملك الزائل، واللُّبانات المنغصات، مع ما يستلزم ذلك من الصدوف عن الله وعن كتبه ورسله واليوم الاخر، ولن يكون الرجل الدينوي الا متغاضيا عن اولئك جميعا أو مغاضبا لهم.

وكان معنى ربح الموقف، عن طريق هذه الاساليب الملتوية، الخسارة الكبرى، في حياة هذا النوع من ذروات المثالية وأعالي الناس.

---

١ - البأس: الشجاعة والقوة. ومعنى « ما كان معاوية بأبأس مني »: ما كان بأشجع وأقوى مني.

٢ - الشكيمة: الأنفة والانتصار من الظلم، وشديد الشكيمة: هو الابي الذي لا ينقاد.

وكان من لوازم هذا الالتواء - في جانب الحسن - أن تتلاشى في نفسه، الغرائز المثلى التي غرستها في كيانه يد النبوة، وغذتها في روحه أئداء الوحي، وبسطتها في وجدانه مهابط التنزيل. و أنى لتلك الغرائز ان تتلاشى في نفسه، وهي منه كبعض ذاتياته التي لا تنفصل عنه؟. وانى له أن يعمل للدنيا أو « يجزم وينصب لها » وهو ابن رسول الله وريب حجره، وتلميذ مدرسته؟. وما لرسول الله وللدنيا، لولا انها ميدان رسالته.

فليكن الحسن بحكم طبيعته المملاة عليه من تربيته وعقيدته ومحيطه، مرآة جده، ولكن في ميدان امامته، وتلك هي القدوة الحسنة والاسوة الطيبة، التي لا يمسه ضعف، ولا تتمم بجن، ولا يهزمها همزة بنقص - مرآته في زهده بالدنيا، كما هو مرآته في كرائم صفاته، لانه كان « أشبههم به خلقاً خلقاً »، ومرآته حتى في سياسته وأدراته.

فأين هي مأخذ الضعف على الحسن فيما يتسرع اليه المنتقدون؟.

ونسى الخائضون في نقد سياسة الحسن عليه السلام، حراجه موقفه من أنصاره، ونسوا ان شذوذ هؤلاء الانصار انما كان وليد الحوادث الزمنية التي لا يد للحسن فيها، بحكم تطور الحياة العامة منذ الجيل الثالث بعد عهد النبوة، وأنطلاق الناس - أو أكثرهم - من عقال التقوى، واستكانتهم للمطامع وللملذات. فالجناية اذاً جناية ظرفه، والخيانة خيانة جيله الذي قدر له أن يعيش معه، ولا تثريب على الحسن من هذا أو ذاك.

ونسوا - وهم يتحاملون على سياسة الحسن عليه السلام - ان العاقبة لمثل هذا الموقف ومثل هذا الظرف، ومثل هذا المجتمع الذي جبل على الرياء والباطل، مع الرجل الذي لا يحلم بغير الاخلاص والحق، لا تتحمل في الامكان أحسن مما كان.

لذلك نرى أن التدابير الخاصة التي اتخذها الامام الحسن في خطوات



قضيته، كانت أروع الحلول لمشاكلها، وأروعها سياسة، وأدقها نظرا، واليقها بسيرة امام.  
وقد عرضنا في فصولنا هذه، المآخذ التي أخذت على الحسن عليه السلام فذكرنا كلا منها فيما ناسبه  
من موضوعاتنا، ورجعناه هناك الى وجه الصحيح الذي كان يواكبه في واقعه، والذي لا يدع مجالاً  
- بعده - لتحريف أو تخريف.

وهكذا انتفض الحسن - اخيرا - انتفاضته الاصلاحية الكبرى، فطور الواقعة القائمة على  
الفتن والسلاح، الى دعاوة خُلِقَ ومجبة واصلاح، فاذا هو « المصلح الاكبر » المجلى في ميدان  
المصلحين، واذا هو « القائد المبدئي » الظافر بأسمى مدارج الكمال بين الابطال المبدئين.  
واذا هو - بعد - ملك الدنيا بأسرها، وان لم يكن ملك عرش.

وهل الاسلام في حقيقته، الا هذه الروح الملائكية، التي لن تغلبها مادية الدنيا، ولن تستذلها  
شهواتها الرخيصة وأوهامها الخلب الكذوب؟

انه نظر الى الكثرة من « أصحابه » فسأه أن يجدهم في تواكلهم عن الواجب، وعزوفهم عن  
الخلق، وتفرقهم عن حقهم، أصحابا لعدوه من دونه، وكانت العدوى الخبيثة التي نشبت أظافرها  
في رؤوس الخائنين المعدودين، قد فتكت في المجتمع المغلوب على أمره ففرقت كلمته وضعضعت  
من صفوفه وجعلت من - في قليل من الزمن - طرائق وأوزاعا، يرسم كل فريق منهم خطته بيده  
ويستعد للحرب، ولكن ليحارب - في يوم كريهته - أبعد الرجلين عن مآربه وأقربهما الى حرمانه.  
وأي أمل بأصحاب ليس شرا منهم الاعداء؟

فَلِمَ لا يقول الامام « النائب عن النبي (ص) » كلمته التي يفرغ بها عن لسان النبوة في رحمتها  
وسموها، كلمته التي تتحايد بمغزاها عن الفريقين المتحاربين، كما لو كانت شيئاً فوق الجميع؟  
وهل « الامام » في حقيقته الا شيئاً فوق الجميع؟.

التضحية

ما كان من السهل الانصياع الى هذه النبالة في « رقمها القياسي » الذي لا تحلم بمثله كبريات النفوس مهما بلغ بها انكار الذات، لو لا ما أودع الله في هذه النفس من القوة وألصير والاحتمال والكبرياء على الحياة.

وأين تكون التضحية في سبيل الله والفناء في ذات الله والعمل في جنب الله الا حين تستقيم النفس سافرة لا تلمس ريبة، صريحة لا تتكلف مداراة ولا مداورة ولا استخفاء، مجاهدة جهادها الاكبر في تحطيم ميولها الشخصية، ومعاكسة طبيعتها البشرية بكبح جماحها الارضي الانائي. وها هي ذي « الامامة » بكل معانيها المنقطعة الى الله وها هو ذا « الامام » المنقطع الى الله بكل معانيه.

واذا لم يكن الظرف القائم بين يديه، كافيا للانتصار على الباطل فلم لا يتخذ منه ظرفا كافيا للاحتفاظ بالحق؟

وذلك هو ما انتهت اليه صورة الموقف، بعد أن رفع الستار عن نوايا الجماهير التي كانت ترتجز أمامه للجهاد، وتتركز في حقيقتها على الاغراض.

واذا كان لا يردّ عادية معاوية عن الاسلام الصحيح، متمثلا في الصفوة من آل محمد (ص) والبقية الباقية من حزب الله المخلصين، ولا يردّ أجناده من أهل الشام، ورتله الخامس المتغلغل في صميم الكوفة وفي معسكر الامام الا الغلب على الملك .. فلتكن لهذه الايدي العادية الضارية غنيمتها من الدنيا، بشهواتها ومطامعها ومضارها ومعانيها، ولتسلم للحسن وللبقية من حزب الله، مبادئهم الروحية، بجلالها وقوتها واتساعها وعظمتها وخلودها.

وما من غضاضة على ابن رسول الله (ص) اذا تنزّه عن و ضر المادة، فترك الدنيا لاهلها، وأنفرد بسلطان الروح، ثابت المقام في عظمته، مرفوع الاعلام في امامته، معروف الفضل في أمثولته، مشكور الشمائل في جهاده وصبره وتضحياته.

وما لمسلم معنيّ باسلاميته، ولا لمؤمنٍ حريص على الصحيح من عقيدته، أن يشتبه في أمره، أو يفرط بحقه، أو يتناسى مكانته من رسول الله (ص) أو يتجاهل امامته الثابتة بأمر الله - تلك الامامة التي لا تقبل تغييرا ولا انتقالا، ولا تحتمل ضعفا ولا انخدالا، ولكنها الغالبة المتصرة رغم المحاولات المخذولة المناوئة، تقوى بقوة الله، وثبت بثبوت الحق، وتمتد في أعناق الاجيال كما تمتد النبوات في أعناق أممها، فيها كلّ معاني الجهد الحقيقي، وفيها الهيبة القادرة، وفيها الاستخفاف بخيلاء المناوئين.

انها المرحلة الدقيقة من مراحل تاريخ الاسلام. وهي مرحلة الفصل بين الخلافة الحقيقية والملك [ بين الامامة الدينية والسلطان ]، بين السلطة الزمنية والسلطة الروحية.

ولم يكن هذا الفصل - على صورته الظاهرة - مما تألفه الذهنية الاسلامية بادىء الرأي، ولكنه الامر الواقع الذي درج عليه الاسلام وألفه المسلمون من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون، منذ قبض رسول الله ﷺ، الا في الفترات القصيرة التي كانت قطرةً في بحر هذه القرون. وكان الاستسلام لعملية الفصل من قبل أولياء الامر الشرعيين، الوسيلة الاصلاحية التي يجب الاخذ بها عند الخوف على بيضة الاسلام.

ولكي نكون أكثر صراحةً في البحث، وأوضح تعبيراً عن الغرض نقول: ان الامام الحسن لم يفعل في موقفه من معاوية، الا مثل ما فعله أبوه امير المؤمنين (ع) في موقفه من أبي بكر وصاحبيه. وذلك هو معنى

جوابه لاختيه الحسين (ع) فيما مرّ عليك، حين سأله: « ما الذي دعاك الى تسليم الامر؟ » فقال له: « الذي دعا أبك فيما تقدم ».

ولكل من الامامين في ظرفه الخاص، تضحياته الرفيعة التي حفظ بها الاسلام. ومحا الحسن - على هذه القاعدة - خارطة مملكته المادية من الارض، لينقش بدلها خارطة عظمته الروحية في الارض والسماء معا. وتلقّت الى « حدود » مملكته في الملك الجديد الذي لا يبلى، فاذا هي الحدود بين مملكة الحق والمملكة التي هي شيء غير الحق، بين الانسانية المثالية والآنانية الطاغية، بين روحانية « الامام » الذي يجيا ويموت، وعلى لسانه كلمات الله: « أقيموا الصلوة »، « وآتوا الزكوة »، « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم »، « والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » - وبين مادية « الجبار » الذي يعالن الناس قائلا: « والله اني ما قاتلتكم لتصلوا ولا لتزكوا ولا لتصوموا ولا لتحجوا، وانما قاتلتكم لأتأمر عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وأنتم كارهون! ».

واعتاد الناس ان يتلقوا مثل هذه الحادثة، كما يتلقون الصدمة الكبيرة من أحداث الزمان، ذلك لانهم انما ينظرون اليها من ناحيتها الدنيوية الضيقة فلا يرون فيها الا الخسارة. أما النفس المطمئنة المفطورة على الخير المحض، فالحادثة عندها وسيلة أهداف هي أعز من الملك، وهي أعز من الدنيا بأسرها، وهي - مع ذلك - التاريخ الذي يلعلع على الانسانية بالاجداد.

وهكذا غلب الحسن الناس في جهاده، وفي صبره، وفي تضحيته جميعا. وهذه ثلاث هن امهات الفضائل كلها. وللحسن ثلاث اخرى وثلاث ثالثة، كلهن أدوات عظمته، وشواهد مزاياه.

غلب الناس بامامته، وبوجوب مودته، وبنوته من رسول الله (ص).

وُكِبَ من الناس بأنصاره، وبأعدائه، وبزوجه.

وُخِصَّ بين الناس - كما قلنا - بالنوع الممتاز من جهاده، والنوع العظيم من صبره، والنوع الفريد من تضحيته.

ولكي نتوفر على فهم هذه المواهب الثلاث على الاخص، كخصائص حسنية لها مميزاتا التي لا تقبل الجدل، نقول:

## ١ - اما جهاده

فقد كان أروع الجهاد، وآلمه للنفس، وأوسع ميدانا وأطولاه عناء.

انه جاهد في سبيل الله ولكن في ميادين كثيرة، لا في ميدان واحد: جاهد عدوه بما زحف الى لقاءه، وبما جوبه به من فتنه وأسوائه، وجاهد أصحابه وجنوده بما حاول من استصلاحهم بمختلف الاساليب، فأعيتته الاساليب كلها، وجاهد نفسه بما ضبط من عواطفها، وبما كبت من طموحها، وبما ردَّ من سلطاتها، ولا نعرف في زعماء البشرية انسانا تمكن من نفسه ومن أعصابه ومن عواطفه كما تمكن منها الحسن في موقفه التي مرَّ عليها، وجاهد شيعته المخلصين في تشييعهم له، بما تحمل من عتابهم الجريء على قبوله الصلح، فوقف منهم موقفه الذي دلَّ بذاته، على خصائصه الملكية الممتازة التي لا تفارق الامام « المعصوم »، بما ملك من حفيظته، وبما ربط من جأشه، وبما قابلهم به من هدوء الطبيعة، وميوعة اللهجة وطول الاناة.

وأجاب كلا على عتابه أوضح جواب، وأقره الى صواب، وكشف له عن أهدافه فيما أتاه، بما استأصل به شأفة عتابه، فاذا المخاطب مأخوذ ببراعة الحجّة وروعة الغرض وأصالة الرأي، يستذكر بمواقف امامه مواقف الانبياء، ويتسقط من أخباره مساقط الوحي، فاذا هو هي.

واليك هنا نموذجا واحدا مما قاله له أحدهم وبما أجابه به، قال:

« يا ابن رسول الله لم هادنت معاوية وصالحته، وقد علمت ان الحق لك دونه، وان معاوية ضال باغ؟ ».

فأجابه:

« يا أبا سعيد أليست حجة الله تعالى على خلقه واماما عليهم بعد أبي؟ » قال: « بلى »، قال: « الست الذي قال رسول الله لي ولا حي: الحسن والحسين امامان قاما أو قعدا؟ » قال: « بلى »، قال « فأنا اذاً امام لو قمت وأنا امام اذا قعدت ».

« يا ابا سعيد، علة مصالحتي لمعاوية، علة مصالحة رسول الله لبني ضمرة وبني أشجع ولاهل مكة حين انصرف من الحديبية، اولئك كفار بالتنزيل، ومعاوية وأصحابه كفار بالتأويل ».

« يا أبا سعيد، اذا كنت اماما من قبل الله تعالى ذكره، لم يجب ان يسقّه رأيي فيما أتيت من مهادنة أو محاربة، وان كان وجه الحكمة فيما أتيت ملتبسا، ألا ترى الخضر لما حرق السفينة وقتل الغلام وأقام الجدار، سخط موسى فعله لاشتباه وجه الحكمة عليه، حتى أخبره فرضي، هكذا أنا، سخطتم عليّ بجهلكم وجه الحكمة، ولولا ما أتيت لما ترك من شيعتنا على وجه الارض أحد الا قتل<sup>(١)</sup> ».

اقول: وللحسن من فصيلة هذا الجهاد، جهاد اخر مثله، مع فصيلة أخرى من الناس، هم الامويون أنفسهم [ وسنشير اليه قريبا ] .

وهذه وحدها خمسة ميادين، أفنى الحسن عليه السلام فيها عمره الشريف وتحمل همومها بقوة ثابتة، وجلد عنيف .

ولم يبق ميدان للجهاد، لم يبرز الحسن فيه للنضال .

وانه اذ ينزل عن سلطان ملكه، انما يجاهد في الله من هذا الطريق ابقاءً على الاسلام، وتيسيرا لحياة المسلمين، ودفعاً للقتل عن المؤمنين، وهو

---

١ - البحار ( ج ١٠ ص ١٠١ ) .



في ذلك كالذي يزل عن حقه في حياته جهادا في سبيل الله، ويبيع الله نفسه ليشترى منه جنته.

## ٢ - واما صبره

فانه صدى جهاده، والحسن الذي يلجأ اليه في مختلف ميادينه.  
ولقي من زمانه ومن أهل زمانه، الحرمان وأخيانة وألغدر والمؤامرات وألنفاق وألغيلة ونقض العهود، وبهتان الاعداء و سبائهم، وأزورار الاصدقاء وعتابهم، وما لم يلقه أحد غيره فيما نعهد من زعماء التاريخ، وتفجرت عليه من كل مكان، المخن السود والنكبات الفواتن.

فقابل كل ذلك بالصبر الذي لا توازنه الجبال.

وعالج الاوضاع التي دارت حوله، بما اوتي من الحكمة البالغة الحنكة الموهوبة، متدرجا معها من البداية الى النهاية، لا يستسلم للغضب ولا يتأثر بالعاطفة، ولا يستكين للحوادث، ولا يتقلقل للمربكات، ولا تهزه الا نَصْرَةُ الدين كلمة القرآن ودعوة الاسلام.

وهذا هو الحسن السبط على حقيقته التي خلقه الله عليها. ولن ينكر على الحسن خصاله هذه، الا متعنت جاهل، أو عدو متحامل، وكانت مزاياه في عصره مُثُلُ المزاياء، وكان كرمه في الناس مضرب المثل. وكان من حلاوة حديثه، و سرعة بديهته، وقوة حجته، وهيبته، وحلمه، وحجاه، ما شهد به أعداؤه فضلا عن أصدقائه.

انظر الى تقرير معاوية له في خواتيم « المشاجرات » التي كان يثيرها عليه في مجالسه، والى اطرائه اياه في مناسبات أخرى لا تتصل بهذه المشاجرات.

فقال مرة وهو يطري حلاوة حديثه:

« ما تكلم عندي أحد أحب اليّ اذا تكلم ان لا يسكت من الحسن ابن علي <sup>(١)</sup> ».

---

١ - اليعقوبي ( ج ٢ ص ٢٠٢ )، وابن كثير ( ج ٨ ص ٣٩ ) .

وقال عنه وقد ذكر عنده:

« انهم قوم قد اهتموا الكلام <sup>(١)</sup> ». «

وقال عن هيئته وحسن محضره:

« والله ما رأيت الا كرهت غيابه وهبت عتابه <sup>(٢)</sup> ». «

وقال ايضا:

« فوالله ما رأيت قط، جالسا عندي، الا خفت مقامه وعييه لي <sup>(٣)</sup> ». «

وقال يمدحه:

« أما حسن فابن الذي كان قبله اذا سار سار الموت حيث يسير  
وهل يلد الرئبال الا نظيره وذا حسن شبه له ونظير  
ولكنه لو يوزن الحلم والحجا بأمر - لقالوا يذبل و ثبير <sup>(٤)</sup> »  
نعم هذا هو معاوية وهو عدو الحسن ( رقم ١ ). واما مروان بن الحكم، فهو الذي كان يقول  
عن الحسن <sup>(٥)</sup> : « انه ليوازن حلمه الجبال <sup>(٥)</sup> ». «

وكان التظاهر بالثناء على الحسن من عدويه هذين، دليل قوة الحسن في الناس، والا فدليل  
خضوعهما للامر الواقع، أو هو الستار الذي يسدله الخصم على الفكرة التي يجهز بها على  
خصمه.

اما هذه المشاجرات التي مررنا على ذكرها مرورا، والتي حفل بكثير منها بعض الموسوعات ذات

الشأن، فهي « الحُدَيَّا <sup>(٦)</sup> » التي كان ينشط لها

---

١ - العقد الفريد ( ج ٢ ص ٣٢٣ ).

٢ - البحار ( ج ١٠ ص ١١٦ ).

٣ - شرح النهج ( ج ٢ ص ١٠١ ).

٤ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ٧٣ ).

٥ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ٥ و ١٨ ).

٦ - ( المنازعة والمباراة ).

معاوية في مضطربه مع الحسن، حين يوجد الحسن في الشام [ بعد الصلح ] أو حين يوجد هو في المدينة.

وكانت مجالس يستعد لها معاوية، بالاقوياء من أصدقائه الخُلص واقربائه الأذنين، الذين يساهمونه النظر الى أهل البيت عليهم السلام كالعائق لهم عن النفوذ الى قلوب الناس، فيجمع اليه - عمرو بن العاص، عتبة بن أبي سفيان، وعمرو بن عثمان بن عفان، والمغيرة بن شعبة، والوليد بن عقبة بن أبي معيط، ومروان بن الحكم، وعبد الله بن الزبير، وزبيد ابن ابيه، وربما جمع بعض هؤلاء دون بعض، وربما ضم اليهم آخرين. ثم يدعو الحسن عليه السلام، فلا يزال يبرز لمشاجرتة رجال الحلبة من هذا الحزب، الواحد تلو الاخر، مشبوب الحفيظة، ورم الانف لا يدع شيئاً يقدر عليه فيما يتحدى به الحسن الا اتاه، ليشفي نفسه وليرضي هواه، فاذا هي مؤامرة في أسلوب مشاجرة. أما الحسن عليه السلام وهو « الصخرة الملممة التي تنحط عنها السيول، وتقصر دونها الوعول، ولا تبلغها السهام » - على حد تعبير عبد الله بن جعفر عنه <sup>(١)</sup> -، فقد كان له من براءة القلب وروحانية النفس وشعار الطهر، ما يربأ به عن النزول الى مثل مهاتراتهم. ولكنه كان يجيبهم وهو يقول: « أما والله لو الا أن بني أمية تنسبني الى العجز عن المقال لكففت تهاونا ». ويردّ عليهم بالحجة القوية البالغة التي ترغم ذلك العناد الصاعد ليعود استكانةً وهزيمةً و ذهولاً. ويسعرض في بعض ردوده عليهم، ميراث النبوة وولاية الامر، فيستدرجهم ببديته التي تغترف من بحره المتدفق الزاخر، الى الاعتراف له بحقه وبحق أبيه. وبمضي قاتلاً فلا يزال بهم، حتى يجزيهم على بذاءتهم المنكرة، غير

---

١ - يراجع المحاسن والمساويء للبيهقي ( ج ١ ص ٦٢ ).

مستعين - مثلهم - بالكذب، ولا متذرع - مثلهم - بالبذاء. بل يطعن كالأعلى انفراداً، فيصيب منه أبرز مقوماته، في نسبه المعروف أو حسبه الموصوف... وان أبلغ حديك لخصمك، أن تمسه في غروره وفي صميم مزاياه التي يخالها مناط أجماده، ومرتكز شخصيته. وكان الحسن في كل هذه المجالس، الغالب القوي الى جانب الضعفاء المغلوبين. وكان أشد القوم شعوراً بالضعف والتماساً للهزيمة [ في هذه المجالس ] كبيرهم الذي كان أكثرهم وسائل في القوة المادية الطبيعة لاوامره، وكان يغيظه أن يرى أشلاء اخوانه وبني عمومته، مضرحةً بطعناتها النجل، عند نهاية كل شجار. فيقول لهم آنذاك: « قد كنت أخبرتكم وأبيتم، حتى سمعتم ما أظلم عليكم بيئكم وأفسد عليكم مجلسكم! ». «

ويقول لهم: « قد انبأتم أنه - يعني الحسن - ممن لا تطاق عارضته! ». « ويقول وهو يخاطب مروان بن الحكم: « قد كنت نهيتك عن هذا الرجل، وأنت تأبى الا انهماكا فيما يعينك، اربع على نفسك، فليس أبوك كأبيه، ولا أنت مثله. أنت ابن الطريد الشريد، وهو ابن رسول الله صلى الله عليه واله الكريم، ولكن رب باحث عن حتفه، وحافر عن مديته ». « ويقول لعمر بن العاص مؤنبا ومحرضا: « طعنك أبوه - يعني أمير المؤمنين عليّ - فوقيت نفسك بخصييك، فلذلك تحذره! ». «

ويقول له في مجلس اخر: « لا تجار البحار فتغمرك، ولا الجبال فتبهرك، واسترح من الاعتذار! ». «

و يندم ابن الزبير، وهو اذ ذاك من ندماء معاوية، على مشاجرته للحسن (ع)، فيعتذر قائلاً: « اعذر ابا محمد فما حملني على محاورتك الا هذا - ويشير الى معاوية -، أحبّ الاغراء بيننا، فهلا اذ جهلت أمسكت عني، فانكم أهل بيت سحيتكم الحلم والعفو .. ». «

فيقول له معاوية وقد عزّ عليه أن يسمعه وهو يعتذر الى الحسن اعتذار المنهزم المغلوب: « أما انه قد شفى بلابل صدري منك، ورمى مقتلك فصرت كالحجل في كف البازي، يتلاعب بك كيف أراد، فلا أراك تفتخر على أحد بعدها! ».

ويقول في أعقاب مشاجرة اشترك فيها ابن العاص ومروان وأبن سمية في جهة، وألحسن بن علي (ع) في جهة، ما لفظه: « أجاد عمرو الكلام لولا أن حجته دحضت، وتكلم مروان لولا أن نكص »، ثم التفت الى زياد وقال: « ما دعاك الى محاورته، ما كنت الا كالحجل في كف البازي! ».

فقال عمرو: « الا رميت من ورائنا؟ »، قال معاوية: « اذا كنت شريككم في الجهل، أفاخر رجلاً جده رسول الله وهو سيد من مضى ومن بقي، وأمه فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين ». ثم قال لعمرو: « والله لئن سمع به اهل الشام، لمي السوءة السوءاء »، فقال عمرو: « لقد ابقى عليك، ولكنه طحن مروان وزيادا طحن الرحي بثفالها، ووطئهما وطء البازل القراد بمنسمه! »، فقال زياد: « قد والله فعل، ولكن معاوية يأبى الا الاغراء بيننا وبينهم ».

وهكذا شهد على معاوية بالاغراء على هذه المهاترات كل من ابن الزبير ورياد صريحاً، وشهد عائلاً في الكثير من ردوده عليهم. قالوا: « وخلا عبدالله بن عباس بالحسن، فقبّل بين عينيه وقال: « أفديك يا ابن عم والله ما زال بحرك يزخر، وانت تصول حتى شفيتني من أولاد... (١) ».

---

١ - يراجع المحاسن والمساوي للبيهقي ( ج ١ ص ٥٩ - ٦٤ )، والعقد الفريد ( ج ٢ ص ٣٢٣ )، والبحار ( ج ١٠ ص ١١٦ ).

وتجد خطب الحسن عائلاً في هذه المشاجرات مجتمعة في كتابنا « أوج البلاغة » - فيما اثر عن الامامين الحسنين من الخطب والكتب والكلمات - مشروحا.

وكانت نصوص هذه المشاجرات بصيغها البلاغية، وقيمها الادبية، جديدة بالعرض، كثرات عربي أصيل يدل بنفسه على صحة نسبه ويعطينا بأسلوبه وصياغته، صورة عن « أدب المشاجرات » في عصره. ولكن الذي رغبنا عن استعراضها في سطورنا هذه، ايغالها المؤسف بالتهتار البذيء، الذي بلغ به صاغة الاكاذيب الامويون غايتهم، فأساءوا لانفسهم أكثر مما أرادوا بَعْدَ وهم، وما كانوا محسنين.

واذ قد آثرنا الرغبة عن استعراضها هنا، فلا نُؤثر أن نتجاهل - في موضوع الكلام على صبر الحسن عليه السلام - ما بلغته هذه المجالس، من الاساءة الى الحسن، وما بلغه الحسن في نفسه من عظيم الصبر عليها، وعظيم البلاء في التعرض لها ولا مثالها من اساليب معاوية وأحبابه، سلما وحربا.

ومما لا شك فيه، انها كانت مجالس مبيتة، وكان لها هدفها السياسي المقصود، وهي من هذه الناحية، أحد ميادين معاوية، فيما شنّه على الحسن وشيعته من حزب الاعصاب التي استبدل بها حرب الميدان.

ثم كان من ميادين حربه ( الباردة ) ما سيجيء الامام بطرف منه في الفصول القريبة.

### ٣ - التضحية

واما النوع الفريد من تضحيته، فهو موقفه من الحكم والسلطان، وفي سبيل مبدئه. وقد تكون التضحية بالعرش من صاحب الحق به، أشد دلالة على انكار الذات من التضحية بالنفس. وانكار الذات في سبيل المبدأ، أوضح صفات الحسن بن علي (ع)، وأروع أدواته في جهاده الموصول الحلقات.

وهي على كل حال، ألم التضحيتين للنفس، وأطولهما عناء في الحياة، وأشدّها ارهاقا لكيان الانسان.

وقديما كان الحرص على العرش أعنف اثرا في نفوس القائمين عليه، من الحرص على النفس بله المبدأ، فترى العدد الكثير ممن فدى عرشه بنفسه، ولا ترى الا عددا ضئيلا جدا ممن فدى نفسه بعرشه.

وفي التاريخ صور بشعة كثيرة من قرابين العروش التي كان يفتدي الملوك عروشهم بها اولاً، وبأنفسهم أخيراً [ اذا لم يكن بد من الفداء بالنفس ].

وعلى مثل هذه النسبة من كثرة التضحية بالنفس في سبيل التاج وندرة التضحية بالتاج في سبيل النفس، كان الفرق بين قيمتها المعنوية فيما يتواضع عليه الناس من القيم المعنوية للاشياء. وذلك هو سر ما تستأثر به الحادثة النادرة، من حوادث السخاء بالعرش من اهتمام الناس، ولغط الاندية، وقالة الجماهير. وهو سر ما تستثير من نهم المتطفلين الى الاشتباك بألوان النقاش ومختلف التحاليل والتعاليل. ولا يروى التاريخ حادثة سلطان يتنازل عن عرشه، ثم لا يحتلف عليه الناس، فمن مصوّب ومخطيء، وعاذر وعاذل، [ فقوم له وآخرون عليه ].

الا الحسن بن علي عليه السلام .

فقد خرج عن سلطان ملكه، وضحّى بامكانياته الدنيوية كلها، في سبيل مبدئه، فما شك انسان قط في نيته واخلاصه واستهدافه المصلحة، وسموّ تضحيته في الله. وسمي عامه « عام الجماعة » اشعارا بالاجماع على موافقته والاخذ برأيه - عمليا - .

وتلك هي آية عظمته في التاريخ.

وآية مقامه المكين من قلوب المسلمين.

وآية سلطانه الروحي الذي لا يضيره نزع الصولجان.

وشكا بعضهم عزوفه - بهذه التضحية - عن معركة السلاح وكان من هؤلاء أفراد من كبار

شيعته، ولكن أحدا ممن شكا ذلك بدوافعه الزمنية،

لم يشك قط في صحة ما أتاه الامام بدوافعه الدينية، من صلاح الامة، وحقق دمائها، والانتصار لاهدافها.

وسترى فيما تقرأه قريبا - في الفصل الاتي - أن العاتين لم ينصفوا الحسن فيما شكوه منه، أو عتبا به عليه، وان الحل الذي اتخذه الحسن للخروج من مشاكله الاخيرة، كان هو المخرج الوحيد لظرفه الخاص.

ولم يكن الحسن بن علي عليه السلام ، حين قرر النزول الى اصعب التضحيات ألما في النفس، وأفضلهما أثرا في الدين، واقلهما حدوثا في التاريخ، وأكبرهما قيمة في عرف الناس، ماثرا لشبهة، أو مجالا لنقد، أو هدفا لاثام، وأين يجد الاتهام أو الشبهة أو النقد سبيله فيمن يختار من الوجوه أشدها على نفسه. وأنفعها لغيره، وأقربها الى ربه. وهو هو الرياني المعترف به، والمطهر بنص الكتاب عن كل ما يوجب شبهة أو خطأ أو اتهاما.

ومتى كانت الدنيا من حساب الحسن، حتى يطمع بالحياة فيها، وحتى يستأخر على حسابها ما ينتظره - في لقاء ربه - من المقام المحمود، و - في جوار جده وأبويه - من الكرامة، يجونه بها ويزلفونه الى الله تعالى شأنه؟

ومتى كان الحسن بن علي، الرعيد الجبان، حتى يخاف القتل، فيتقيه بالتنازل عن ملكه. ومن أين تسمت الى الحسن بن علي الجبانة يا ترى؟. أمن أبيه اسد الله واسد رسوله، أم من جديه رسول الله صلى الله عليه واله وشيخ البطحاء، أم من عميه سيدي الشهداء العظيمين حمزة وجعفر، أم من اخيه أبي الشهداء، أم من مواقفه المشهورة في مختلف الميادين، يوم الدار ويوم البصرة وفي مظلم ساباط<sup>(1)</sup>، وهو ذلك الرئبال

---

١ - يراجع « الفخري » عن موقف الحسن يوم الدار، و « كتاب الجمل » للمفيد عن موقفه يوم البصرة، و « يعقوبي » عن بسالته في حادثة مظلم ساباط.



الذي « اذا سار سار الموت حيث يسير » على حد تعبير عدوه فيه؟؟؟ [ والفضل ما شهدت به الاعداء ] .

وكانت تضحيته بسلطانه لذاتها، من أروع آيات شجاعته، لو كانوا يشعرون.  
فأين هو الطمع بالحياة، أو الخوف من القتل.  
وليس في موازين الحسن، الا مبادئه التي لا يوازنها في حسابه شيء اخر، فرأى أن يفدي مبادئه بسلطانه ليحفظ كيانها وكرامتها، وليحميها من الايدي العادية التي لا تخاف عاجل عار ولا آجل نار، وتولّى شطر هذه الخطة متساميا على الدنيا لا يتغير ولا ينحرف ولا يجيد، فاذا به المنتصر في صميم الخذلان، والفتاح في صميم الهزيمة، والظافر في صميم الانهيار.  
ورضي لنفسه أن تحيا حياة أهون من آلامها الموت، صيانة لاهدافه من أن تموت، ورضي لنفسه أن تكون بكل وجودها أداة الخير للغير، دون أي استغلال أو استئثار أو احتكار. وهذا بمفرده، قصارى ما يصل اليه أذاذ المصلحين في التاريخ، وقصارى ما تصبو اليه التربية الاسلامية لتحقيق وجهة النظر الاسلامي، في نشر الاصلاح في الناس، وفي تعبئة المبادئ الصحيحة في المجتمع.

وكثير اولئك الذين خدموا مبادئهم، بتحمل النوائب في أنفسهم، الا أنّ أحدا من اولئك لم يبلغ مبلغ الحسن فيما تحمله، من الواثم المختلفة، التي اصطلحت عليه، وصحبته كظله الملازم له حتى ختمت حياته - في نهاية المطاف - بالنكبة الكبرى.  
فكان - من جميع أطرافه - أمثولة الامام الصاعد في مثاليته، والمصلح العظيم الذي اختط للمصلحين، ألم التضحيات للنفس، في سبيل الابقاء على المبدأ.

وقاد الخطوات المقبلة، بما زهد فيه من حظوظ الدنيا العاجلة، فكان زهده في دنياه، وصبره على مثل حياته، وتضحيته بملكه، هو نفسه جهادا في سبيل الله، وانتصارا في خلود المبدأ، وأداته في الخلود.

سرّ الموقف

ولعلنا لم نأت الى الان، بشيء ينقع الغليل، أو يقنع كدليل فيما يرجع الى فهم السرّ الذي تجافى به الحسن عليه السلام، عن الشهادة قتلا ونزل منه الى قبول الصلح عمليا. وهنا نقطة التركيز في قضية الحسن منذ حيكت من حولها الاقاويل الكثر، والنقذات النكر. وليس في ما تتناوله بحوثنا في غضون هذه الدراسة الواسعة الخطوات، موضوع أجدر بالعناية والكشف وبالتحقيق من هذا الموضوع، بماله من الاهمية الذاتية القائمة بنفسه، وبما هو « سر الموقف » الذي لم يوفق لازاحة الستار عنه أحد في التاريخ - مدى ثلاثة عشر قرنا ونيفا -!

ولكي نكون أكثر توفرا على الاخذ باسباب الغرض الذي نهدف اليه من هذا البحث، نبدأ اولا بنقل تصريحات اشهر المؤرخين في الموضوع، ثم نعود - بعد ذلك - الى غرابتنا الدقيقة للظرف القائم ساعة تسليم الحسن، وألى نتائجنا من البحث.

١

### اليقوي في تاريخه:

« وكان معاوية يدس الى عسكر الحسن من يتحدث أن قيس بن سعد قد صالح معاوية وصار معه، ووجه الى عسكر قيس - بعد هزيمة عبيدالله ابن عباس ومن معه - من يتحدث أن الحسن قد صالح معاوية وأجابه، ووجه معاوية الى الحسن المغيرة بن شعبة وعبدالله بن كرز وعبدالرحمن ابن أم الحكم وأتوه وهو بالمدائن، نازل في مضاربه، ثم خرجوا من عنده وهم يقولون ويسمعون الناس: انّ الله

قد حقن باين رسول الله الدماء وسكن الفتنة وأجاب الى الصلح، فاضطرب العسكر، ولم يشكك الناس في صدقهم، فوثبوا بالحسن، فانتهبوا مضاربه وما فيها، فركب الحسن فرسا له ومضى في مظلم ساباط، وقد كمن الجراح ابن سنان الاسدي، فجرحه بمغول<sup>(١)</sup> في فخذه، وقبض على حية الجراح ثم لواها، فدق عنقه، وحمل الحسن الى المدائن، وقد نرف نرفا شديدا، واشتدت به العلة، فافترق عنه الناس. وقدم معاوية العراق فغلب على الامر، والحسن عليل شديد العلة، فلما رأى الحسن ان لا قوة له به، وأن اصحابه قد افترقوا عنه فلم يقوموا له، صالح معاوية ....».

٢

### الطبرى:

« بايع الناس الحسن بن علي عليه السلام بالخلافة، ثم خرج بالناس حتى نزل المدائن، وبعث قيس بن سعد على مقدمته ( كذا ) في اثني عشر الفا وأقبل معاوية في أهل الشام حتى نزل مسكن، فبينما الحسن في المدائن اذ نادى مناد في العسكر: الا ان قيس بن سعد قد قتل فانفروا، فنفروا ونهبوا سرداق الحسن عليه السلام، حتى نازعوه بساطا كان تحته وخرج الحسن حتى نزل المقصورة البيضاء بالمدائن، وكان عم المختار بن ابي عبيد عاملا على المدائن، وكان اسمه سعد بن مسعود، فقال له المختار وهو غلام شاب: هل لك في الغنى والشرف؟، قال: وما ذاك؟، قال: توثق الحسن وتستأمن به الى معاوية، فقال له سعد: عليك لعنة الله!، أثب على ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوثقه، بئس الرجل انت!!.. فلما رأى الحسن تفرق الامر عنه، بعث الى معاوية يطلب الصلح وبعث معاوية اليه عبدالله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس، فقدا على الحسن بالمدائن، فأعطياه ما أراد وصالحاه».

---

١ :- (نصل طويل).

### ابن الاثير في الكامل:

« فلما نزل الحسن المدائن، نادى منادٍ في العسكر: الا ان قيس بن سعد قتل فانفروا، فنفروا بسرايق الحسن ونهبوا متاعه ».

( وساق حديث الطبري المذكور قبله )، ثم قال:

« .. وقيل انما سلم الحسن الامر الى معاوية، لانه لما راسله معاوية في تسليم الخلافة ( كذا )، خطب الناس، فحمد الله واثنى عليه وقال: انا والله ما يثنينا عن أهل الشام شك ولا ندم، وانما كنا نقاتل أهل الشام بالسلامة والصبر، فشيبت السلامة بالعداوة والصبر بالجزع، وكنتم في مسيركم الى صفين، ودينكم امام دنياكم، وأصبحتم اليوم ودينياكم أمام دينكم. الا وقد أصبحتم بين قتيلين قتيل بصفين تبكون له، وقتيل بالنهروان تطلبون بثاره. أما الباقي فخاذل، وأما الباكي فثائر. الا وان معاوية دعانا لامر ليس فيه عز ولا نصفة، فان أردتم الموت رددناه عليه وحاكمناه الى الله عزوجل بظبا السيوف. وان اردتم الحياة قبلناه واخذنا لكم الرضا .. فناده الناس من كل جانب: البقية البقية، وأمض الصلح ».

### ابن ابي الحديد في شرح النهج:

« عن المدائني، قال: ثم وجه عبدالله بن عباس ( كذا ) ومعه قيس بن سعد بن عبادة مقدمة له في اثني عشر الفا الى الشام، وخرج هو يريد المدائن فطعن بساباط وانتهب متاعه، ودخل المدائن وبلغ ذلك معاوية فاشاعه، وجعل اصحاب الحسن الذين وجههم مع عبدالله يتسللون الى معاوية،

الوجوه وأهل البيوتات، فكتب عبدالله بن عباس بذلك الى الحسن عليه السلام، فخطب الناس ووجههم وقال: خالفتم أبي حتى حَكَمَ وهو كاره، ثم دعاكم الى قتال أهل الشام بعد التحكيم، فأبيتم حتى صار الى كرامة الله ثم بايعتموني على أن تسالموا من سالمني وتحاربوا من حاربني، وقد أتاني أن أهل الشرف منكم قد أتوا معاوية وبايعوه، فحسبي منكم لا تعروني من ديني ونفسي. وأرسل عبدالله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وأمه هند بنت أبي سفيان بن حرب الى معاوية يسأله المسألة، واشترط عليه العمل بكتاب الله وسنة نبيه، وان لا يبايع لأحد بعده.»

### المفيد في الارشاد:

« وكتب جماعة من رؤساء القبائل الى معاوية بالسمع والطاعة في السرّ استحثوه على المسير نحوهم، وضمنوا له تسليم الحسن اليه عند دنوّهم من عسكره، أو الفتك به، وبلغ الحسن ذلك، وورد عليه كتاب قيس بن سعد وكان قد أنفذه مع عبيدالله بن العباس عند مسيره من الكوفة، ليلقى معاوية ويرده عن العراق، وجعله أميراً على الجماعة. وقال: ان أصبت فالامير قيس بن سعد. فوصل كتاب قيس بن سعد يخبره أنهم نازلوا معاوية بقرية يقال لها الجنوبية بازاء مسكن، وأن معاوية ارسل الى عبيدالله بن العباس يرغبه في المصير اليه، وضمن له الف الف درهم، يعجل له منها النصف ويعطيه النصف الاخر عند دخوله الى الكوفة. فانسل عبيدالله في الليل الى معسكر معاوية في خاصته، وأصبح الناس قد فقدوا اميرهم فصلى بهم قيس بن سعد ونظر في أمورهم. فازدادت بصيرة الحسن بخذلان القوم له، وفساد نيات المحكمة فيه بما اظهروا من السب والتكفير له واستحلال دمه ونهب امواله، ولم يبق معه من يأمن غوائله الا خاصته من

شيعة أبيه وشيعته، وهم جماعة لا تقوم لاجناد الشام. فكتب اليه معاوية في الهدنة والصلح، وانفذ اليه بكتب أصحابه الذين ضمنوا له فيها الفتك به وتسليمه اليه، فاشترط له على نفسه في اجابته الى صلحه شروطا كثيرة، وعقد له عقودا كان في الوفاء بها مصالح شاملة. فلم يثق به الحسن وعلم باحتياله بذلك، واغتياله، غير أنه لم يجد بدا من اجابته الى ما التمس من ترك الحرب وانفاذ الهدنة، لما كان عليه أصحابه مما وصفناه من ضعف البصائر في حقه والفساد عليه والخلف منهم له، وما انطوى عليه كثير منهم في استحلال دمه، وتسليمه الى خصمه، وما كان من خذلان ابن عمه له، وميله الى عدوه، وميل الجمهور منهم الى العاجلة وزهدهم في الآجلة ..».

أقول:

ثم لا تجد في أكثر الموسوعات التاريخية الاخرى، عرضا يحفل بشيء من التفصيل عن قضية الحسن عليه السلام، يشبه هذه العروض، على ما بينها من تضارب في استعراض الحقائق التاريخية، وعلى ما فيها من نقص في العرض وأختزال في التعبير.

فيرى أحدهم - كما رأيت - ان الذي طلب الصلح هو الحسن، ويرى الاخر أنه معاوية، ويرى بعضهم ان سبب طلبه الصلح أو قبوله اياه هو فتن الشام في المعسكرين [ مسكن والمدائن ]، ثم يختلفون في نوع الفتنة. بينما يرى البعض الاخر ان سبب قبول الصلح من جانب الحسن هو تفرق الناس عنه بعد اصابته ومرضه. ويرى ثالث منهم أن السبب هو نكول الناس عن القتال معه كما يدل عليه جواهرهم على خطبته « بالْبُقِيَّةِ البُقِيَّةِ » وقولهم له صريحا « وأمض الصلح ». ويرى الرابع، ان فرار قائده وخيانة اصحابه واستحلال بعضهم دمه وعدم كفاية الباقين للقتال، هو السبب لقبوله الصلح.

ثم لا يزالون مختلفين في تسمية قائد المقدمة، فيسميه أحدهم عبدالله ابن عباس، ويسميه الثاني قيس بن سعد بن عبادة، ويسميه الثالث عبيدالله



ابن العباس ...

وما انكى النكبة التي تتعرض لها القضية التاريخية، حين يخبط بها مؤرخوها هذا الخبط، ويخلطون حقائقها بموضوعاتها هذا الخلط.

ومرت المصادر الاخرى على هذه القضية، مرورها على القضايا الهامشية في التاريخ، دون أن تستفرها الاحداث الكبرى، التي حفلت بها هذه الحقبة القصيرة من الزمن، التي هي عهد الحسن في الخلافة الاسلامية العامة، وعهد الفصل بين السلطتين الروحية والزمنية، وعهد انقلاب الخلافة الى الملك، وعهد انبثاق الحزبات الطائفية في الاسلام.

ولم يعن مؤرخو قضية الحسن من الصنفين - المفصلين والموجزين - بأكثر من الاشارة الى الظروف المتأزمة التي كان من طبيعتها أن تشفع لدى الحسن بقبول الصلح أو تضرّته اليه، فمن مدعن ساكت لا يبدي رأيا، ومن مصوب عاذر يتزيد الحجج ويعدد المعاذير، ومن ناقد جاهل خفي عليه « سر الموقف » فراح يكشف عن سر نفسه من التعصب الوقح والتحامل المرير. ولم يكن فيما توفر عليه كل من الاصدقاء والناقمين في استعراضهم التاريخي للمآزق التي تعرض لها الحسن عليه السلام، ما يحول بنسقه دون النقد الجارح [ أو قل ] ما يجيب بأسلوبه على السؤال المتأدب، في عزوف الحسن عن « الشهادة » التي كانت - ولا شك - افضل النهايتين، وأجدرهما بالامام الخالد.

وكان الكلام على كشف هذا السرّ لو قدروا عليه هو نفسه الدليل الكاشف عن السبب الجوهرى فيما صار اليه الامام من اختيار الصلح، دون أن يحتاجوا الى جهد اخر في تعداد المخن أو استعراض المآزق الصعاب لان شيئا من ذلك لا يدلّ في عرف الناقمين ولا المستفهمين، على انحصار المخرج بالصلح، ولا يغلق في وجوههم، احتمال ظرف الحسن للشهادة،

كما احتملها ظرف اخيه الحسين، فيما كان قد اصطلح عليه من مضايقات هي في الكثير من ملاحظتها، صورة طبق الاصل عن ظروف أخيه، وقد خرج منها بالشهادة دون الصلح، وكانت آية خلوده في تاريخ الانسانية الثائرة على الظلم.

اذاً، فلماذا لم يفعل الحسن اولاً، ما فعله الحسين اخيراً؟.

أَجْبُرُ - واستغفر الله - وما كان الحسين بأشجع من الحسن جناناً، ولا امضى منه سيفاً، ولا أكثر منه تعرضاً لمهاتب الاهوال. وهما الشقيقان بكل مزاياهما العظيمة، خُلُقاً، ودينياً، وتضحياً في الدين، وشجاعة في الميادين، وابنا أشجع العرب، فأين مكان الجبن منه يا ترى؟.

أم لطمع بالحياة، وحاشا الامام الروحي المعطر التاريخ، أن يؤثر الحياة، على ما ادخره الله له من الكرامة والملك العظيم، في الجنان التي هو سيد شبابها الكريم، والطليلة من ملوكها المتوجين، وما حياة متنازل عن عرشه، حتى تكون مطمعاً للنفوس العظيمة التي شبت مع الجهاد، وترعرعت على التضحيات؟.

أم لانه رضي معاوية لرياسة الاسلام، فسالمه وسلم له، وليس مثل الحسن بالذي يرضى مثل معاوية، وهذه كلماته التي أثرت عنه في شأن معاوية، وكلها صريحة في نسبة البغي اليه، وفي وجوب قتاله، وفي عدم الشك في أمره، وفي كفره اخيراً.

فيقول فيما كتبه اليه أيام البيعة في الكوفة: « ودع البغي واحقن دماء المسلمين، فوالله مالك خير في أن تلقى الله من دمائهم بأكثر مما انت لاقيه به <sup>(١)</sup>! .. ».

ويقول وهو يجيب أحد اصحابه العاتبين عليه بالصلح: « والله لو وجدت انصاراً لقاتلت معاوية ليلي ونهاري <sup>(٢)</sup> ».

---

١ - شرح النهج ( ج ٤ ص ١٢ ).

٢ - احتجاج الطبرسي (١٥١).

ويقول في خطابه التاريخي في المدائن « انا والله ما يثنينا عن أهل الشام شك ولا ندم .. ». ويقول لابي سعيد فيما نقلناه عنه آنفاً: « علة مصالحتي لمعاوية علة مصالحة رسول الله لبي ضمرة وبني أشجع ولاهل مكة، حين انصرف من الحديبية، اولئك كفار بالتنزيل، ومعاوية وأصحابه « كفار » بالتأويل.

إذاً، فما سالم معاوية رضا به، ولا ترك القتال جبناً عن القتال، ولا تجافى عن الشهادة طمعاً بالحياة، ولكنه صالح حين لم يبق في ظرفه احتمال لغير الصلح، وبذلك ينفرد الحسن عن الحسين، اذ كان للحسين مرجان ميسران من ظرفه - الشهادة والصلح - ولن يتأخر افضل الناس عن افضل الوسيلتين، اما الحسن فقد اغلق في وجهه طريق الشهادة، ولم يبق أمامه الا باب واحد لا مندوحة له ومن ولوجه.

وأقول ذلك وانا واثق بما أقول.

وقد يبدو مستغرباً قولي [ أغلق في وجهه طريق الشهادة ]، وهل شهادة المؤمن الذي نزل لله عن حقه في حياته، الا أن يقتحم الميدان مستقتلاً في سبيل الله، تاركاً ما في الدنيا للدنيا، وبائعاً لله نفسه تتناشه السيوف، وتنهل من دمه الاسنة والرماح، فاذا هو الشهيد الخالد. وكيف يغلق مثل هذا على مجاهدٍ له من ميدانه متسع للجهاد؟. وللحسن ميدانه الذي يواجه به العدو في « مسكن »، فلماذا لم يخفّ اليه؟. ولم لم نسمع أنه وصله أو بارز العدو فيه، أو اقتحمه اقتحاماً الموت، يوم ضاقت به الدنيا، فسدت في وجهه كل باب الا باباً واحداً؟. وانه لو فعل ذلك فبرز الى ميدانه مستميتاً، لاستمات بين يديه عامة شيعته المخلصين لاهدافه، فانما كانوا ينتظرون منه كلمته الاخيرة لخوض غمرات الموت.

نعم، ومن هنا كان مهبّ الرياح التي اجتاحت قضية الحسن بين قضايا أهل البيت عليهم السلام، ومن هنا جاءت الشبهات التي نسجت هيكل المشكلة التاريخية التي لغا حولها اللاغون ما شاء لهم اللغو، فزادوا

الواقع تعقيداً وابتعاداً به عن فهم الناس.

ثم كان من طبيعة هذا اللغو - أبعد ما يكون عن التغلغل في الصميم من تسلسل الحوادث - أن يرتجل الاحكام، وأن يتناول قبل كل شيء سياسة الحسن فينبزها بالضعف، ويتناول عليها بالنقد غير مكترث ولا مرتاب.

وسنرى بعد البحث، أيّ هاتيك الآراء مما اختاره الحسن أو مما افترضه الناقدون، كان أقرب الى الصواب، وانفذ الى صميم السياسة.

وما كان الحسن في عظمته بالرجل الذي تستثار حوله الشبه، ولا بالزعيم الذي يسهل على ناقده أن يجد المنفذ الى نقده والمأخذ عليه.

واذ قد انتهينا الآن عامدين، الى مواجهة المشكلة في صميمها، وبما حيك حولها من نقدرات ونقمت، فمن الخير أن نسبق الكلام على حلها، باستحضار حقائق ثلاث، هنّ هنا أصابع البحث التي تمتد بتدرّج رقيق الى كشف الغطاء عن السرّ، فاذا الموضوع كله وضح بعد تعقيد، وعذر بعد نقمة، وتعديل بعد تجريح.

الاولى في بيان معنى الشهادة.

والثانية في رسم صورة مصغرة عن الواقع الذي حاق بالحسن في لحظاته الاخيرة في « المدائن ».

والثالثة في خطة معاوية تجاه أهداف الحسن عليه السلام.

وسيجرنا البحث الى التلميح بحقائق تقدم عرضها في أطوار دراستنا السابقة في الكتاب، ولكن الحرص على استيفاء ما يجب أن يقال هنا، هو الذي سوّغ لنا هذا التجاوز فرأيناه جائزاً.

١ - الشهادة في الله:

وهي بمعناها الذي يصنع الحياة، تضحية النفس لآحياء معروف او اماتة منكر.  
وليس منها التضحية لغاية ليست من سبل الله، ولا التضحية في ميدان ليس من ميادين الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر.

فلو قتل كافر مسلماً في ساحة جهاد، كان المسلم شهيداً.

ولو قتل باغ مسلماً في ميدان دفاع كان المسلم شهيداً.

اما لو قتل مسلم مسلماً في نزاع شخصي، أو قتله انتصاراً لمبدأ ديني صحيح، فلا شهادة ولا  
مجادة، ذلك لان الكرامة التي تواضع عليها تاريخ الانسانية للشهيد، هي أجرة تضحيته بروحه في  
سبيل المصلحة العامة فلا الحوادث الشخصية، ولا التضحيات التي تناقض المصلحة في خط  
مستقيم، مما يدخل في معنى الشهادة.

وقتلة اخرى، أضيع دماً، وأبعد عن « الشهادة » معنى واسماً، هي ميتة رئيس يثور به أتباعه  
وذوو الحق في أمره، فيلقونه ارضاً. والمجموع في كل مجتمع هو مصدر السلطات لكل من يتولى  
شيئاً من أموره باسمه، وكانت هذه هي القاعدة التي بنيت عليها السلطات الجماعية في الاسلام،  
وعلى هذه القاعدة قال المسلم الاول لعمر بن الخطاب: « لو وجدنا فيك اعوجاجاً لقومناه  
بسيوفنا ».

وانما كانت هذه القتلة أضيع دماً، وأبعد عن الشهادة اسماً، لان الايدي الصديقة التي اجتمعت  
على اراقه هذا الدم، كانت في ثورتها لحقها، وتضافرها الناطق ببلاغة حجتها، أولى عند الناس  
بالعذر .. « ولان الامة التي ولّته هي التي تقيم عليه الحدود » - على حد تعبير القفال الشافعي  
.-

فعثمان - مثلاً - الذي كان ثالث ثلاثة من أكبر الشخصيات التاريخية، التي هزّت الارض  
بسلطانها المرهوب، مات مقتولاً بسلاح الثائرين من ذوي الحق في أمره. فلم يستطع التاريخ، ولم  
يوفق اصدقائه في التاريخ،

أن يسجلوا له « الشهادة » كما تقتضيها كلمة « شهيد ». أما ذلك العبد الاسود الفقير، الذي لم يكن له من الاثر في الحياة، ما يملأ الشعور أو يشغل الذاكرة [ جون مولى أبي ذر الغفاري ]، فقد أرغم التاريخ على تقديسه، لانه قتل في سبيل الله فكان « الشهيد » بكل ما في الكلمة من معنى. اذاً، فليس من شروط الشهادة ولا من لوازم كرامتها، أن لا تكون الا في العظيم، وليس من شروط العظيم اذا قتل أيّ قتلة كانت، ان يكون شهيداً على كل حال. ولندع الآن هذا التمهيد لنخطو عنه الى الموضوع الثاني، ثم لناخذ منه حاجتنا عند اقتضاء البحث.

## ٢ - صورة مصغرة عن الوضع الشاذ في المدائن:

علمنا مما سبق - وبعض الاعادة ضرورة للبحث - أن خيرة أجناد الحسن كان في الركب الذي سبقه في مقدمته الى « مسكن »، وأن الفصائل التي عسكر بها الحسن في « المدائن » كانت من أضعف الجيوش معنوية، ومن أقربها نزعة الى النفور والقلق والانقسام. وعلمنا أنه فوجئ في أيامه الاول من المدائن - ولما يتلقّى نجاته من معسكراته الاخرى - ببوادر ثلاث، كانت نذر الكارثة على الموقف.

- ١ - أنباء الخيانة الواسعة النطاق في « مسكن ».
- ٢ - الشائعة الاستفزازية التي ناشدت الناس بأن ينفروا، لان قيس بن سعد - وهو القائد الثاني على جيش مسكن - قد قتل!
- ٣ - فتنة الوفد الشامي الذي جاء ليعرض كتب الخونة الكوفيين على الامام، ثم خرج وهو يعلن في المعسكر أن الحسن اجاب الى الصلح!

وفي هذا الجيش - كما قدمنا في الفصل (٨) -، أصحاب الفتن، وأصحاب الطمع بالغنائم، والخورج، وغيرهم، ولم يكن لهؤلاء مرتع أحصب من هذه الفتن التي زرعتها هذه البوادر المؤسفة الثالث.

وجمع الحسن الناس فخطبهم وناشدهم سلامة النية وحسن الصبر، وذكرهم بالحمود من أيامهم في صفتين، ثم نعى عليهم اختلافهم في يومه منهم. وكان أروع ما أفاده الحسن من خطابه هذا، أنه انتزع من الناس اعترافهم على انفسهم بالنكول عن الحرب صريحاً، واستدرجهم الى هذا الاعتراف بما تظاهر به من استشارتهم فيما عرضه عليه معاوية، فقال في آخر خطابه: « الا وان معاوية دعانا لامر ليس فيه عزّ ولا نصفة، فان أردتم الموت رددناه عليه وحاكمناه الى الله عزّ وجل بظبا السيوف، وان أردتم الحياة قبلناه منه وأخذنا لكم الرضا؟ ». فناداه الناس من كل جانب: « البقية البقية وأمض الصلح (١) ».

أقول: وليس في تاريخ قضية الحسن عليه السلام روايتان كثر رواتهما حتى لقد أصبحت من مسلمات هذا التاريخ، كرواية جواب الناس على هذه الخطبة بطلب البقية وامضاء الصلح، ورواية ثورة الناس في المدائن انكاراً للصلح والحاحاً على الحرب!! وليت شعري. فأَيّ الرأيين كان هدف هؤلاء الناس؟.

وهل هذه الا بوادر الانقسام الذي أشرنا اليه آنفاً، بل « الفوضى » التي لن يستقيم معها ميدان حرب، والتي لا تمنع ان يكون المنادون بالصلح من كل جانب هم المنادين بالحرب انفسهم. وما للفوضى ودعوة جهاد وصحبة امام؟! وعلى أيّ، فقد كان هذا أحد الوان معسكر المدائن وأحد ظواهر التلّون في عساكره وتحكّم العناصر المختلفة في مقدراته.

---

١ - ابن خلدون وابن الاثير والبحار وغيرهم - وكنا عرضنا القسم الاول من هذه الخطبة فيما رويناها في تصريحات المؤرخين من هذا الفصل.

ولقد تدل ملامح النداء بالتكفير للحسن عليه السلام من قبل الثائرين عليه من جنوده هناك، أنه كان لسان حال « الخوارج »، وكانت هذه هي لغتهم النابية اذا استشرى غضبهم على أحد من المسلمين أو أئمة المسلمين. وانهم اذ يستغلون هذه اللحظة، أو يبعثونها من مرقدتها، فانما كانوا يقصدون التذرع الى أعظم جريمة في الدم الحرام، وفق مبادئهم الجهنمية التي طعن بها أحدهم الامام الحسن في فخذه فشقه حتى بلغ العظم!.

وتدل ملامح النهب والسلب الذي مزق الستار وتناول حتى رداء الحسن ومصلاه، على أنه كان عمل الفريق الآخر الذي سمته المصادر « أصحاب الطمع بالغنائم ». ويدل طغيان الفتنة وسرعة انتشار الاضطرابات في المعسكر على أنه صنيعه « أصحاب الفتن » الذين كان يعج بهم هذا الجيش منذ كان في الكوفة ومنذ انتقل الى المعسكرين تحت لواء الجهاد المقدس!.

وهكذا جمحت الفتنة في المدائن جماعها الذي خرجت به من أعنة المخلصين والمنظمين، وحال الاكثرون بأحداثهم دون قيام الاقلين بواجبهم، ولم يعد لهذا الجيش من الاستقرار ما يستطيع به الثبات، ولا من الاهداف الا الاهداف الطائشة. فان لم يتسن لهم قتال معاوية فليقتلوا الحسن امامهم، وان لم يبلغوا غنائم الحرب من أعدائهم فليبلغوا بالغنائم من نهب أصدقائهم، وان لم يمكنهم الفرار الى معاوية - كما فعل أمثالهم في المعسكر الثاني - فليكتبوا الى معاوية ليحيى هو اليهم!!!

وكان هذا هو ما حفظه التاريخ على هذه المجموعة من الناس، أما ما نسيه التاريخ أو تناساه أو حيل بينه وبين ذكره، فذلك ما لا يعلمه الا الله عز وجل. تُرى، فهل لو وضعنا معاوية مكان الحسن من هذه اللحظة أو من هذا الجيش بما للمعاوية من دهاء وسخاء، أكان يستطيع أن يخرج من مأزقه بأحسن مما خرج به الحسن مضمون السلامة على مبادئه وخططه ومستقبله؟.



ولكي نزداد تحريماً للأسباب التي أغلقت في وجه الحسن طريق الشهادة الكريمة، ننتقل بالقارئ الى الموضوع الثالث من مراحل هذه الجولة الكثيرة الخطوات.

### ٣ - خطة معاوية من أهداف الحسن (ع)

ومات بموت عثمان لقب « الوالي » عن معاوية، ولا نعرف ما كان يجب أن يلقب به بعد ذلك، ولا نوع مسؤوليته في العرف الاسلامي. وقد علمنا أن الخليفين الشرعيين علياً وابنه الحسن عليهما السلام لم يؤلّياها، فليس هو بالوالي، وعلمنا أن الاسلام لا يتسع في تشريعه لخليفين في عصر واحد، فليس هو بالخليفة.

اذاً، فما معاوية بعد عثمان؟.

لا ندري.

نعم، انه شهر السلاح في وجه هذين الخليفين منذ عزل عن ولاية الشام، ورأينا أن التشريع الاسلامي يثبت للقائم بمثل عمله هذا، لقباً نشك أن يكون معاوية رضي به لنفسه، وهذا اللقب هو « الباغي ».

ثرى، فهل كان هو يعرف لنفسه لقباً آخر غير زعامة البغاة؟.

والمظنون أن معاوية في طموحه العتيد، لم يكن بالذي يزعجه أن يظل مجهول اللقب، أو محكوماً في « الشرع » بلقب الباغي، مادام هو في طريقة الى غزو أكبر الالقاب بالقوة، رضي الشرع أو أبى. فهو الملك - بعد ذلك - على لسان سعد بن أبي وقاص، وهو « الخليفة » و

« أمير المؤمنين » على لسان مسلم <sup>(١)</sup> بن عقبة والمغيرة <sup>(٢)</sup> بن شعبة وعمرو <sup>(٣)</sup> بن العاص، وهو المنتعم الدينوي الذي « لم يبق شيء يصيبه الناس من

١ - هو صاحب واقعة الحرة في مدينة الرسول ﷺ يوم أباحها ثلاثاً شر اباحة. وهو هادم الكعبة ( زادها الله شرفاً ) يوم رماها بالمنجنيق. وكان معاوية هو الذي نصح لابنه يزيد، فيما مهد له من الأمور. بأن يولي « مسلماً » هذا. قال له: « ان لك من أهل المدينة ليوماً، فان فعلوا فارمهم بمسلم بن عقبة فانه رجل قد عرفت نصيحته!! ». « يراجع الطبري والبيهقي وابن الاثير ».

٢ - كان المغيرة [ فيما يحدثنا عنه البيهقي في المحاسن والمساوي ] اول من رشي في الاسلام. وكان [ فيما يحدثنا به سائر مؤرخته ] الوسيط في قضية استلحاق زياد - رغم النواميس الاسلامية - . وكان السابق الى ترشيح يزيد بن معاوية للخلافة، وهو الذي يقول في ذلك: « لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة محمد، وفتقت عليهم فتقاً لا يترك أبدأ!! .. » - وكان هو الذي عناه حسان بن ثابت بقوله:

لو ان اللؤم ينسب كان عبداً      قبيح الوجه أعور من ثقيف  
تركته الدين والايمان جهالاً      غداة لقيت صاحبة النصيف  
وراجعت الصبا وذكرت لهواً      من الاحشاء والخصر اللطيف

٣ - نار على علم. اعتركت الدنيا والآخرة على قلبه - على حد تعبير غلامه « وردان » - فقدم الدنيا على الآخرة، وشايح معاوية على أن تكون له مصر طعمة، فلا ظفرت يد البائع وخزيت أمانة المتناع.

روى ابن عبد ربه بسنده الى الحسن البصري قال: « علم معاوية والله ان لم يبايعه عمرو لم يتم له أمر، فقال له: يا عمرو اتبعني. قال: لماذا؟ الآخرة فوالله ما معك آخرة، أم للدنيا فوالله لا كان حتى أكون شريكك فيها. قال: فانت شريكك فيها. قال: فاكتب لي مصر وكورها. فكتب له مصر وكورها. وكتب في آخر الكتاب: وعلى عمرو السمع والطاعة. قال عمرو: واكتب ان السمع والطاعة لا يغيران من شرطه شيئاً. قال معاوية: لا ينظر الى هذا. قال عمرو: حتى تكتب...!! ».

ورضي الصحابي المسن الذي مات في الثامنة والتسعين أن يحتتم هذا العمر المديد على مثل هذه المداورة الخبيثة في الدين، وراح يقول غير مبال: « لولا مصر وولايتها لركبت المنحاة منها فاني أعلم ان علي بن أبي طالب على الحق، وأنا على ضده! ».

اما بواكير حياته فكانت أبعد اثرأ في النكاية بالاسلام ونبي الاسلام

(ص). وهو اذ ذاك أحد السهميين الذين ساهموا في فكرة قتل النبي (ص) ليلة الفراش في مكة. وهو «الابتر» المقصود بقوله تعالى «ان شانك هو الابتر». ثم كان بعد ذلك من المساهمين في التأليب على عثمان، ولم يخرج الى فلسطين حتى نكأ القرحة كما قال هو عن نفسه يوم بلغه مقتل عثمان. والتحق اخيراً بمعاوية على هذه المساومة المفضوحة. ونجا من القتل المحقق في صفين بأشنع وسيلة عرفها التاريخ. ثم كان صاحب الفكرة في رفع المصاحف التي فتن بها المسلمين ونقض بها قتل الاسلام. وحضرته الوفاة فقال لابنه: «اني قد دخلت في أمور لا أدري ما حجتى عند الله فيها». ثم نظر الى ماله فرأى كثرته فقال: «ياليته كان بعراً، ياليتني مت قبل هذا بثلاثين سنة، أصلحت لمعاوية دنياه وأفسدت ديني، أثرت دنياي وتركت آخري، عمي على رشدي حتى حضرني أجلي». وخلف من المال ثلاثمائة الف دينار ذهباً ومليون درهم فضة عدا الضياع. وكان رسول الله (ص) يقول فيه وفي معاوية: «أخما ما اجتمعا الا على غدر». أخرج هذا الحديث كل من الطبراني وابن عساکر، وأخرج أحمد وأبو يعلى في مسنديهما عن أبي برزة قال: «كنا مع النبي (ص) فسمع صوت غناء فقال: انظروا ما هذا. فصعدت فاذا معاوية وعمرو بن العاص يتغنيان فحئت فأخبرت النبي (ص) فقال: اللهم أركسهما في الفتنة ركساً. اللهم دعهما في النار دعاً». وعن تطهير الجنان لابن حجر: «أن عمراً صعد المنبر فوق علي ثم فعل مثله المغيرة بن شعبة، فليل للحسن: اصعد المنبر لترد عليهما، فامتنع الا أن يعطوه عهداً أنهم يصدقونه ان قال حقاً ويكذبونه ان قال باطلاً فأعطوه ذلك، فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: انشدك الله يا عمرو ويا مغيرة، أتعلمان ان رسول الله لعن السائق والقائد أحدهما فلان - يعني معاوية -، قال: بلى، ثم قال: أنشدك الله يا معاوية ويا مغيرة ألم تعلمنا ان النبي لعن عمراً بكل قافية قالها لعنة، فقالا: اللهم بلى، ثم قال: أنشدك الله يا عمرو ويا معاوية ألم تعلمنا ان النبي لعن قوم هذا - يعني المغيرة - قال الحسن فاني احمد الله الذي جعلكم فيمن تبرأ من هذا - يعني علياً -». وكان ابن العاص هذا، هو الذي عناه الصحابي الكريم عمار بن ياسر (رض) بقوله للمجاهدين في صفين: «أتريدون ان تنظروا الى من عادى الله ورسوله وجاهدتهما، وبغى على المسلمين وظاهر المشركين، فلما رأى الله عز وجل يعز دينه ويظهر رسوله صلى الله عليه وسلم، أسلم وهو فيما نرى راهب غير راغب. ثم قبض الله رسوله (ص) فوالله أن زال بعده معروفاً بعداوة المسلم وهوادة المجرم. فاثبتوا له وقتلوه، فانه يطفى نور الله ويظاھر أعداء الله عز وجل!!» (الطبري، ابن أبي الحديد، المسعودي، وغيرهم).

الدنيا الا وقد أصابه « - على حد تعبيره عن نفسه - . ولن يضره بعد اعتراف ابن العاص وابن عقبة وابن شعبة له بالخلافة وامارة المؤمنين، أن يكون التشريع الاسلامي ينكر عليه هذا اللقب، لانه لا يسيع غزو الالقاب الدينية بالقوة، ولا يسيع لقب « الخليفة » على أحد، الا عند قرب الشبه بين صاحبه وبين النبي (ص)، ويصرفه دائماً عن الرجل الذي يكون بينه وبين النبي كما بين دينين.

ولا ندري على التحقيق مبلغ ما كلفت معاوية هذه الالقاب في دينه، يوم غزاها لنفسه، أو يوم غزاها لابنه يزيد، وانه لا عرف الناس بابنه؟!.

ولا ندري مبلغ اهتمام الرجل، بمحاسبة نفسه تجاه الله، فيما كان يجب أن يحاسبها عليه؟. ولكننا علمنا - على ضوء محاولاته الكثيرة في الاخذ والرد -، أنه لم يعن بمحاسبة نفسه قطّ، وعلمنا أن الانانية الطموح كانت تملأ مجاهل نفسه، فتنسيه موقفه الواهن - المفضوح الوهن - الواقف في مهاب الرياح، والمتركز في حقيقته على خيوط العنكبوت، يوم طارت من حوالبه الالقاب كلها.

وعلمنا أن قبلته الطاغية الجاحمة، كانت تأخذ عليه منافذ تفكيره، فتريه من شهادة ابن العاص له بالخلافة، ومن ترشيح المغيرة بن شعبة ابنه يزيد لامارة المؤمنين، مبرراً يردّ به الصريح من شرائط الاسلام. وهل كانت هذه الشهادة أو ذاك الترشيح، الا نبت المساومات الرخيصة على ولاية مصر وولاية الكوفة، كما هو الثابت تاريخياً؟.

ولا عجب من « ابن أبي سفيان » ان يكون كما كان، وهو الاموي الصريح، أو الاموي اللصيق الذي يعمل جاهداً ليكون أموياً صريحاً<sup>(١)</sup>.

---

١ - يراجع الزمخشري في « ربيع الابرار » وابن السائب في « المثالب » وابو الفرج في « الاغاني » وابن السمان في « مثالب بني امية » وجعفر بن محمد الهمداني في « بهجة المستفيد ». ثم ليكن القارئ بعد ذلك عند اختياره في نسبة معاوية الى أي آباءه الاربعة المذكورين هناك باسمائهم.  
اقول: والى ذلك يشير سيد العرب في نهجه بقوله: « وليس الصريح كاللصيق ».

وللأموية والهاشمية تاريخهما الذي يصعد بهما حتى يلتقيا وينزل معهما كلما نزل الزمان. وكان من طبيعة « ردّ الفعل » في النفوس التي شبت مع العنعات القبلية جاهليةً وإسلاماً، والتي قبلت الإسلام مرغمة يوم الفتح، ثم لم تهضم الإسلام - كما يريد الإسلام - أن تكون دائماً عند ذحولها من الضغائن الموروثة، والتراث القديمة العميقة الجروح.

وكان معاوية - بعد الفتح - وعلى عهد النبوة الطالعة بالنور، الطليق « الحافي القدمين » كما يحدثنا هو عن نفسه. أما في الدور الذي تململ معه النفوذ الأموي ليسترجع مكانته في المجتمع، وعلى عهد السياسة الجديدة التي رشحت للشورى عضواً أموياً عتيداً، فلم لا يكون ابن عم عثمان والي الشام القوي المرهوب، الذي يصطنع الأعوان والمؤيدين، ويسترضي الاتباع والجناد والمشاورين، ويتخذ القصور والستور والبوابين، وفي ثروة ولايته ما يسع كل صاحب طمع أو بائع ضمير أو لاحسن قصعة!!.

ولكن كان معاوية في دور النبوة الرعية المخذول العاجز عن الانتصاف لنفسه ولقبيله من القوة التي غلبت على أمره وأمر قبيله، فلم لا يحاسب تلك القوة حسابها العسير في الدور الذي ملك فيه مقاليد القوة بنفسه أو قبيله، ولم لا يعود الى طبيعته فيتحسس بذحوله القديمة من الابناء والاحوة والاصحاب، ويأخذ بثاره من المبادئ والاهداف؟. ولذلك فقد كان من المنتظر المرقوب لمعاوية، أن يشن غاراته المسلحة على عليّ والحسن عليهما السلام في أول فرصة تمكنه من ذلك، وأن يشن معهما حروبه ( الباردة ) الاخرى، التي كانت أطول الحربين أمداً، وأبعدها حرماً، وأفظعهما نكالاً في الإسلام.

ويستدل من كثير كثير من الاعمال الدبلوماسية التي قام بها معاوية في عهده الطويل الامد، أنه كان قد قرر التوفر على حملة واسعة النطاق لتحطيم المبادئ العلوية، أو قل لتحطيم جوهرية الإسلام متمثلة في دعوة

علي وأولاده المطهرين عليه السلام.

ويظهر أنه كان ثمة أربعة أهداف تكمن وراء هذه الحملة.

١ - شلّ الكتلة الشيعية - وهي الكتلة الحرة - والقضاء تدريجياً على كل منتبٍ إلى التشيع وتمزيق جامعتهم.

٢ - خلق الاضطرابات المقصودة في المناطق المنتمية لأهل البيت والمعروفة بتشييعها لهم، ثمّ التنكيل بمؤلاء الآمنين بحجة تسبب الشغب.

٣ - عزل أهل البيت عن العالم الاسلامي، وفرض نسيانهم على المسلمين الا بالذكر السيئ، والحوول - بكل الوسائل - دون تيسر النفوذ لهم، ثم العمل على ابادتهم من طريق الغيلة.

٤ - تشديد حرب الاعصاب.

ولمعاوية في الميدان الاخير جولات ظالمة سيطول حسابها عند الله عزّ وجل كما طال حسابها في التاريخ، وسيجرنا البحث الى عرض نماذج منها عند الكلام على مخالفاته لشروط الصلح، وهو مكانها من الكتاب.

وكان من أبرز هذه الجولات في سبيل مناوآته لعلي وأولاده ولمبادئهم وأهدافهم، أنه فرض لعنهم في جميع البلدان الخاضعة لنفوذه، بما ينطوي تحت مفاد « اللعن » من انكار حقهم، ومنع رواية الحديث في فضلهم، وأخذ الناس بالبراءة منهم فكان - بهذا - أول من فتح باب اللعن في الصحابة، وهي السابقة التي لا يحسده عليها مسلم يغار على دينه، وتوصل الى استنزال الرأي العام على ارادته في هذه الاحدوثة المنكرة « بتدابير محبوكة » تبتعد عن مبادئ الله عزّ وجل، بمقدار ما تلتحم بمبادئ معاوية.

وان من شذوذ أحوال المجتمع، أنه سريع التأثر بالدعاوات الجارفة القوية - مهما كان لوها - ولا سيما اذا كانت مشفوعة بالدليلين من مطامع المال ومطامع الجاه.

وما يدرينا يمّ رضي الناس من معاوية، فلعنوا معه علياً وحسنأ

وحسيناً عليه السلام؟ وما يدرينا بماذا نقم الناس على أهل البيت فنالوا منهم كما شاء معاوية أن ينالوا؟!.

ربما يكون قد أقنعهم بأن علياً وأولاده، هم الذين حاربوا النبي صلى الله عليه وسلم إبان دعوته، وأنهم هم الذين حرموا ما أحلّ الله وأحلّوا ما حرّم الله، وهم الذين أحقوا العهار بالنسب، وهم الذين نقضوا المواثيق وحنثوا بالآيمان، وقتلوا كبار المسلمين صبراً، ودفنوا الأبرياء أحياء، وصلوا الجمعة يوم الاربعاء <sup>(١)</sup>.

وربما يكون قد أطمعهم دون أن يقنعهم، وربما يكون قد أخافهم دون أن يطمعهم، فكان ما أراد « وارتقى بهم الامر في طاعته الى أن جعلوا لعن علي سنّة ينشأ عليها الصغير ويهلك الكبير <sup>(٢)</sup> ». والمرجح أن معاوية هو الذي فضّل تسمية هذه البدعة « بالسنة » فسامها معه المغرورون بزعامته والمأخوذون بطاعته كما أحبّ، وظلّ الناس بعده على بدعته. الى أن ألغاهما عمر بن عبد العزيز - « وأخذ خطيب جامع ( حرّان ) يخطب ثم ختم

١ - يراجع عن هذا مروج الذهب ( ج ٢ ص ٧٢ ) وعن غيره مما ذكر قبله، المصادر التي أشرنا اليها آنفاً عند ذكر بعض هذه الحقائق، والمصادر التي سنذكرها في فصل الوفاء بشروط الصلح فيما يأتي، عند ذكرنا للبعث الآخر.

٢ - مروج الذهب ( ج ٢ ص ٧٢ ).

ولنتذكر هنا، أن علياً عليه السلام سمع قوماً من أصحابه يسبون أهل الشام أيام حرّمهم بصفين، فنهاهم، وقال لهم: « اني اكره لكم أن في القول وأبلغ في العذر، وقتلتم مكان سبكم اياهم: اللهم احقن دماءنا تكونوا سبابين ولكنكم لو وصفتم أعمالهم، وذكرتم حالهم، كان أصوب ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم واهداهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله، ويرعوي عن الغي والعدوان من لهج به ... » - النهج: ( ج ١ ص ٤٢٠ و ٤٢١ ). - وجاء يوماً رسول معاوية الى الحسن عليه السلام وكان فيما قال له: « أسأل الله ان يحفظك ويهلك هؤلاء القوم ». فقال له الحسن: « رفقاً لا تخن من ائمتنك، وحسبك ان تحبني لحب رسول الله (ص) ولاي وامي، ومن الخيانة ان يثق بك قوم وأنت عدو لهم وتدعو عليهم .. ». الملاحم والفتن ( ص ١٤٣ طبع النجف ).

خطبته ولم يقل شيئاً من سب أبي تراب كعادته، فتصايح الناس من كل جانب: ويحك ويحك السنة السنة، تركت السنة! (١)».

ثم كانت « سنة معاوية » هي الاصل التاريخي لتكوين هذه الكلمة تكويناً اصطلاحياً آخر، تناسل مع الاجيال، وتنوسيت معه مناسباته السياسية الاولى.

وانتباهة منصفة في تناسق نفسيات الرجل، تغنيك عن استعراض أمثلة كثيرة من أعماله في هذا السبيل ..

وبعد هذا، فما ظنك بمعاوية لو قدر له الظفر في حربه مع الحسن، وقدر للحسن الشهادة في الحرب؟.

أفكان من سوابق الرجل هذه، ما يدل على أنه سيلزم جانب الاعتدال والقصد، في استغلال انتصاره تجاه فلول الحرب من شيعة الحسن والبقية الباقية من الثابتين على العقيدة والايمان؟ أم أن موجة ابادة ساحقة ستكون هي عنوان علاقاته بهؤلاء، بعد موقفه الصريح من السلالة النبوية نفسها، وبعد أن يكون قد طحن في هذه الحرب أكبر رأس في البيت النبوي العظيم.

ان معاوية سوف لا يتقي بعد ذلك أحداً. وانه سوف لا يتردد سياسياً، ولا يتورع ديناً، من أن يمضي قدماً في تصفية حسابه مع المبدأ الذي أقض مضجعه وأكل قلبه وهزى بكيانه، منذ ولي عليّ الخلافة، بل منذ طلعت الهاشمية بالنور على الدنيا، بل منذ هزمت المنافرة أمية الى الشام.

وما كان معاوية بالذي يعجز عن وضع « تدابير محبوكة » أخرى لعملية محق الشيعة، بعد مقتل الحسن، يحتال بها على المغرورين بزعامته من الجيل الذي شدّ أزره على اصطناع ما أتاه من مخالفات.

---

١ - « الاسلام بين السنة والشيعة » ( ص ٢٥ ).



وهو صاحب تدايير « لعن أهل البيت » وصاحب تدايير « رمي عليّ بدم عثمان »، فلتكن  
ثالثة أثنافيه تداييره في « القضاء على التشيع » مادياً ومعنوياً. وانه لرجل الميدان في تعبئة هذه  
الالوان من التدايير.

وفي جنبات قصوره الشاهقات في الشام، الضمائر المعروضة للبيع والاقلام المفوضة للايجار،  
فلتضع الحديث عن رسول الله ﷺ، وفق الخطط المرسومة، ولتنتهك المبادئ العلوية انتهاكاً  
فتمسخها مسخاً وتزديها ازدياً تنتزع به استحقاقها للبقاء بين الناس، ثم لتخلق منها - وقد خلا  
الجوّ من آل محمد (ص) - ردة اخرى عن الاسلام تتهم بها بناء الاسلام ومهابط تنزيله ومنازل  
وحيه ومصادر تعاليمه أنفسهم، ثم لتشرّع للناس - مع تمادي الوضع والرفع - اسلاماً آخر، هو  
قريحة معاوية - لا ما هتفت به الهاشمية من وحي السماء.

وكان هذا هو الذي عناه الحسن عليه السلام حين قال: « ما تدرون ما عملت، واللّه للذي عملت  
خير لشيعة مما طلعت عليه الشمس ».

وما شيء خيراً مما طلعت عليه الشمس من حفظ العقيدة وتخليد المبدأ.

وكان هو ما عناه - أيضاً - الامام محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (الباقر)  
عليه السلام، حين سُئِلَ عن صلح الحسن (ع) فقال: « انه أعلم بما صنع ولولا ما صنع لكان أمر  
عظيم ».

### النتائج:

وأغلب الظن أن خطوات هذه المراحل الثلاث، بلغت بالقارئ الكريم هدفنا المقصود من  
البحث، قبل ان نعلن عنه صريحاً، وكشفت له بتدرجها الرفيق كثيراً من الغموض الذي هيا جواً  
للنقد الموروث.

ونقول الآن تدليلاً على ما ادعيناه أولاً من انغلاق طريق الشهادة عن الحسن (ع)، الذي كان  
معناه امتناعها هي منه، دون امتناعه هو منها:

ان الحسن لو حاول أن يجيب على حدّة مأزقه التي اصطلحت عليه في لحظة الاخيرة في المدائن، باراقة دمه الطاهر في سبيل الله عزّ وجل انكاراً على البغي الذي صارحه به ستون ألفاً من أجناد الشام، واشاراً للشهادة ومقامها الكريم - لحيل بينه وبين ما يريد، ولكان - بلا ريب - ذلك المقتول الضائع الدم الذي لن يستطيع أصدقاؤه في التاريخ أن يسجلوا له الشهادة كما تقتضيها كلمة « شهيد ».

ذلك لان الظرف المؤسف الذي انتهى اليه طالع المدائن بما عبرت عنه الفوضى الرعناء في صيحاتها الكافرة وفي سلاحها - أيضاً -، وبما كشفت عنه كتب الخونة الكوفيين في موثوقيتهم لمعاوية على الفتك بالحسن - وهو ما وقف عليه الحسن نفسه في رسائلهم -، كل ذلك يفرض علينا الاستسلام للاعتقاد بأن فكرة قوية الانصار من رجالات المعسكر، كانت قد قررت التورط في أعظم جريمة من أمر الامام عليّ، وأنهم كانوا يتحينون الفرص لاقتراف هذه البائقة الكبرى.

ووجدوا من تلاشي النظام في المعسكر، بما انتاشه من الفرع وبما انتابه من الفتن، وبما بلغه من أخبار مسكن، ومن الفوضى « المصطنعة » التي اطلعت رأسها بين جماهيره الهوج - ظرفاً مناسباً لانزال الضربة الحاسمة التي كانت هدف الخوارج فيما أرادوه من جهادهم مع الحسن وكانت غاية « الحزب الاموي » فيما تم عليه الاتفاق بينه وبين معاوية. ولا ننسى أن معاوية نفسه كان قد لوّح للحسن عليّ في رسائله الاولى اليه، بما يشعره التهديد بهذه الخطة العدوّة - من أول الامر - . والا فما معنى قوله هناك: « فاحذر أن تكون منيتك على أيدي رعا من الناس!! ».

وبلغ من دقة الموقف وتوتر الوضع، في لحظات المدائن الاخيرة، أن أيّ حركة من الامام عليّ سواء في سبيل الحرب أو في سبيل الصلح، وفي سبيل الانضمام الى الجبهة في مسكن أو في سبيل العودة الى الكوفة - مثلاً -، لا بد أن تنقلب الى خلاف حادّ، فتمرد واسع، فثورة

مسلحة هوجاء، هي كل ما يتمناه معاوية، ويصوّب له ذهبه وخزائنه.  
ولن يطفئ النائرة يومئذ لو اتقدت جذوتها الا دم الحسن الرّكي.  
وللثورات الجاحمة أحكامها القاسية وتجنّياتها التي لا تبالي في سبيل الوصول الى أهدافها  
بالاشخاص مهما عظمت مكانتهم في النفوس.

أوليس طعنة الحسن في ساباط المدائن دليلاً على ما نقول؟. وهل كانت الا الطعنة التي  
تطوعت الى قتله عن ارادة وعمد؟ وكان قد خرج اذ ذاك من فسطاطه يؤم مقصورة عامله على «  
المدائن» ليتجنب ضوضاء الناس، وليكون هناك أقدر على اتخاذ ما يحتمله الظرف من تدبير.  
وهنا يقول المؤرخون ما لفظه: «وأحدق به طوائف من خاصته وشيعته، ومنعوا عنه من أراده  
». وفي نص آخر: «فأطافوا به ودفعوا الناس عنه» أقول: فمّم كانوا يدفعون الناس عنه؟ ومّم  
منعوا من أراده؟.. أوليس هذا كله صريحاً بأنه أصبح مهدداً على حياته، وأن الذين خرجوا معه  
كمجاهدين يدفعون عنه انكشفوا - بعد قليل - عن أعداء يتدافعون عليه؟؟.

وهل كان انكفاؤه الى مقصورة سعد بن مسعود، الا ليتعد عن المحيط المفتون الذي أصبح  
يستعد لثورة لا يُدرى مدى اندفاعها بالمواقات؟. ورأى بأمر رأسه انسياح فصائله أنفسهم في  
مضاربه نهباً، وفي مقامه المقدس تكفيراً وسباً، ورأى تحاملهم المقصود على ايدائه وتدافعهم العامد  
على العظيم من أمره، فعلم أنهم أصبحوا لا يطيقون رؤيته، وأن ظهوره بشخصه بينهم هو مشار  
تمردهم الخبيث، فانتقل غير بعيد، وكانت انتقالته نفسها احدى وسائله لعلاج الموقف، لو أنه  
وجد للعلاج سبيلاً.

وبديهي أنه لم يكن أحد آخر في الدنيا كلها، أحرص من الحسن نفسه على الفوز في قضيته،  
ولا أكثر عملاً، ولا أشد اهتماماً، ولا أنشط حيوية، ولا أسرع تضحية فيما تستدعيه من  
تضحيات.

وبديهياً أيضاً، أنه لم يكن ليفوته ما لا يفوتنا من رأي، ولا يخطئه ما لا يخطئنا من تديير. ولقد برهنت سائر مراحلها على أنه الرجل الحصيف الذي غالب مشاكله كلها ثم اختار لها أفضل الحلول في حربه وسلمه ومع مراحل جهاده ومعاهدات صلحه، وفي عاصمة ملكه « الكوفة » وعاصمة امامته « المدينة ».

ترى، أفكان من جنون هذه اللحظات في المدائن، مجال للموت الذي يصنع الحياة؟ أم هو المجال الذي لا يصنع الا الموت في الموت أدياً، وهو ما يجب أن تربأ عنه النفوس الكريمة التي لا تموت الا لتحيي بعدها سنة أو تنقذ أمة.

فأين امكان الشهادة للحسن يا ترى؟ ..

ولقد يحز في النفس حتى ليضيق محب الحسن ذرعاً بما يترسمه في ذهنه من معالم الخطوب السود، التي كانت تتدفق بطوفانها الرهيب على هذا الامام الممتحن في أخرج ساعاته وأدق لحظاته.

ربما كان للذهن قابلية التصور أو قابلية الهضم للحوادث التي ترجع الى مصادرها الاعتيادية في الناس، من العداء الشخصي، أو النزاع القبلي، أو الخلاف النظري - كعداء معاوية للحسن، أو خصومة بني أمية للهاشميين، أو خلاف الخوارج على عليّ وأولاده (ع) - . أما الحوادث التي لا مرجع لها الا الطمع الدينيء فانه من آلم ما يتصوره الانسان من شذوذ الناس.

أفتظن ان من الممكن لشيوعي يعتقد امامة الحسن كما يعتقد نبوة النبي، ويعيش في نعمة الحسن كما يعيش في نعمة أبيه، ثم تحدّثه نفسه بالخيانة العظمى في أخرج اللحظات التي تمر بامامه وولي نعمته، وأحوجها الى الاخلاص الصحيح من شيعته؟.

أجل، انها للمؤامرة الدنيئة التي كانت من صميم الواقع الذي دار

حول الحسن عليه السلام، في ابان وجوده في المقصورة البيضاء بالمدائن!! ..  
فانظر الى أي حد كان قد بلغ التفسخ الخلقى في الجيل الذي قدر للحسن أن يتخذ منه  
أجناده الى جهاد عدوه.

قد يكون الفرد بذاته من ذوي الحسب، وقد يكون على انفراده من ذوي السكينة، ولكنه اذا  
انساح بضعفه المتأصل في نفسه مع العاصفة الطارئة، واحتضنته الجماهير المتحمسة من حوله،  
كان جديراً بان تغلب عليه روح الجماعة فلا يشعر الا بشعورها، ولا يفكر الا بفكرها، ولا يعمل  
الا بعملها - ويخالف - عندئذٍ - مشاعره الفطرية مخالفة لا تنفك في أكثر الاحيان عن الندم  
الجراح عند سكون العاصفة وتبدل الاحوال.

وهكذا كان من السورة الجامعة في ضوضاء المدائن يومئذ ما أخضع لتياره حتى الشيعي  
الضعيف، فنسي تشيعه ونسي عنعناته، ونسي حتى المعنويات العربية الساذجة التي تتحلل من  
الدين على اختلاف نزعاته!! ..

فانه ان لم يكن امامك فولي نعمتك، وان لم يكن ولي نعمتك فالكريم الجريح.  
وهذا مثل واحد - حفظه التاريخ - عن شيعيهم، ظنك بخارجيهم وأمويهم وشكاكهم  
وأحمرهم؟.

ومثل واحد حفظه التاريخ، يدل على أمثال كثيرة نسيها التاريخ أو تناساها.

**ووجه آخر:**

هو ما أشار اليه الحسن نفسه في أجوبته لشييعته الذين نقموا عليه الصلح. قال: « ما أردت  
بمصالحتي معاوية الا أن ادفع عنكم القتل <sup>(١)</sup> ». »

---

١ - الدينوري (ص ٣٠٣).

وأثر عنه بهذا المعنى كلمات كثيرة.

وللتوفر على فهم هذه الحقيقة بشيء من التفصيل الذي يخرج بنا الى القناعة بما أجمله الامام

بهذا القول، نقول:

لم يكن النزاع بين الحسن ومعاوية في حقيقته، نزاعاً بين شخصين يتسابقان الى عرش، وانما كان صراعاً بين مبدئين يتنازعان البقاء والخلود. وكان معنى الانتصار في هذا النزاع، خلود المبدأ الذي ينتصر له أحد الخصمين المتنازعين. وكذلك هي حرب المبادئ التي لا تسجل انتصاراتها من طريق السلاح، ولكن من طريق الظفر بثبات العقيدة وخلود المبدأ. وربما ظفر المبدأ بالخلود ولكن تحت ظل اللواء المغلوب ظاهراً.

وانقسم المسلمون يومئذ، على اختلاف رأيهم في المبدئين، الى معسكرين يحمي كل منهما مبدأه، ويتفادى له بكل ما أوتي من حول وقوة.

فكانت العلوية والاموية، وكانت الكوفة والشام.

ونحلت الادوار الاستفزازية التي لعبها معاوية، باسم الثأر لعثمان، معسكر الشام من شيعة علي وأولاده عليه السلام. فكان لابد لهؤلاء أن ينضوا الى معسكرهم في الكوفة، وفي البلاد التي ترجع بأمرها الى الكوفة، غير مروعين ولا مطاردين.

واجتمع - على ذلك - في الكوفة والبصرة والمدائن والحجاز واليمن عامة القائلين بالتشيع

لأهل البيت عليهم السلام.

وخلص الى عاصمة الامام في العراق من الامصار كلها، الثقل الاكبر من اعلام المسلمين، وبقايا السيوف من المهاجرين والانصار. فكانت كوفة علي على عهد الخلافة الهاشمية، مباءة الاسلام، والمركز الذي احتفظ بتراث الرسالة بأمانة وصبر وإيمان.

وكان طبيعياً أن يستجيب لدعوة الحسن، في زحفه للموقعة الفاصلة بين المبدئين، عامة هذه

النخبة المختارة المتبقية في الكوفة بعد وفاة أبيه عليه

السلام، من شيعته وشيعة أبيه وصحابة جده صلى الله عليه وآله وسلم، فاذا هم جميعاً عند مواقعهم من صفوف وحداتهم، في الجيش الذي يستعدّ في « النخيلة ».

ولم يكن في الدنيا كلها، قابلية أخرى لصيانة التراث الاسلامي على وجهه الصحيح، كالقابليات التي لقيها جناح هذا الجيش، بانضواء هذه الكتل الكريمة اليه، وفيها أفراد الاسرة المطهرة من الهاشميين.

واحتضنت وحدات النخيلة مع هؤلاء، أجناساً كثيرة من الناس، أتينا - فيما سبق - على عرض واسع لمختلف عناصرهم وشتى منازلهم ونتائج أعمالهم.

وكان المضيّ في الزحف ضرورة اقتضاها الظرف الطارئ كما أشير اليه آنفاً.

وما هي الا أيام لم تبلغ عدد الاصابع، حتى انتظم المعسكران في « المدائن » و « مسكن » أقسام الجيش كلها، فكان في كل منهما جماعة من الطبقة الممتازة في مسلكها ومعنوياتها واخلاصها، وجماعات أخرى من طبقات مختلفة منوعة.

وجاءت هزيمة عبيد الله بن عباس ومن معه الى معاوية، أشبه بعملية تصفية قد تكون نافعة، لو لم تعزّزها نكبات أخرى من نوعها ومن غير نوعها، ذلك لانها نخلت معسكر مسكن، وهو المعسكر الذي نازل العدو وجهاً لوجه، من الاخلاط التي كانت العضو الفاسد في هذا الجيش.

أما في المدائن فقد كان الحسن وخاصته في سواد من أشباه المهزومين لا يتسنى لهم الوصول الى معاوية فيفرون، ولا يستفزّهم الواجب فيرضخون. وكانوا في المستقبل القريب، أداة الكارثة التاريخية، بما حالوا بين الحسن وبين أهدافه من هذه الحرب، وبما أغلقوا عليه من طريق الشهادة الكريمة، وبما أفسدوا عليه كل شيء من أمره، ( كما مرّ

بيانه قريباً).

ولنفترض الآن أن شيئاً واحداً كان لا يزال تحت متناول الحسن في سبيل الاستمرار على الحرب، أو في سبيل الامتناع على الصلح.

ذلك هو أن يصدر أوامره من حصاره في « المدائن » الى انصاره في « مسكن » مباشرة الحرب، تحت قيادة القائد الجديد « قيس بن سعد بن عبادة الانصاري »، الرجل العظيم الذي نعرف من دراسة ميوله الشخصية، أنه كان يؤثر الحرب حتى ولو صالح الامام<sup>(١)</sup>. واذا كانت ثورة المشاكسين في المدائن، قد حالت دون تكتيب هذا الجيش للقتال، فما كانت لتحول دون ارسال الاوامر الى المخلصين الاوفياء في جيش مسكن بالحرب، ان سراً وان علناً.

ومن المحتمل أن كثيراً من المغلوبين على أمرهم من مجاهدة المدائن المخلصين، كانوا يستطيعون التسلل الى « مسكن » لانجاد القوات المحاربة هناك، فيما لو وجدوا من جانب الحسن استعداداً لهذه الفكرة او تشجيعاً عليها.

ولعل من المحتمل ايضاً ان الامام نفسه كان يستطيع هو ايضاً وبعد تريث غير طويل، ينتظر به خفوت الزوابع الدائرة حوله في المدائن، أن يخفّ الى مسكن حيث النصر الحاسم، أو الشهادة بكل معانيها الكريمة في الله وفي التاريخ.

فلماذا ينزل الى الصلح، وله من هذا التدبير مندوحة عنه؟.

نقول:

ربما كان في مستطاع الحسن اصدار هذه الاوامر في لحظاته الاخيرة في المدائن، وربما لم يكن.

---

١ - يراجع عن هذا ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٦٢ ).



وعلى كل من التقديرين، فما كل مندوحة لوحث بنجاح، يجوز الاخذ بها، ورب تدبير في ظرف هو نفسه مفتاح مآزق صعابٍ لظرفٍ آخر. وهذه هي القاعدة التي يجب الالتفات اليها عند الاخذ بأيّ اقتراح في أيّ من المآزق.

وهنا ايضاً، فهل فكّر مقترح هذا التدبير، في المدة التي كان يمكن أن تستوعبها حرب أربعة آلاف - هم جيش الحسن في مسكن - لستين الفاً هم جيش معاوية أو ثمانية وستين الفاً؟ واستغفر الله، بل حرب مجموعة من جيش تنازل مجموعة من جيش تزيدها خمسة واربعين ضعفاً! [ ارجع الى تحليل النسبة العددية بين الفريقين عسكر مسكن وعسكر الشام في الفصل - ١١ - ]. وهل فكّر مقترح هذه المندوحة، فيما عسى ان يكون موقف الحسن عند انتهاء اللحظات القصيرة من عمر هذه الحرب، وعندما يتفانى المساعير من أنصاره في مسكن.

انه ولا شك الموقف الذي سيضطره - لو بقي حياً - الى التسليم بدون قيد ولا شرط. وانه ولا شك الطالع الجديد الذي كان ينتظره معاوية للاجراءات الحاسمة بين الكوفة والشام، الاجراءات التي لا تعدو الاحتلال العسكري المظفر بويلاته ونقماته التي لا حدّ لفظاعتها في أهل البيت وشيعتهم، وأخلق باحتلال كهذا أن يطوّح بكل أمانى البلاد، وبشعائرها الممتازة، ومبادئها التي قامت على جماجم عشرات الالوف من صفوة الشهداء المجاهدين في الله. ولا اخال أنّ أحداً يفتن الى هذه النتائج المحتمة، ثم لا يحكم بفشل هذه المندوحة المنتقضة على نفسها، وإنّ من أبرز اخطائها انها تنقل الحسن - في أقصر زمان - من خصم مرهوب يملي الشروط على عدوه، الى محارب مغلوبٍ لا مفرّ له من التسليم بدون قيد ولا شرط.

وهذا فيما لو انكشفت الحرب والحسن حيّ يحال بينه وبين

الاشترك فيها.

وأما لو قدر لهذه الحرب القصيرة العمر، أن تجتاح في طاحونتها حتى الحسن لينال الشهادة، وافترضنا أنه كان قد استطاع التسلل الى مسكن والاشترك في القتال - الامر الذي لا ينسجم وسير الحوادث هناك كما عرفت قريباً - فالجواب هو أن الشهادة التي يكون ثمنها امحاء المبدأ امحاءً أبدأ، لا يمكن ان تكون وسيلة نجاح في الله ولا في التاريخ.

وان التاريخ الذي سيناط به ذكر هذه الحرب، بعد شهادة الحسن وذيوها المؤسفة، سيروي للاجيال من شؤون الحسن وحروبه، ما لا يخرج بمفهومه عن معنى « الخروج ». وذلك هو ما أردنا التلميح اليه في كلامنا على « خطة معاوية تجاه أهداف الحسن » من هذا الفصل.

ولكي نزيد هذا الاجمال توضيحاً نقول:

علمنا مما تقدم، أن الصفوة من حملة الكتاب، والبقية من الصحابة الابرار، والنخبة المختارة من الشيعة الاوفياء، كانوا قد اجتمعوا للحسن عليه السلام فيمن دلف به الى معاوية في زحفه هذا. ولا نعرف أن احداً من هذا الطراز تخلف مختاراً عن تلبية الحسن فيما دعا اليه من الجهاد.

فكان الموقف في هذه اللحظة المبدئية الدقيقة بين الحسن ومعاوية، أشبه بالموقف الآنف بين أبيهما رسول الله (ص) وأبي سفيان بن حرب يوم كان يبرز الايمان كله للشرك كله.

وعلمنا مما تقدم ايضاً أنه لم يكن في الدنيا كلها مجموعة اخرى تؤمن على الثقل الاكبر من نواميس الاسلام، والمبادئ المثالية الصحيحة على وجهها الصحيح، مثل هذه المجموعة التي اجتمعت للحسن في هذا الزحف.

فكان معنى تنفيذ فكرة الحرب، والتورط بهذه الزمرة في القتال المستमित الذي لن ينكشف منهم على نافخ ضربة قط، هو التفريط بالثقل الاكبر الذي يحملونه ولا يحمله في الدنيا أحد غيرهم.

وكان معنى التفريط به، انقطاع الصلة بين عليّ واولاده الائمة الميامين، وبين الاجيال الآتية الى يوم الدين.

ثم لتعودن قضية الحسن - بعد ذلك - أشبه بقضايا الاشراف العلويين، الذين نهضوا في ظروف مختلفة من أيام الحكم الاسلامي، يهتفون بالاصلاح، ويحتجون بالرحم الماسة من رسول الله ﷺ، ثم غلبوا على امرهم، فلم يبق من دعوتهم الا اسماءهم في أطواء التاريخ أو في كتب الانساب.

وما يدرينا، فيما لو صُقي الحساب مع آل محمد تصفيته الاموية الاخيرة، فقتل الحسن، وقتل معه جميع أهل بيته، وقتل معهم الصفوة المختارة من عباد الله المخلصين، وانقلب الاسلام أمويًا، ماذا سيكون من ذكريات محمد ﷺ في التاريخ؟. وماذا سيكون من شأن المثاليات التي نفخ الاسلام روحها في الصفوة من رجالاته؟. وهل رجالاته المصطفون الا هذه الاشلاء التي طحنتها سيوف الشام في هذه الحروب؟.

وعلمنا - مما تقدم - مبلغ ما تهتز به أوتار معاوية بن أبي سفيان من العنعنات القبلية والانانيات والترات. فهل لنا - وقد أيسنا من ذكر عليّ وأولاده في أعقاب هذه التصفية الا بالسوء، أن نطمئن الى ذكر محمد ﷺ وذكر تعاليمه ومبادئه الصحيحة بخير؟.

والعدوّ المنتصر هو معاوية بن أبي سفيان، الذي ضاق بذكر الناس لآخي هاشم ( النبي ص ) في كل يوم خمس مرات كما تقتضيه السنة الاسلامية في « الاذان »، حتى قال للمغيرة بن شعبة: « فأى عملٍ يبقى بعد هذا لا أمُّ لك، الا دفنا دفناً<sup>(٦)</sup> !! .. ».

---

١ - مروج الذهب ( ج ٢ ص ٣٤٣ )، وابن أبي الحديد ( ج ٢ ص ٣٥٧ ) « قال مطرف بن المغيرة بن شعبة: وفدت مع أبي المغيرة الى معاوية فكان أبي يأتيه يتحدث عنده، ثم ينصرف الي فيذكر معاوية ويذكر عقله، ويعجب مما يرى منه، اذ جاء ذات ليلة، فأمسك عن العشاء، فرأيته مغتمًا فانتظرته ساعة، وظننت أنه لشيء حدث فينا أو في عملنا، فقلت له: مالي

ورجاله المنتصرون هم: أخوه [ الشرعي؟! ] « زياد ابن ابيه »، والصحابي المسنّ « عمرو بن العاص »، والداهية [ النزيه؟! ] « المغيرة بن شعبة »، وفتح الحرمين!! « مسلم بن عقبة »، وامثال هذه النماذج من الغيارى على روحيات الاسلام!! ..

وفي مجازر ( زياد ) في الكوفة، وفتن ( عمرو ) في صفين ودومة الجندل، ومساعي أول مرتشٍ في الاسلام ( المغيرة بن شعبة ) لتنصيب يزيد للخلافة والحاق زياد للاخوة، ومواقف ( ابن عقبة ) من المدينة والكعبة، كفاية للاطمئنان على الرقم القياسي الذي صعدت اليه غيرة كلٍّ من هؤلاء، على التراث الاسلامي، وعلى مقدسات الاسلام، وعلى مصالح المسلمين.

انهم عملوا ما عملوا، وهم اذ ذاك على مسمع ومشهد، من آل محمد والصفوة الباقية من تلامذة محمد (ص) ومن أشياعهم الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، والواقفين لهم بالمرصاد.

فكيف بهم، وماذا كانوا يعملون، لو أصفرت الدنيا من آل محمد وعباد الله الصالحين؟؟.

ان النتائج الواضحة المستقيمة التي لا عوج في تأويلها، هي أن الامام

---

أراك معتماً منذ الليلة. قال: يا بني اني جئت من أحبث الناس. قلت له: وما ذاك. قال: قلت له وقد خلوت به: انك قد بلغت منك يا امير المؤمنين فلو أظهرت عدلاً وبسطت خيراً، فانك قد كبرت، ولو نظرت الى اخوتك من بني هاشم، فوصلت أرحامهم، فوالله ما عندهم اليوم شيء تخافه، فقال لي: هيهات هيهات، ملك أخو تيم فعدل وفعل ما فعل، فوالله ما عدا ان هلك، فهلك ذكره، الا أن يقول قائل أبو بكر. ثم ملك أخو عدي فاجتهد وشم عشر سنين، فوالله ما عدا ان هلك فهلك ذكره، الا أن يقول قائل عمر، ثم ملك أخونا عثمان فملك رجل لم يكن أحد في مثل نسبه، فعمل ما عمل وعمل به، فوالله ما عدا أن هلك ذكره وذكر ما فعل به. وان أخا هاشم يصرخ به في كل يوم خمس مرات أشهد ان محمداً رسول الله. فأبي عمل يبتى بعد هذا لا ام لك، الا دفنا دفناً».

الحسن عليه السلام لو سخا بنفسه وبشيئته، وفرضنا أنه كان قد استطاع حضور ميدانه في « مسكن  
«، لحكم على نفسه بالموت حتى لا يبقى اسمه الا في كتب الانساب، وعلى مبدئه المقدس  
بالاعدام حتى لا يبقى منه أي أثر بين سمع الارض وبصرها، ولرأيت تاريخه المجيد وتاريخ بيته  
العتيد، أسطورة مشوهة من أبشع الاساطير، يملئها معاوية كما يشتهي، ويشرحها بعده مروان وآل  
مروان كما يشاؤون.

وكان معنى ذلك نهاية تاريخ الروحية الاسلامية، وبداية تاريخ اموي له طابعه المعروف  
وخصائصه الغنية عن البيان.

وفي الحديث الشريف: « لو لم يبق من بني أمية الا عجز درداء لبغت دين الله عوجاً<sup>(١)</sup> ». «  
تري، فهل كان في امكان الحسن غير ما كان؟.  
وان أقل استقراء وتدبر، يثبتان أنها كانت افضل طريقة للتخفيف من عرامة الاجراءات المتوقعة،  
بل كانت الطريقة الوحيدة التي لا ثانية لها.

وحفظ الحسن بها - حين استيقن هذه النتائج كحقائق واقعة - خطوط اتصاله بالاجيال، بل  
خطوط اتصال أبيه وجده عليهما الصلاة والسلام، من طريق الابقاء على شيعته، وأنقذ بذلك  
مبدأه من الابداء المحققة، وصان تاريخه من التشويه والتزوير والمسح والازدراء.  
وانتزع من الخذلان الذي حاق به في دنياه، الانتصار اللامع لروحيته وعقيدته واخراه.  
وهكذا ترك الدنيا ليحفظ الدين.

وذلك هو طابع الامامة في هذه الزمرة المباركة من آل الله.

---

١ - الخرائج والجرائج لسعيد بن هبة الله الراوندي المتوفى سنة ٥٧٣ (ص ٢٢٨).

القسم الثالث

الصلح

دوافع الفريقين للصالح

وما كان بدعاً من محاولات معاوية فيما يهدف اليه، أن يتندر هو الى طلب الصلح<sup>(١)</sup>، فيعطي الحسن كل شرط، ليأخذ عليه شرطاً واحداً هو « الملك ».

وقرر معاوية خطته هذه، في بحران نشاط الفريقين للحرب، وكان في توفره على تنفيذ هذه الخطة، أعنف منه في عمله لتنظيم المعسكرات وتديير شؤون الحرب. ورأى ان ييادئ الحسن بطلب الصلح، فان أجيب اليه فذاك، والا فلينتزعه انتزاعاً، دون أن يلتحم والحسن في قتال. وكان عليه قبل كل شيء، أن يصطنع في سبيل التمهيد الى غايته، ظرفاً من شأنه ان ينبّه خصومه الى تذكر الصلح.

ومن هنا طلعت على معسكرات الحسن عليه السلام، الوان الارجيف، وعمرت سوق الرشوات، وجاء في قائمة وعوده التي خلب بها ألباب كثير من الزعماء أو المتزعمين: رئاسة جيش، وولاية قطر، ومصاهرة على أميرة اموية!! .. وجاء في أرقام رشواته النقدية الف الف [ مليون ]!. واستعمل في سبيل هذه الفكرة كل قواه وكل مواهبه وكل تجاربه، واستجاب له كثير من باعة الضمائر الذين كانوا لا يفارقون الحسن ظاهراً فاذا هم عيون معاوية التي ترى، وأصابعه التي تعمل، وعملاؤه الذين لا يدخرون وسعاً في ترويج اهدافه.

---

١ - هذا هو الصحيح كما دل عليه خطاب الحسن فيما استشار به اصحابه في « المدائن » فقال: « ألا وان معاوية دعانا لامر ليس فيه عز ولا نصفة .. »، وكما دلت عليه مصادر أخرى خلافاً لبعض المؤرخين الآخرين، والترجيح لخطاب الحسن عليه السلام.



وكانت الجيوش والاسلحة والحركات السوقية في الزحف الى المعسكرات، هي الاخرى بعض وسائله الى الصلح، ولم يشأ أن يبدأ بهم غاراته على العراق، لانه لن يلتحم مع الحسن بقتال، الا اذا اعيتته الوسائل كلها، والوسائل في عرف معاوية، غير الوسائل في عرف الناس أو في عرف الدين الجديد.

ومن الحق أن نقول: ان وسائله في هذا الميدان، كانت من النوع المحبوك الصنع، الدقيق الاساليب، الموفق كل التوفيق، في سبيل الغرض الذي رمى اليه، من اصطناع الظرف الخاص الذي يذكر عدوه بالصلح.

فاذا باع القائد في جبهة العراق ضميره لمعاوية بالمال، وباع معه أكثر الرؤساء ضمائرهم بالعداات.

واذا أصبح المعسكران في مسكن والمدائن يعجان بالشائعات التي راحت تمطرهما بوابل من الويل والثبور والمخاوف.

واذا أصبح الحسن نفسه لا يتسنى له تنفيذ أوامره في جيشه بما فعلته الارجيف من حوله، بل لا يستطيع الظهور بشخصه أمام الكثرة من جنوده، الا ليغتال بين مضاربه وعلى سواعد أصحابه.

فهل من سبيل الا الصلح؟ ..

انه الظرف الذي استعصى صلاحه بفساد ناسه، ولا تثريب على الحسن من ظرفه اذا فسد، وناسه اذا فشت فيهم الفتنة، وان لانحراف الطبائع حكمه، ولحدائثة الاسلام خاصتها، في القلقين من المسلمين أو في المفروضين على الاسلام فرضاً.

واذا قدر للحسن أن يخسر بخيانة جنوده، أو ببراعة الفتن التي تسلح بها عدوه « معركة الاولى »، فليكن منذ اليوم عند « معركة الثانية » التي لا تنالها خيانة الجنود، ولا يضيرها انحراف الطبائع، ولا تزيدها

دسائس العدو ولا أساليب فتنه البارعة الا مضاءً ونفوذاً وانتصاراً مع الايام.

وتلك هي « الفذلكة » التي أجاد الحسن استغلالها كأحسن ما تكون الاجادة، واستغفل بها معاوية أشد ما يكون في موقفه من الحسن يَقْظَةً ونشاطاً وانتباهاً.

انه لبي طلب معاوية للصلح، ولكنه لم يلبه الا ليركسه في شروط لا يسع رجالاً كمعاوية الا أن يجهر في غده القريب بنقضها شرطاً شرطاً. ثم لا يسع الناس - اذا هو فعل ذلك - الا ان يجاهره السخط والانكار، فاذا بالصلح نواة السخط الممتد مع الاجيال، واذا بهذا السخط نواة الثورات التي تعاونت على تصفية السيطرة الاغتصابية في التاريخ.

وليكن هذا هو التصميم السياسي الذي نزل الحسن من طريقه الى قبول الصلح، ولتكن هذه هي الفذلكة التي استغفل بها معاوية فكانت من أبرز معاني العبقرية المظلومة في الامام المظلوم.

وأَيُّ غضاضة على الحسن - بعد هذا - اذا هو وقّع الصلح وفق الخطط المرسومة.

وان له من حراجه ميدانه الاول، ومن الامل بنتائج ميدانه الثاني ما يزين له حديث الصلح، فضلاً عما يستأثر به هذا الحديث من ظاهرة الاصلاح في الامة، وما يتفق معه من حقن الدماء وصيانة المقدسات، وتحقيق وجهة النظر الاسلامي.

وكانت اشهراً لم تناهز عدد الاصابع العشر، ولكنها ناهزت عدد النجوم هزاهز وزعازع، وكانت قطعة من الزمن يتجه اليها القلب بكل ما يملكه من حبّ واعجاب، فاحت بروائح النبوة، وتجلت فيها مزايا الامامة الصادقة، وتكشفت على قلتها وقصر مدتها عن حقائق كثير كثير من

الناس هنا وهناك. وهي الأشهر التي ختمت أعمالها بأفضل خواتيم الأعمال في الإصلاح، ووصلت بخاتمها الفضلى مصلحة الدنيا بمصلحة السماء.

وإذا بالحسن بن علي، هو ذلك المصلح الأكبر، الذي بشر به جده رسول الله ﷺ في الحديث الذي سبق ذكره: « ان ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ».

وان الله سبحانه عود أهل هذا البيت أن يحفظ لهم الشرف في أعلى مراتبه وفي مختلف ميادينه، فان لم يكن بالانتصار بالسلاح، فليكن بالشهادة الكريمة في الله وفي التاريخ. وان لم يكن بهذا ولا ذاك فليكن بالإصلاح وجمع الكلمة وتوحيد أهل التوحيد. وكفى بالإصلاح شرفاً وكفى ببقاء الشرف انتصاراً. وبقاء الشرف ضمان لبقاء العزة. والعزة حافز دائب يدفع إلى الحياة ويقوم على السيادة.

ومن السهل ان نفهم دوافع الحسن الى الصلح مما ذكرنا. أما دوافع معاوية التي اندلف بها من جانبه الى طلب الصلح، فقد كانت من نوع آخر لا يرجع في جوهره الى العجز عن القتال، ولا ينظر في واقعه الى وجهة نظر دين أو اصلاح أو حقن دماء، فلا الإصلاح ولا حقن الدماء بالذي يعنى به معاوية فينزل له عن مطامعه في الفتح. وفي غاراته على المدينة ومكة واليمن، ومواقفه الجريئة بصفين، ما يزيدنا بصيرةً في معرفة الرجل وان قلّ عارفوه. إذاً، فليكن طموحاً نفعياً خالصاً، هو الاشبه بتاريخ معاوية الذي جاء تاريخه أشبه باسطورة. انه حُيِّل اليه بأن تنازل الحسن له عن الحكم، سيكون معناه في الرأي العام، تنازله عن « الخلافة ». وظن أنه سيصبح - على هذا -

« الخليفة الشرعي في المسلمين <sup>(١)</sup> ». »

وكان الحلم اللذيذ الذي استرخص في سبيله كل غال، وخفي عليه أن الاسلام أعز جانباً من أن يهضم الاساليب الهوج، أو يعطي اقليده للطلاق وأبناء الطلقاء. هذا، ولا ننكر ان يكون لمعاوية بواعث أخرى جعلت منه انساناً آخر ينكر الحرب ويمد يده الى الصلح ويوقع الشروط ويحلف الايمان ويؤكد المواثيق. ولكننا - اذ نتحرى بواعثه الاخرى - لا نزول عن الاعتقاد بأن الحلم اللذيذ الذي ذكرنا، كان أكبر دوافعه وأشد بواعثه.

وفيما يلي قائمة مناسبات، تصلح لان تكون بعض دوافعه الى الصلح:

١ - انه كان يرى أن الحسن بن علي عليه السلام، هو صاحب الحق في الامر، ولا سبيل الى اقتناص « الامر » الا من طريق اسكات الحسن - ولو ظاهراً -، ولا سبيل الى اسكاته الا بالصلح.

اما رأيه بأولوية الحسن بالامر، فقد جاء صريحاً في كتاب اليه قبيل زحفهما للصرع في مسكن، بقوله له: « انك أولى بهذا الامر وأحق به ». وجاء صريحاً فيما قاله لابنه يزيد على ذكر أهل

---

١ - وللحسن البصري كلمته الذهبية في هذا الموضوع [ انتظرها فيما تقرأه عن « معاوية والخلافة » في الفصل ١٧ ]. وأخرج أحمد في مسنده وأبو يعلى والترمذي وابن حبان وأبو داود والحاكم قوله صلى الله عليه وآله: « الخلافة بعدي ثلاثون ثم ملك بعد ذلك » ولفظ ابي نعيم في الفتن والبيهقي في الدلائل وغيرهما: « ثم تكون ملكاً عضواً ». والحديث عند جماعة أهل السنة صحيح على شرطهم، وقال قائلهم فيما علق عليه: « انتهت الثلاثون سنة بعده صلى الله عليه وآله ) وسلم بخلافة الحسن بن علي عليه السلام ». وأخرج أبو سعيد عن عبد الرحمن بن أبزي عن عمر أنه قال: « هذا الامر في أهل بدر ما بقي منهم أحد، ثم في أهل احد ما بقي منهم أحد، وفي كذا وكذا، وليس فيها لطيق ولا لولد طليق ولا لمسلمة الفتحة شيء ». »

أقول: أما بيعته التي أخذها على الناس بأساليبها المعروفة، فلن تجعل غير الجائز جائزاً.

البيت: « يا بني ان الحق حقهم <sup>(١)</sup>»، وفيما كتبه الى زياد ابن ابيه حيث يقول له على ذكر الحسن عليه السلام: « وأما تسلطه عليك بالامر فحق للحسن أن يتسلط <sup>(٢)</sup>». «

وكذلك رأيناه يستفتي الامام الحسن، فيما يعرض له من معضلات كمن يعترف بامامته <sup>(٣)</sup>. ويعترف للحسن بأنه « سيد المسلمين <sup>(٤)</sup>». وهل سيد المسلمين الا امامهم؟.

٢ - انه كان - على كثرة الوسائل الطيبة لامره - شديد التوجس من نتائج حربه مع الحسن، ولم يكن كتوماً ( كما يدّعي لنفسه ) يوم قال في وصف خصومه العراقيين: « فوالله ما ذكرت عيونهم تحت المغافر بصفين الا ليس على عقلي <sup>(٥)</sup>»، ويوم قال فيهم « ما لهم غضبهم الله بشر، ما قلوبهم الا كقلب رجل واحد <sup>(٦)</sup>»، فكان يرى في الجنوح الى الصلح، مفراً من منازل هؤلاء ومواجهة عيونهم تحت المغافر!!.

٣ - انه كان يهاب موقع الحسن ابن رسول الله (ص) في الناس، ومقامه الروحيّ الفريد في العقيدة الاسلامية، فيتقي حربه بالصلح.

وكان يرى من الجائز، أن يقيض الله لمعسكر الشام من يتطوع لتبنيه الناس فيه الى حقيقة أمر الحسن وفضاعة موقفهم منه، الامر الذي من شأنه ان لا يتأخر بمسلمة الجيش في جبهة معاوية عن

---

١ و ٢ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ٥ وص ١٣ وص ٧٣ ).

٣ - وتجذ الشواهد الكثيرة على ذلك فيما أورده اليعقوبي في تاريخه ( ج ٢ ص ٢٠١ وص ٢٠٢ )، وفيما استعرضه ابن كثير في البداية والنهاية ( ج ٨ ص ٤٠ )، وفيما رواه في البحار ( ج ١٠ ص ٩٨ ).

٤ - الامامة والسياسة ( ص ١٥٩ - ١٦٠ ).

٥ - المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٦٧ ) وغيره.

٦ - الطبري ( ج ٦ ص ٣ ).

الانتفاض عليه والنكول عنه، وبالجهش كله عن الاختيار اخيراً.

وكان معاوية لا يزال يتذكر في زحفه على الحسن، حديث النعمان بن جبلة التنوخي معه في « صفين » - وهو اذ ذاك أحد رؤساء جنوده المحاربين -، وقد صارحه بما لم يصارحه بمثله شامي آخر، وسخر منه بما لم يسخر بمثله رعية من سلطان. وما يؤمن معاوية أن يشعر الناس تجاهه - اليوم - شعور ذلك التنوخي المغلوب على أمره - يومئذ.

وكان مما قاله هذا التنوخي لمعاوية في صفين: « واللّه لقد نصحتك على نفسي، وآثرت ملكك على ديني، وتركت لهواك الرشد وأنا أعرفه، وحدثت عن الحق وأنا ابصره، وما وافقت لرشد وأنا أقاتل عن ملك ابن عم رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم وأول مؤمن به ومهاجرٍ معه، ولو اعطيناه ما اعطيناك، لكان أرفأ بالرعية وأجزل في العطية، ولكن قد بذلنا لك الامر، ولا بد من اتمامه كان غياً أو رشداً، وحاشا أن يكون رشداً. وسنقاتل عن تين الغوطة وزيتونها، اذا حرمتنا أثمار الجنة وأثمارها! .. (١) ».

وكان من سياسة معاوية، حبس أهل الشام عن التعرف على أحد من كبراء المسلمين - خارج الشام - لئلا يكون لهم من ذلك منفذ الى انكاره أو الانقسام عليه. ولذلك فلا نعرف كيف تسنى لهذا الشامي معرفة ابن عم رسول الله (ص) ومعرفة سبقه الى الايمان ورأفته بالناس وكرمه في العطاء وأولويته بالامر.

وحرى معاوية على تجهيل أهل الشام بأعلام الاسلام الى آخر عهده، وكانت سياسته هذه، هي أداته في التجمعات التي ساقها لحروب صفين أولاً، ولحرب الحسن بن علي في مسكن أخيراً. وتجد ظاهرة هذه السياسة - بما فيها من اعلان عن ضعف

---

١ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٥ ص ٢١٦ ).

صاحبها - فيما قاله معاوية ذات يوم لعمر بن العاص وقد تحدّى الحسن بن علي عليه السلام ، فردّ عليه الحسن بحدياه البليغة التي لم يسلم منها المحرّض عليها - ايضاً - ، فقال معاوية لعمر بن: « واللّه ما أردت الا هتكى، ما كان أهل الشام يرون أنّ أحداً مثلي حتى سمعوا من الحسن ما سمعوا <sup>(١)</sup> ». »

٤ - وكان من الرشاقة السياسية التي لا يخطئها معاوية في سبيل طموحه الاناني الانادراً، أن يدعو الى « الصلح » فيلح عليه ويشهد على دعوته هذه أكبر عدد ممكن من الناس في القطرين - الشام والعراق - وفي سائر الآفاق التي يصلها صوته من بلاد الاسلام. ثم هو لا يقصد من وراء هذه الدعوة - على ظاهرهما - الا التمهيد لغده القريب الذي ستتكشف عنه نتائج الحرب بينه وبين الحسن. وكان أحد الوجهين

---

١ - المحاسن والمساوي للبيهقي ( ج ١ ص ٦٤ ).

وفي القصص التاريخي نوادر كثيرة عن جهل أهل الشام بأعلام الاسلام فمن ذلك أن أحدهم سأل رجلاً من زعمائهم وذوي الرأي والعقل فيهم: « من أبو تراب الذي يلعبه الامام - يعني معاوية! - على المنبر؟ » قال: « أراه لصاً من لصوص الفتن!!! ». وسأل شامي صديقاً له وقد سمعه يصلي على محمد (ص): « ما تقول في محمد هذا، أربنا هو؟ ». ولما فتح عبد الله بن علي الشام سنة ١٣٢ هجري وجه الى أبي العباس السفاح أشياخاً من أهل الشام من أرباب النعم والرئاسة، فحلفوا لابي العباس أنهم ما علموا لرسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم قرابة ولا أهل بيت يرثونه غير بني أمية، حتى وليتم الخلافة...!!! « يراجع عنه مروج الذهب على هامش الجزء السادس من الكامل لابن الاثير ( ص ١٠٧ و ١٠٨ و ١٠٩ ). »

أقول: وهذا يدل على أن عامة الملوك الامويين نحجوا على سياسة معاوية في تجهيل الناس بعظمائهم ولا سيما بأهل البيت عليهم السلام ومنع نفوذ أسمائهم الى الشام. ويدل - ايضاً - على مبلغ عناية أولئك الشاميين باسلاميتهم. والمظنون أن الشام - على العهد الاموي - كانت لا تزال تزخر بأكثرية غير مسلمة من بقايا أهلها الاصليين - الروم والآراميين - . ولا نعهد غير قضية الفتح عملاً جدياً آخر كان من شأنه أن يغير القدم عن قدمه، ولا نعهد تصريحاً تاريخياً ينقض علينا هذا الظن.

المحتملين، أن يدال للشام من الكوفة وأن تقضي الحرب وذيوها على الحسن والحسين وعلى من اليهما من أهل بيتهما وشيعتهما. ولا تدبير - يومئذ - للعدر من هذه البائقة الكبرى أروع من أن يلقي معاوية مسؤوليتها على الحسن نفسه، ويقول للناس - غير كاذب - « اني دعوت الحسن للصلح، ولكن الحسن أبى الا الحرب، وكنت اريد له الحياة، ولكنه أراد لي القتل، وأردت حقن الدماء، ولكنه أراد هلاك الناس بيني وبينه ... ».

ولمعاوية من هذه اللباقة الرائعة أهدافه التي لا تتأخر به عن تصفية الحساب مع آل محمد (ص) تصفيته الاموية الاخيرة، وهو اذ ذاك المنتصر العادل المتظاهر بالانصاف، الذي يشهد له على انصافه كل من كان قد أشهده - قبل الحرب - على نداءه بالصلح. أما الحسن عليه السلام، فلم يكن الرجل الذي تفوته الرشاقة السياسية ولا الاساليب الدقيقة التي يبرع فيها عدوه للنكايه به. وانما كان - على كل حال - أكبر من عدوه دهاء، وأبرع منه في استغلال الظروف واقتناص الفرص السانحة التي تجتمع عليها كلمة الله وكلمة المصلحة معاً. فرأى من ظروفه المتداعية، ومن سوء نوايا عدوه فيما أراد من الدعوة الى « الصلح »، ما استدعاه الى الجواب بالايجاب.

ثم لم يكفه أنه قضى بذلك على خطط معاوية وشلها عن التنفيذ، حتى أخذ يضع الخطة الحكيمة من جانبه للقضاء على خصومه باسم الصلح. وسيجيء في الفصول القريبة التوضيح اللائق بالموضوع.



معاهدة الصلح

وروى فريق من المؤرخين، فيهم الطبري وابن الاثير: « أن معاوية أرسل الى الحسن صحيفة بيضاء مختوماً على أسفلها بختمه »، وكتب اليه: « أن اشترط في هذه الصحيفة التي ختمت أسفلها ما شئت، فهو لك <sup>(١)</sup> ».

ثم بتروا الحديث، فلم يذكروا بعد ذلك، ماذا كتب الحسن على صحيفة معاوية. وتتبعنا المصادر التي يُسّر لنا الوقوف عليها، فلم نر فيما عرضته من شروط الحسن عليه السلام، الا النتف الشوارد التي يعترف رواتها بأنها جزء من كل. وسجّل مصدر واحد صورة ذات بدء وختام، فرض أنها [ النص الكامل لمعاهدة الصلح ]، ولكنها جاءت - في كثير من موادّها - منقوذة بروايات أخرى تفضلها سنداً، وتزيدها عدداً.

ولنا لو أردنا الاكتفاء، أن نكتفي - في سبيل التعرّف على محتويات المعاهدة - برواية ( الصحيفة البيضاء )، كما فعل رواتها السابقون، فبتروها اكتفاءً بجمالها عن التفصيل، ذلك لان تنفيذ الصلح على قاعدة « اشترط ما شئت فهو لك » معناه أن الحسن أغرق الصحيفة المختومة في أسفلها، بشتى شروطه التي أرادها، فيما يتصل بمصلحته، أو يهدف الى فائدته، سواء في نفسه أو في أهل بيته أو في شيعته أو في أهدافه، ولا شيء يحتمل غير ذلك.

وإذا قدّر لنا - اليوم - أن لا نعرف تلك الشروط بمفرداتها، فلنعرف أنها كانت من السعة والسماحة والجنوح الى الحسن، بحيث صححت ما يكون من الفقرات المنقولة عن المعاهدة أقرب الى صالح الحسن،

---

١ - الطبري ( ج ٦ ص ٩٣ ) وابن الاثير ( ج ٣ ص ١٦٢ ).

ورجّحته على ما يكون منها في صالح خصومه، كنتيجة قطعية لحرية الحسن عليه السلام في أن يكتب من الشروط ما يشاء.

ورأينا بدورنا، وقد أخطأنا التوفيق عن تعرّف ما كتبه الحسن هناك، أن ننسق - هنا - الفقرات المنشورة في مختلف المصادر من شروط الحسن على معاوية في الصلح، وأن نؤلف من مجموع هذا الشتات صورة تحتفل بالاصح الأهم، مما حملته الروايات الكثيرة عن هذه المعاهدة، فوضعنا الصورة في مواد، وأضفنا كل فقرة من الفقرات الى المادة التي تناسبها، لتكون - مع هذه العناية في الاختيار والتسجيل - أقرب الى واقعها الذي وقعت عليه.

واليك هي

### صورة المعاهدة التي وقعها الفريقان

المادة الاولى:

تسليم الامر الى معاوية، على أن يعمل بكتاب الله وبسنة رسوله <sup>(١)</sup>  
صلى الله عليه وآله وسلم، وبسيرة الخلفاء الصالحين <sup>(٢)</sup>.

المادة الثانية:

أن يكون الامر للحسن من بعده <sup>(٣)</sup>، فان حدث به حدث

---

١ - المدائني - فيما رواه عنه ابن أبي الحديد في شرح النهج - ( ج ٤ ص ٨ ).  
٢ - « فتح الباري » شرح صحيح البخاري - فيما رواه عنه ابن عقيل في النصايح الكافية - ( ص ١٥٦ الطبعة الاولى )، والبحار ( ج ١٠ ص ١١٥ ).  
٣ - تاريخ الخلفاء للسيوطي ( ص ١٩٤ )، وابن كثير ( ج ٨ ص ٤١ )، والاصابة ( ج ٢ ص ١٢ و ١٣ )، وابن قتيبة ( ص ١٥٠ ) ودائرة المعارف الاسلامية لفريد وجدي ( ج ٣ ص ٤٤٣ الطبعة الثانية ) وغيرهم.

فلأخيه الحسين<sup>(١)</sup>، وليس معاوية أن يعهد به الى احد<sup>(٢)</sup>.

المادة الثالثة:

أن يترك سبَّ أمير المؤمنين والقنوت عليه بالصلاة<sup>(٣)</sup>، وأن لا يذكر علياً الا بخير<sup>(٤)</sup>.

المادة الرابعة:

استثناء ما في بيت المال الكوفة، وهو خمسة آلاف الف فلا يشملها تسليم الامر. وعلى معاوية أن يحمل الى الحسين كل عام الف الف درهم، وأن يفضل بني هاشم في العطاء والصلوات على بني عبد شمس، وأن يفرق في أولاد من قتل مع أمير المؤمنين يوم الجمل وأولاد من قتل معه بصفين الف الف درهم، وأن يجعل ذلك من خراج دار الجرد<sup>(٥)</sup>.

المادة الخامسة:

« على أن الناس آمنون حيث كانوا من أرض الله، في شامهم

---

١ - عمدة الطالب لابن المهنا (ص ٥٢).

٢ - المدائني - فيما يرويه عنه في شرح النهج - (ج ٤ ص ٨)، والبحار (ج ١٠ ص ١١٥)، والفصول المهمة لابن الصباغ وغيرهم.

٣ - أعيان الشيعة (ج ٤ ص ٤٣).

٤ - الاصفهاني في مقاتل الطالبين (ص ٢٦)، وشرح النهج (ج ٤ ص ١٥) وقال غيرهما: « ان الحسن طلب الى معاوية أن لا يشتم علياً، فلم يجبه الى الكف عن شتمه، وأجابه على أن لا يشتم علياً وهو يسمع». قال ابن الاثير: « ثم لم يف به أيضاً».

٥ - تجد هذه النصوص متفرقة في الامامة والسياسة (ص ٢٠٠) والطبري (ج ٦ ص ٩٢) وعلل الشرائع لابن بابويه (ص ٨١) وابن كثير (ج ٨ ص ١٤) وغيرهم.

و (دار الجرد) ولاية بفارس على حدود الاهواز. وجراد أو جراد: هي البلد أو المدينة بالفارسية القديمة والروسية الحديثة، فتكون داراب جرد بمعنى (مدينة داراب).

وعراقهم وحجازهم ويمنهم، وأن يؤمنَ الاسود والاحمر، وان يحتمل معاوية ما يكون من هفواتهم، وأن لا يتبع احداً بما مضى، وأن لا يأخذ أهل العراق باحنة<sup>(١)</sup> .»

« وعلى أمان أصحاب عليّ حيث كانوا، وأن لا ينال أحداً من شيعة علي بمكروه، وأن اصحاب علي وشيعته آمنون على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وأولادهم، وان لا يتعقب عليهم شيئاً، ولا يتعرض لاحد منهم بسوء، ويوصل الى كل ذي حق حقه، وعلى ما أصاب اصحاب عليّ حيث كانوا ..<sup>(٢)</sup> .»

« وعلى أن لا يبغى للحسن بن علي، ولا لاخيه الحسين، ولا لاحد من أهل بيت رسول الله، غائلةً، سراً ولا جهراً، ولا يخيف أحداً منهم، في أفق من الآفاق<sup>(٣)</sup> .»

### الختام:

قال ابن قتيبة: « ثم كتب عبد الله بن عامر - يعني رسول معاوية الى الحسن (ع) - الى معاوية شروط الحسن كما أملاها عليه، فكتب معاوية جميع ذلك بخطه، وختمه بخاتمه، وبذل عليه العهود المؤكدة، والايمان المغلظة، وأشهد على ذلك جميع رؤساء أهل الشام، ووجه به الى عبد الله

١ - المصادر: مقاتل الطالبين (ص ٢٦)، ابن أبي الحديد (ج ٤ ص ١٥)، البحار (ج ١٠ ص ١٠١ و ١١٥)، الدينوري (ص ٢٠٠)، ونقلنا كل فقرة من مصدرها حرفياً.

٢ - يتفق على نقل كل فقرة أو فقرتين أو أكثر، من هذه الفقرات التي تتضمن الامان لاصحاب علي عليه السلام وشيعته، كل من الطبري (ج ٦ ص ٩٧)، وابن الاثير (ج ٣ ص ١٦٦)، وأبي الفرج في المقاتل (ص ٢٦)، وشرح النهج (ج ٤ ص ١٥)، والبحار (ج ١٠ ص ١١٥)، وعلل الشرائع (ص ٨١)، والنصائح الكافية (ص ١٥٦).

٣ - البحار (ج ١٠ ص ١١٥)، والنصائح الكافية (ص ١٥٦ - ط. ل).

ابن عامر، فاوصله الى الحسن <sup>(١)</sup>». «.

وذكر غيره نص الصيغة التي كتبها معاوية في ختام المعاهدة فيما واثق الله عليه من الوفاء بها،  
بما لفظه بحرفه:

« وعلى معاوية بن أبي سفيان بذلك، عهد الله وميثاقه، وما أخذ الله على أحد من خلقه  
بالوفاء، وبما أعطى الله من نفسه <sup>(٢)</sup>».

وكان ذلك في النصف من جمادى الاولى سنة ٤١ - على أصح الروايات -.

---

١ - الامامة والسياسة (ص ٢٠٠).

٢ - البحار (ج ١٠ ص ١١٥).

## دراسة النصوص البارزة في المعاهدة

لتكن صيغة المعاهدة بما لولوت عليه من عناصر موضوعية لها أهميتها في الناحيتين الدينية والسياسية، شاهداً جديداً على ما وفق له واضع بنودها من سمو النظر في الناحيتين جميعاً. ومن الحق ان نعترف للحسن بن علي عليه السلام - على ضوء ما أثر عنه من تدابير ودساتير هي خير ما تتوصل اليه اللباقة الدبلوماسية لمثل ظروفه من زمانه وأهل زمانه - بالقابليات السياسية الرائعة التي لو قدر لها أن تلي الحكم في ظرف غير هذا الظرف، وفي شعب أو بلاد رتيبة بجوافزها ودوافعها، لجاءت بصاحبها على رأس القائمة من السياسيين المحنكين وحكام المسلمين اللامعين. ولن يكون الحرمان يوماً من الايام، ولا الفشل في ميدان من الميادين بدوافعه القائمة على طبيعة الزمان، دليلاً على ضعف أو منفذاً الى نقد، ما دامت الشواهد على بعد النظر وقوة التدبير وسمو الرأي، كثيرة متضاربة تكبر على الريب وتنبو عن النقاش.

وللقابليات الشخصية مضاًؤها الذي لا يعدم مجال العمل، مهما حدّ من تيارها الحرمان أو ثنى من عنانها الفشل. وها هي ذي من لدن هذا الرجل العظيم تستجدّ - منذ الآن - ميدانها البكر، القائم على الفكرة الجديدة القائمة على صيانة حياة أمة بكاملها في حاضرها ومستقبلها، بما تضعه في هذه المعاهدة من خطوط، وبما تستقبل به خصومها من شروط.

وانك لتلمح من بلاغة المعاهدة بموادها الخمس، أن واضعها لم يعالج موضوعه جزافاً، ولم يتناول تفاريق وأجزاء، وانما وضع الفكرة وحدة متماسكة الاجزاء متناسقة الاتجاهات. وتوفر فيها على تحري أقرب الاحتمالات الى التنفيذ عملياً، في سبيل الاحتياط لثبوت حقه الشرعي، وفي



سبيل صيانة مقامه ومقام أخيه، وتيسير شؤون أسرته وحفظهم، واعتصم فيها بالامان لشيئته وشيعة أبيه وانعاش أيتامهم، ليحزبهم بذلك على ثباتهم معه ووفائهم مع أبيه، وليحتفظ بهم أمناً على مبدئه وانصاراً لمخلصين لتمكين مركزه ومركز أخيه، يوم يعود الحق الى نصابه. وسلّم فيها « الأمر » الى معاوية مشروطاً بالعمل على سنة النبي (ص) وسيرة الخلفاء الصالحين، فقلص بذلك من نفوذ عدوه في « الأمر » بما عرضه - من وراء هذا الشرط - للمخالفات التي لا عد لها ولا حدّ لنقمتها، وهو اذ ذاك اعرف الناس بمعاوية وبقابلياته الخلقية تجاه هذا الشرط.

والمعاهدة - بعد - هي الصكّ الذي وقّعه الفريقان ليسجلا على أنفسهما الالتزام بما أعطى كل منها صاحبه وبما أخذ عليه. وهي هنا - على الاكثر - قضية « مادّيّات » محدودة حجّ في تحصيلها أحد الفريقين لقاء « معنويات » لا حدّ لها استأثر بها الفريق الثاني.

فلم يهدف معاوية في صلحه مع الحسن (ع)، الا للاستيلاء على الملك، ولم يرض الحسن بتسليم الملك لمعاوية الا ليصون مبادئه من الانقراض، وليحفظ شيئته من الابداء، وليتأكد السبيل الى استرجاع الحق المغصوب يوم موت معاوية.

ومن سداد الرأي أن لا نفهم مغزى هذه المعاهدة الا على هذا الوجه.

ولكي نتبين صحة هذا التفسير لاهداف الفريقين يوم صلحهما، علينا ان نتحلل هنا في سبيل الكشف عن حقيقة تاريخية لها أهميتها، من التعبد بأقوال المؤرخين وبتصرفاتهم، وأن نرجع توّاً الى التصريحات الشخصية التي فاه بها كل من المتعاقدين أنفسهما، فيما يمت الى عناصر اتفريقيتهما هذه، أو فيما يلقي الضوء على تفسير ما يفتقر الى التفسير منها. ولعلنا سنصل من وراء هذا الاسلوب في طريقة الاستنتاج، الى حل شيء كثير من الرموز التي استعصى حلها على كثير من الاصدقاء في التاريخ.

## ١ - تصريحات الفريقين:

ويكفينا الآن من تصريحات معاوية بعد الصلح، فيما يمتّ الى معاهدته مع الحسن عليه السلام قوله فيما يرويه عنه كثير منهم ابن كثير <sup>(١)</sup>: «رضينا بما ملكاً»، وقوله في التمهيد لهذه المعاهدة - قبل الصلح - فيما كان يرسل به الحسن: «ولك أن لا يستولى عليك بالاساءة ولا تقضى دونك الامور ولا تعصى في أمر <sup>(٢)</sup>».

ويكفينا من تصريحات الحسن (ع) ما قاله أكثر من مرة في سبيل افهام شيعته حيثيات صلحه مع معاوية: «ما تدرون ما فعلت واللّه للذي فعلت خير لشييعتي مما طلعت عليه الشمس». وما قاله مرة أخرى لبشير الهمداني وهو احد رؤساء شيعته في الكوفة: «ما أردت بمصالحتي الا ان أدفع عنكم القتل <sup>(٣)</sup>»، وما قاله في خطابه - بعد الصلح -: «أيها الناس ان اللّه هداكم بأولنا، وحقن دماءكم بآخرنا، وقد سالمت معاوية، وان أدري لعله فتنة ومتاع الى حين <sup>(٤)</sup>».

وليس في شيء من هذه التصريحات ولا في الكثير مما جرى على نسقها، سواء من معاوية أو من الحسن عليه السلام، ما يستدعينا الى الالتواء في فهم العقد القائم بينهما، الذي لم يقصد منه الا الاهداف التي أشرنا اليها آنفاً. فلمعاوية طموحه الى الملك، وللحسن خطته في حماية الشيعة من القتل، وصيانة المبادئ الدينية التي هي خير مما طلعت عليه الشمس، والمسالمة الى حين. ولا بدع - بعد هذا - في تقرير هذه الحقيقة على واقعها، وفي التنبيه الى جنف كثير من المؤرخين فيما حرّفوا من أهداف كل من المتعاقدين، وفيما أساءوا فهمه من نصوصهما. ولقد ترى، ان المعاهدة نفسها

---

١ - في تاريخه (ج ٦ ص ٢٢٠).

٢ - ابن ابي الحديد (ج ٤ ص ١٣).

٣ - الدينوري (ص ٢٠٣).

٤ - اليعقوبي (ج ٢ ص ١٩٢).

وتصريحات المتعاقدين أنفسهما، لم تنبس قط، بذكر بيعة ولا امامة ولا خلافة. فأين اذاً، ما يدعيه غير واحد من هؤلاء المؤرخين وعلى رأسهم ابن قتيبة الدينوري، من أن الحسن بايع معاوية على الامامة!! ..

وقبل الانتقال الى مناقشة هذا الموضوع، أو مناقشة القائلين به نتقدم بتمهيد عابر عن نسبة الخلافة الاسلامية الى معاوية بن أبي سفيان، وامتناع البيعة الشرعية لمثله، فنقول:

### معاوية والخلافة:

لقد مرّ فيما ذكرناه بين أطواء المناسبات الآنفة، أن خلافة رسول الله ﷺ في الاسلام لا ينبغي ان تكون الا في أقرب المسلمين شبيهاً به في سائر مزاياه الفضلى، وانه ليس لطليق ولا لولد طليق ولا لمسلمة الفتح شيء في هذا الامر ( كما قاله عمر )، وأن الخلافة بعد رسول الله ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً ( الحديث كما صححه أهل السنة )، وأن لا امامة الا بالنص والتعيين ( كما عليه الشيعة والمعتزلة )، وأن الغلبة والقوة لا تجعل غير الجائر جائراً، فلا يصح أخذ الخلافة عنوة ولا فرضها على المسلمين قسراً، وأن الذي يكون خليفة النبي (ص) لا يمكن أن ينقاد - لا ظاهراً ولا سراً - الى مناقضته في أحكامه، فيلحق العهار بالنسب ويصلي الجمعة يوم الاربعاء وينقض عهد الله بعد ميثاقه.

ونزيد هنا: أن قادة الرأي في الامة الاسلامية منذ عهد معاوية والى يوم الناس هذا، لم يفهموا من استيلاء معاوية على الامر، معنى الخلافة عن رسول الله (ص) بما في هذا اللفظ من معنى، رغم الدعاوة الاموية النشيطة التي تجنّد لها الخلفاء الاسميون من بني أمية ومن اليهم، زهاء الف شهر، هي مدة حكمهم في الاسلام، أنفقوا فيها الرشوات بسخاء، ووضعوا فيها الاحاديث والاقاصيص وفق الخطط والاهواء، ثم بقي معاوية - مع كل ذلك - ملكاً ذنوبياً وخليفة اسماً لا اقل ولا أكثر.

دخل عليه - بعد أن استقر له الامر - سعد بن أبي وقاص فقال له:

« السلام عليك أيها الملك » فضحك له معاوية وقال: « ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين »، قال: « أتقولها جذلان ضاحكاً، والله ما أحب اني وليتها بما وليتها به <sup>(١)</sup> ». وقال ابن عباس لابي موسى الاشعري في كلام طويل: « وليس في معاوية خصلة تقربه من الخلافة <sup>(٢)</sup> ».

وقال أبو هريرة في سبيل انكاره خلافة معاوية فيما يرويه عن رسول الله (ص): « الخلافة بالمدينة والملك بالشام <sup>(٣)</sup> ».

وسئل سفينة مولى رسول الله ﷺ - فيما أخرجه ابن أبي شيبة - عن استحقاق بني أمية للخلافة، فقال: « كذب بنو الزرقاء بل هم ملوك من شرّ الملوك، وأول الملوك معاوية <sup>(٤)</sup> ». وأنكرت عائشة على معاوية ادعاءه الخلافة وبلغه ذلك، فقال: « عجباً لعائشة تزعم اني في غير ما أنا اهله، وأن الذي أصبحت فيه ليس لي بحق، مالها ولهذا يغفر الله لها <sup>(٥)</sup> ».

وحضر أبو بكر (أخو زياد لامه) مجلس معاوية، فقال له: « حدثنا يا ابا بكر »، فقال [ فيما أخرجه ابن سعيد ]: « اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الخلافة ثلاثون ثم يكون الملك قال عبد الرحمن بن أبي بكر: « وكنت مع أبي فأمر معاوية فوجئ في أفئنا حتى أخرجنا <sup>(٦)</sup> ».

---

١ - ابن الاثير في الكامل ( ج ٣ ص ١٦٣ ) والنصائح الكافية ( ص ١٥٨ ).

٢ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٧ ).

٣ - ابن كثير ( ج ٦ ص ٣٢١ ).

٤ - النصائح الكافية ( ص ١٥٣ - طبع ايران ).

٥ - شرح النهج ( ج ٤ ص ٥ ).

٦ - النصائح الكافية ( ص ١٥٩ - ط. أ ).

وسأل معاوية صعصعة بن صوحان العبدي قائلاً: « أي الخلفاء رأيتموني؟ »، فقال صعصعة: « أنى يكون الخليفة من ملك الناس قهراً ودانهم كبراً، واستولى بأسباب الباطل كذباً ومكراً. أما والله ما لك في يوم بدر مضرب ولا مرمى، ولقد كنت أنت وابوك في العير والنفير، ممن أجلب على رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم. وإنما أنت طليق وابن طليق أطلقكما رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم. فأنى تصلح الخلافة لطلق؟! <sup>(١)</sup> ».

ودخل عليه صديقه المغيرة بن شعبة، ثم انكفأ عنه وهو يقول لابنه: « اني جئت من أحيث الناس!! <sup>(٢)</sup> ».

ولعنه عامله سمرة يوم عزله عن ولاية البصرة، فقال: « لعن الله معاوية والله لو اطعت الله كما أطعته لما عذبني ابداً <sup>(٣)</sup> ».

وقال الحسن البصري: « أربع خصال كُنَّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن الا واحدة لكانت موبقة: انتزاهه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها امرها ( يعني الخلافة ) بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة وذوو الفضيلة، واستخلافه ابنه بعده سكباً خميلاً يلبس الحرير ويضرب بالطنابير، وادعاؤه زياداً وقد قال رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم: الولد للفراش وللعاهر الحجر، وقتله حجراً، ويل له من حجر وأصحاب حجر، ( مرتين ) <sup>(٤)</sup> ».

وأبى المعتزلة بيعة معاوية بعد الصلح، واعتزلوا الحسن ومعاوية جميعاً، وبذلك سموا أنفسهم « المعتزلة » <sup>(٥)</sup>.

١ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٧ ).

٢ - مروج الذهب ( ج ٢ ص ٣٤٢ )، وابن ابي الحديد ( ج ٢ ص ٣٥٧ ).

٣ - ابن الاثير فيما يرويه عنه في النصائح ( ص ٩ ).

٤ - الطبري ( ج ٦ ص ١٥٧ - الطبعة الاولى ).

٥ - كتاب التنبيه والرد على أهل الاهواء والبدع: لمحمد بن أحمد الملطي المتوفى سنة ٣٧٧ هجري ( ص ٢٨ ).

ثم مشى موكب الزمان بتاريخ معاوية، فاذا به المثل الذي يضره فقهاء المذاهب الاربعة،  
للسلطان الجائر (١) ..

واذا به الباغي الذي يجب قتاله برأي أبي حنيفة النعمان بن ثابت (٢).  
فأين الخلافة المزعومة، ياترى؟.

وجاء المعتضد العباسي، فنشر من جديد فعال معاوية وبوائقه الكبرى وما قيل فيه، وما روي  
في شأنه. ودعا المسلمين الى لعنه، في مرسوم ملكي اذيع على الناس سنة ٢٨٤ للهجرة (٣).  
وقال الغزالي بعد ذكره لخلافة الحسن بن علي (ع): «وأفضت الخلافة الى قوم تولوها بغير  
استحقاق (٤)».

وكان أروع ما ذكره به القرن السادس، قول نقيب البصرة فيه: «وما معاوية الا كالدروهم  
الزائف (٥)».

وصرح ابن كثير بنفي الخلافة عن معاوية استناداً الى الحديث، قال: «قد تقدم أن الخلافة  
بعده ثلاثون سنة، ثم تكون ملكاً، وقد انقضت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فأيام  
معاوية أول الملك (٦)».

وقال الدميري المتوفى سنة ٨٠٨ هجري بعد ذكره مدة خلافة الحسن (ع): «وهي تكملة ما  
ذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مدة

---

١ - وذلك في اتفاقهم على جواز تقلد القضاء من السلطان الجائر، استناداً الى عمل الصحابة في تقلدهم القضاء من  
معاوية.

٢ - قال أبو حنيفة: «أندرون لم يبغضنا أهل الشام؟». قالوا: «لا». قال: «لانا نعتقد أن لو حضرنا عسكر علي  
بن أبي طالب كرم الله وجهه، لكننا نعين علياً على معاوية، ونقاتل معاوية لاجل علي، فلذلك لا يجوننا». يراجع  
النصائح الكافية لابن عقيل (ص ٣٦) فيما يرويه عن أبي شكور في كتابه «التمهيد في بيان التوحيد».

٣ - نجد نص المرسوم على طوله في تاريخ الطبري (ج ١١ ص ٣٥٥).

٤ - دائرة معارف القرن العشرين لفريد وحدي (ج ٣ ص ٢٣١).

٥ - ابو جعفر النقيب (ص ٤١ - طبع بغداد).

٦ - البداية والنهاية (ج ٨ ص ١٩).

الخلافة، ثم تكون ملكاً عضوضاً ثم تكون جبروتاً وفساداً في الارض، وكان كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «.

وجاء محمد بن عقيل - اخيراً - فكتب كتابه الجليل « النصائح الكافية لمن يتولى معاوية » وهو بحق: القول الفصل في موضوع معاوية، وقد طبع الكتاب مرتين، فليراجع.

وفي اباء التشريع الاسلامي مثل هذه الخلافة - أولاً - .

وفي المخالفات الصلح التي ثبتت على معاوية للنبي ﷺ - ثانياً - .

وفي انكار قادة الرأي المسلمين عليه - في مختلف العصور الاسلامية - ادعاءه الخلافة - ثالثاً - ما يكفينا مؤنة البحث في موضوع ( معاوية والخلافة ) .

وكذلك كان الحسن نفسه بعد تسليم الامر لمعاوية، صريحاً في نفي الخلافة عنه، شأنه في ذلك شأن سائر القادة من المسلمين. فقال في خطابه يوم الاجتماع في الكوفة: « وان معاوية زعم أنني رأيت للخلافة أهلاً ولم أر نفسي لها أهلاً، فكذب معاوية. نحن أولى الناس بالناس في كتاب الله عز وجل وعلى لسان نبيه ». وسيأتي ذكر خطابه هذا في [ الفصل ١٨ ] .

وقال في خطاب آخر له - بعد الصلح - وكان معاوية حاضراً: « وليس الخليفة من دان بالجور وعطل السنن واتخذ الدنيا أباً وأماً، ولكن ذلك ملك أصاب ملكاً يمتع به، وكان قد انقطع عنه، واستعجل لذته وبقيت عليه تبعته، فكان كما قال الله جل وعز: وان أدري لعله فتنة ومتاع الى حين <sup>(٢)</sup> ». » .

---

١ - حياة الحيوان ( ج ١ ص ٥٨ ) .

٢ - ذكرها البيهقي في المحاسن والمساوي ( ج ٢ ص ٦٣ ) وذكرها غيره .

## ٢ - حديث البيعة:

وجاء فيما يرويه الكليني رحمته الله (ص ٦١): « ان الحسن اشترط على معاوية أن لا يسميه أمير المؤمنين ». »

وجاء فيما يرويه ابن بابويه رحمته الله في العلل (ص ٨١)، وروا غيره أيضاً: « أن الحسن اشترط على معاوية أن لا يقيم عنده شهادة ». »

ولا أكثر مما تضمنته هاتان الروايتان تحفظاً عن الاعتراف بصحة خلافة معاوية فضلاً عن البيعة له. ولم يكن ثمة الا تسليم الملك الذي عبرت عنه المعاهدة « بتسليم الامر » وعبر عنه آخرون بتسليم الحكم.

اما قول الدينوري في « الامامة والسياسة » أن الحسن بايع معاوية على الامامة، فهو القول الذي يصطدم قبل كل شيء بقابليات معاوية التي عرفنا قريباً النسبة بينها وبين الخلافة وصلاحيه البيعة على المسلمين، ويصطدم ثانياً بتصريحات الحسن في انكار خلافة معاوية. سواء في خطابه الآنفين، أو في تحفظاته الواضحة في هاتين الروايتين.

وهكذا دلّ الدينوري فيما مرّ عليه من قضايا الحسن ومعاوية، على تحيز واضح لا يليق بمؤرخ يعيش في القرن الثالث حيث لا معاوية ولا رشواته ولا دعاواته، ولكنها الدوافع العاطفية التي لم يسلم من تأثيرها كثير من مؤرخينا المسلمين... فقال مرة اخرى: « ولم ير الحسن والحسين طول حياة معاوية منه سوءاً في أنفسهما ولا مكروهاً! ». اقول: وأي سوء يصاب به انسان أعظم من قتله سماً؟ وأي مكروه ينزل بانسان أفضح من اغتصاب عرشه ظلماً؟. فأين مقاييس الدينوري بعد هذا يا ترى؟

ونحن اذ أردنا هنا، ان نتعسف للمتسرعين الى ذكر البيعة عذراً أو شبه عذر، حملناهم على التأثير بالدعاوات الكثيرة التي كانت لا تزال آخذة بالاسماع، ولم يكن في التاريخ قضية أبرز من انتقال الحكم في الاسلام من سبط النبي نفسه، الى طليق من الطلقاء المعروفين بتاريخهم القريب، ولذلك



فقد بلغ الكلف بالمنكرين على الصلح حداً استساغوا به الاسترسال في ذيوله وحواشيه، فحوّروا ما كان، وزوّروا ما لم يكن. ومن هنا نسج الخيال حديث البيعة، وكان في اللغظ بهذا الحديث - المصطنع - غرض قويّ للقوة القائمة على الحكم بعد حادثة الصلح، لأنه الدعامة التي تسند دعاوتهم باستحقاق الخلافة المزعومة، الامر الذي تصايح المسلمون بانكاره لهم وانكارهم له، منذ قال سفينة مولى رسول الله ﷺ: « كذب بنو الزرقاء بل هم ملوك من شر الملوك وأول الملوك معاوية ».

ثم جاءت السطحية الساذجة التي تقمصها اخواننا المؤرخون فيما جمعهوه أو فيما فرّقوه من تاريخ الاسلام، فمروا على هذه الاقصوصة المصطنعة كحقيقة واقعة، وكان القليل منهم من وقف عن الفضول في الكلام، وكان منهم من جاوز الحقيقة فخلط وخبط، حتى نسب الى الحسن نفسه الاعتراف بالبيعة صريحاً!. وكان منهم من أوقعه الخلط والخبط في فرية وضیعة لا تحمل بمروءة الرجل المسلم فيما يكتبه عن سبط من أسباط نبيه العظيم (ص)، فضلاً عن نبوها المكشوف بأمانة التاريخ، فادّعى انه باع الخلافة بالمال!! ..  
ولسنا الآن بصدد الردّ على تقولات الافاكين.

ولكننا اذ نبرئ حديث الصلح بواقعه الاول الذي رضيه الفريقان من قضية البيعة المزعومة، لا نعتمد في التبرئة الا على الفهم الذي يجب ان يفهمه المسلم من معنى البيعة ومن معنى الامامة على حقيقتيهما - هذا أولاً وأما ثانياً فلما مرّ عليك قريباً من روايات الحادثة، ومن تصريحات ذوي الشأن في الموضوع.

وما من حقيقة تتعاون على تقريرها مثل هذه الادلة فتبقي مجالاً للشك.  
وقديماً اعتاد الناس أن يرجعوا في كشف الوقائع الماضية الى اقوال المؤرخين القدامى، ممن عاصر تلك الوقائع أو جاء بعدها بقليل أو كثير من الزمن. وكان من الجمود على هذه الطريقة ما أدى في الاجيال المتأخرة

الى مختلف الآراء وشتى التحزبات، بين المجتمع الواحد وفي الافق الواحد والدين الواحد، ذلك لان مراجع هذا التاريخ أنفسهم، كانوا يعيشون تحت تأثير آراء وتحزبات لا معدى لهم عنها في مثل عصورهم. ومن الصعب جداً أن يطبق كاتب ما يومئذ التحلل - فيما يكتب - من المؤثرات العاطفية التي تشترك في تكوينه أدبياً وفي تدوير أعماله ومصالحه اجتماعياً. ومن هنا كان هذا القلق الملموس - المأسوف عليه - في كثير من موضوعات التاريخ الاسلامي.

ومن الحق أن نعتقد هنا، بأن قصة « البيعة » التي طعنت بها قضية الحسن في صلحه مع معاوية، انما كانت وليدة تلك المؤثرات التي كتب المؤرخون تحت تأثيرها تواريخهم، فرأوا من الدعاوات المغرضة لتسجيل هذه القصة كحقيقة واقعة ما يحفزهم الى حسن الاحتذاء، تطوعاً للمنفعة العاجلة أو جهلاً بالواقع، ورأوا من التصريح « بتسليم الامر » في صلب المعاهدة ما يسوّغ لهم - أو قل - ما ييسر لهم التوسع الى ادعاء الاعتراف بالخلافة، ثم الى ادعاء الانقياد بالبيعة!! وخفي عليهم ان الخلافة - بما هي منصب الهى - لا يمكن ان تنقاد الى مساومة أو تسليم، ولا يمكن ان تمسها الظروف الزمنية في « صلح » أو « تحكيم ».

ولكي نزداد بصيرة في تفهم معنى « تسليم الامر » الوارد في المادة الاولى من معاهدة الصلح، علينا أن نرجع الى طريقتنا في استنتاج الحدّ بين هزل المؤرخين فندرس على المتعاقدين أنفسهما تفسير هذا المحمل من حيث التقييد والاطلاق.

### ٣ - تسليم الامر:

علمنا - مما تقدم - أن معاوية قال لابنه يزيد، وهو يشير الى أهل البيت عليهم السلام: « ان الحق حقهم ».

وعلمنا انه كتب الى الحسن في التمهيد للصلح « ولا تقضى دونك الامور ولا تعصى في أمر

».

وعلمنا أنه قال بعد الصلح: « رضينا بما ملكاً ». .  
وعلمنا أنه خطب على منبر الكوفة يوم وصوله إليها. فقال: « اني لم اقاتلكم لتصلوا ولا لتزكوا  
.. وانما قاتلتكم لأتأمر عليكم ».

وعلمنا أن الحسن بن علي أنكر عليه الخلافة وجاهاً، فسكت ولم يرد عليه.  
فلنعلم اذاً، بأن معاوية حين رضيها ملكاً نفاها عن نفسه خلافة، وحين قال: « لم اقاتلكم  
لتصلوا ولا لتزكوا .. » دل على أنه ليس خليفة دين، ولكنه ملك دنيا لا هم له في صلاة ولا  
زكاة، وانما كل همه في التآمر على الناس. وهو حين يقول للحسن: « لا تقضى دونك الامور »  
ويقول لابنه: « ان الحق حقهم »، يعترف للحسن بالمقام الاعلى وبالسلطة التي لا تعصى في أمر.  
وما ذلك الا مقام الخلافة فحسب. وكان لا بد لمعاوية أن يسكت - والحال هذه - حين يصارحه  
الحسن بانكار خلافته، ويكذبه على ادعائها بغير استحقاق.

فأين من هذا، تسليم الخلافة الذي فسروا به تسليم الامر؟.  
وشيء آخر، قد يكون في مغزاه أدق دلالة على اعتراف معاوية ببراءته من استحقاق الخلافة،  
وذلك هو ضحكته المخدولة لسعد بن أبي وقاص يوم دخل عليه وقال له: « السلام عليك ايها  
الملك »، ولم يقل يا امير المؤمنين، فقد كانت هذه الضحكة بلغتها المبطنة، صريحة بالاعتراف  
بالخطأ اذ يريد أن يأخذ الخلافة لقباً من غنائم الحرب، لا واسطاً بين المسلمين ونبههم (ص)،  
وبهذا استحق من سعد، وهو الرجل الذي لا تغلبه مداورات معاوية، أن يقول له: « واللّه ما  
أحب أني وليتها بما وليتها به »، يعني أنه كان يترفع عنها لقباً ينبت على الدماء المحرمة، والفتن  
السود، والعهود الخائسة.

وترى - على هذا - أن سعداً لم يفهم من تسليم الامر الا تسليم الملك وهو ما يجب أن  
يفهمه كل من فهم لغة القرآن في الخلافة، أو لغة الفريقين

المتعاقدين في المعاهدة. ولما مرّ البحاثة الاسلامي الجليل السيد أمير علي الهندي رحمته الله، على ذكر هذا الصلح عبّر عنه « بالتنازل عن الحكم <sup>(١)</sup> ».

وكان فيما قاله الحسن عليه السلام في سبيل التعبير عن صلحه مع معاوية جواباً لبعضهم: « لا تقل ذلك يا أبا عامر، لم أذل المؤمنين ولكني كرهت أن أقتلهم على الملك <sup>(٢)</sup> ».

وقال لآخر: « أضرب هؤلاء بعضهم ببعض في ملك من ملك الدنيا لا حاجة لي به <sup>(٣)</sup> ». وهكذا نجد الفريقين - الحسن ومعاوية - يتفقان على أن الحرب التي زحفا إليها بجيوشهما، إنما كانت حرباً على الملك. ومعنى ذلك أن الصلح الذي اتفقا عليه في معاهدتهما، إنما كان صلحاً على الملك، لأنهما يصطلحان اليوم على ما تنازعا عليه أمس. وليس في وجهة النظر القائمة بين الاثنين في خلال هذه التصريحات ولا يوم صلحهما، ذكر للخلافة تسليماً ولا تسليمًا. ثم نجدهما يتفقان في هذه التصريحات، على إيثار أحدهما دون الآخر بالمركز الذي لا تقضى دونه الامور .. وهو المركز الذي سوغ للحسن أن يقول عن معاوية كما لو قلده عملاً من اعماله وهو اذ ذاك حاضر مجلسه: « انه أعرف بشأنه وأشكر لما وليناه هذا الامر <sup>(٤)</sup> » يعني امر الملك. أقول: وكم هو الفرق بين هذا المركز وبين ما توهمه المتحذلقون من حديث البيعة أو من تفسير تسليم الامر بتسليم الخلافة؟.

وكانت فيما نظن غلطة سبق إليها كاتب عن قصد، ثم أخذها عنه

١ - مختصر تاريخ العرب والتمدن الاسلامي (ص ٦١).

٢ - ابن كثير (ج ٨ ص ١٩)، واعيان الشيعة (ج ٤ ص ٥٢)، والمستدرک للحاكم.

٣ - الاصابة (ج ٢ ص ١٢).

٤ - المحاسن والمساوي للبيهقي (ج ١ ص ٦٤).

كتاب عن غير قصد، واندست على مثل هذا الاسلوب اخطاء كثيرة في التاريخ، شوّهت من حقائقه وبدلت من روعته وضاعفت من جهد الباحثين فيه، ثم اذا أنت عُنييت بموضوعك فدققت مراجعه، رأيت لا يرجع الا الى أصل واحد، ثم اذا محصت الاصل رأيت لا يرجع الى أصل!.

هذا، واما الخلافة الاسمية، فلا خلاف فيها على معاوية ولا على أحد من هؤلاء المتنفذين الذين ادعوها لانفسهم، أو غزوها بسلاحهم، أو ورثوها من الغزاة والمدّعين.

واذا صح في عرف المجتمع الذي بايع معاوية، أو بايع أحد هؤلاء، ان ينتزع من الادعاء أو قوة السلاح « خلافة » فلا مشاحة في الاصطلاح.

وليكن معاوية - على هذا - خليفة النفوذ والسلطان، وليبق الحسن بن علي خليفة النبي وشريك القرآن.

وليكن ما ورد في بعض النصوص - على تقدير صحة السند والامن من التحريف - تطبيقاً عملياً لاستعمال الكلمة في مصطلحها الجديد!.

#### ٤ - مصير الامر بعد معاوية

ولم يعهد في كتب معاوية الى الحسن فيما كان يرأسه به في سبيل التمهيد للصلح، كتاب يغفل تعيين المصير الذي كان يجب أن يرجع اليه الامر من بعد معاوية. وهو اذ يطلب من الحسن في هذه الرسائل تسلم الامر محدوداً بحياته، يقول في بعضها: « ولك الامر من بعدي <sup>(١)</sup> » ويقول في بعضها الآخر: « وأنت اولى الناس بها <sup>(٢)</sup> ».

وهكذا جاء النص في المعاهدة.

وهكذا فهم الناس الصلح، انتزاعاً للسلطة محدوداً بعمر معاوية

---

١ و ٢ - ابن ابي الحديد في شرح النهج ( ج ٤ ص ١٣ ).

الذي كان يكبر الحسن زهاء ثلاثة عقود، فكان من المتوقع القريب أن يسبقه الى الموت، وأن يعود الحق الى نصابه، والحسن بعد في أوائل كهولته أو اواخر شبابه، لولا أن للخطط الجهنمية حساباً لا يخضع للمقاييس!!.

وظلت المادة الصريحة باستحقاق الحسن الامر بعد معاوية، أبرز مواد المعاهدة في المجتمعات الاسلامية، وأكثرها ذيوماً بين الناس، مدى عقد كامل من السنين. ثم طغت عليها الدعوات العدوة، وأخذها حملة الاخبار الى مصانعهم الجديدة، فبدلوا من معاملها وغيروا من حقائقها، وصاغها بعضهم بقوله: « ليس لمعاوية أن يعهد الى أحد ». وتلطف آخر بما من عنده فقال: « ويكون الامر بعده شورى بين المسلمين ». - أما الصادقون فرووها على حقيقتها. وفات المؤرخين المحترفين، أن صرف الحقيقة عن واقعها في هذا النص، لن يجديهم في صرف الواقع عن حقيقته في مرحلة التطبيق، فلم يكن من المحتمل عادة، أن يتجاوز المسلمون - في شورايم أو في غير شورايم - ابن رسول الله ﷺ، لو قدر له أن يكون حياً يوم يموت معاوية، وقدّر للمسلمين أن يختاروا الخليفة أحراراً، أو يتشاوروا أمرهم مختارين. فالروايتان - الصحيحة والمخرقة - بل الصور الثلاث المزعومة للرواية الواحدة، تتحد عملياً ما دام الحسن حياً.

إذاً، فلماذا التهرب من أمانة التاريخ الا أن يكون تعاوناً رخيصاً مع السلطة القائمة على التمهيد لبيعة يزيد؟!.

وخيل للمؤرخ البارع الذي الغى التعيين الصريح، ونقل الامر الى الشورى، أنه أحسن اتخاذ الاسلوب للوضع والتحريف، وخفي عليه، أنه لم يزد فيما هدف اليه على صاحبه الذي الغاها معاً، وذلك لان الشورى التي عناها لا تكون في انتخاب الخليفة، وانما تكون في الشؤون التي يديرها الخليفة أو رئيس المسلمين من أمورهم، وهكذا كان تشريعها الاول يوم

قال سبحانه « وشاورهم في الامر »، وعلى ذلك مدحهم بقوله تعالى « وامرهم شورى بينهم ». والآية في نفي الرئاسات التي جعلها الناس، أصرح منها في فرضها على الناس. وليس فيما توهمه هذا المؤرخ أو توهمه آخرون، من الاستناد الى الكتاب في قضية الانتخاب الا الوهم - ولذلك فان عائشة لما أرادت الدعوة الى الشورى لم تنسبها الى الله عزّ وجل وانما نسبتها الى عمر بن الخطاب ولو وجدت في نسبتها الى الله سبيلاً لما تأخرت عنه لانه كان - اذ ذاك - أدمع لحجتها، فقالت يوم دخولها البصرة: « ومن الرأي ان تنظروا الى قتلة عثمان فيقتلوا به، ثم يُردّ هذا الامر شورى على ما جعله عمر بن الخطاب <sup>(١)</sup> ». واخيراً، فان القرائن القطعية الكثيرة، لا تقبل لهذا النص - موضوع البحث - الا الرواية الصريحة التي ذكرناها في المادة الثانية من صورة المعاهدة. أما اولاً - فلما دلت عليه كتب معاوية الى الحسن (ع) - كما أشير اليه قريباً - . واما ثانياً - فلأنها الانسب بشروط يضعها الحسن نفسه - كما نبهنا اليه في حديث ( الصحيفة البيضاء ) . واما ثالثاً - فلأن روايتها أكثر، وروايتها أشهر. واما رابعاً - فلما أشرنا اليه من ذبوع المادة الثانية بنصها الصريح مدة حياة الحسن عليه السلام ، حتى لقد كانت الشاهد في كثير من الخطب والاحاديث. فنرى سليمان بن صرد يشير اليها فيما يعرضه للحسن

---

١ - دائرة معارف القرن العشرين لفريد وجدي ( ج ٤ ص ٥٣٥ ) .

بعد الصلح. ونرى جارية بن قدامة يذكر معاوية حق الحسن بالأمر  
بعده كقرار معروف. ونرى الاحنف بن قيس يرسله ارسال  
المسلّمات، في خطبته التي يرد بها على البيعة، ليزيد، وهو اذ ذاك  
يخاطب معاوية نفسه في حفل حاشد.

قال: « وقد علمت أنك لم تفتح العراق عنوة، ولم تظهر عليه مقصاً. ولكنك أعطيت الحسن  
بن علي من عهود الله ما قد علمت، ليكون له الامر من بعدك، فان تف، فأنت أهل الوفاء، وان  
تغدر تظلم. والله ان وراء الحسن خيولاً جياداً وأذرعاً شداداً وسيوفاً حداداً، ان تدنُّ له شيراً من  
غدر، تجد وراءه باعاً من نصر. وانك تعلم من أهل العراق، ما أحبوك منذ أبغضوك ..<sup>(١)</sup> ».   
الى كثير من الشواهد الاخرى التي يهدنا في استيعابها رغبتنا في الاختصار.

#### ٥ - بقية المواد

ولقد ترى - الى هنا - بأن دراستنا للنقاط البارزة في مواد المعاهدة لم تتجاوز المادتين - الاولى  
والثانية - .

اما المادة الثالثة، فقد سبق في ( الفصل: ١٤ ) مناقشة معاوية في موضوعها كما يجب -  
فليراجع -، وسبق في الكلام على حديث الصحيفة البيضاء التي أرسلها معاوية الى الحسن  
عليه السلام، ليكتب عليها ما يشاء من شروط، ( في الفصل: ١٦ ) أن حديث هذه الصحيفة هو  
القرينة على ترجيح ما يكون من روايات المعاهدة أقرب الى صالح الحسن منه الى صالح خصومه،  
وعلى هذا فالمادة الثالثة لا تعني الا الاطلاق في منع معاوية من شتم

---

١ - تجد تمام هذه الخطبة وذكر مصادرها في ( الفصل ٢٠ ) عند ذكرنا طريقة التمهيد لبيعة يزيد.



أمير المؤمنين علي عليه السلام، سواء حضر الحسن أو غاب. ولا يؤخذ بما ألحقه بها بعض المؤرخين من اشتراط الامتناع عن السب بحال حضور الحسن واستماعه <sup>(١)</sup>، ولا هو مما يتمشى مع روح الصلح اذا كان الفريقان في صدد صلح حقيقي وتفاهم دائم.

وأما المادة الرابعة، فلم تكن في حقيقتها الا استثناء متصلاً من الماديات التي اشترطت المعاهدة تسليمها لمعاوية. ومعنى ذلك أن المعاهدة سلمت لمعاوية ما أراد من الملك عدا المبالغ المنوّه عنها في هذه المادة، فاستأثر الحسن بما لنفسه ولاخيه ولشيئته، وكانت من حقوقه التي جعل له الله تعالى التصرف فيها. واختار من الخراج الحلال - فيما استثنى - أبعد عن الشبهات من الوجهة الشرعية، وهو خراج دار الجرد <sup>(٢)</sup>.

اقول:

وأين هذا التفسير مما تطاول به بعضهم من التحامل الجريء والافتئات البذيء، على مقام الامام الحسن بن علي عليه السلام، حين أساء فهم هذه المادة فخلق من هذه الاموال ثمناً للخلافة ومن الحسن بائعاً ومن معاوية مشترياً. وان الاولى بهذا الفهم البليد - الذي هان عليه أن يتصور الثمن والمثمن كليهما من البائع، ثم يدعي مع ذلك وقوع البيع - ان لا يتعرض فيما يكتب للموضوعات التي تكشف لقارئه بلاذته، فيسيء الى نفسه قبل أن يسيء الى موضوعه.

١ - قاله ابن الاثير (ج ٣ ص ١٦٢)، وقال بعده: «ثم لم يف به أيضاً!!».

٢ - قال في الكامل (ج ٣ ص ١٦٢): «وأما خراج دار الجرد فان أهل البصرة منعه، وقالوا هو فيئنا لا نعطيه احداً». قال: «وكان منعهم بأمر معاوية ايضاً!!».

وقد مرّ في معنى الخلافة (لذاتها)، وفي قابليات معاوية للخلافة ما يكفينا القول باستحالة هذا الهذر، ولا نعيد.

واما المادة الخامسة، فلفلصول القرية الآتية ما تحمله عنها:

## الاجتماع في الكوفة

وكان طبيعياً أن يتفق الفريقان بعد توقيعهما الصلح، على مكان يلتقيان فيه على سلام، ليكون اجتماعهما في مكان واحد تطبيقاً عملياً للصلح الذي يشهده التاريخ، وليعترف كل منهما على مسمع من الناس بما أعطى صاحبه من نفسه وبما يلتزم له من الوفاء بعهوده. واختار الكوفة، فأقفل إليها، وأقفل معها سيول من الناس غصت بهم العاصمة الكبرى، وهم - على الأكثر - أجناد الفريقين، تركوا معسكريهما وخفوا لليوم التاريخي الذي كتب على طالع الكوفة النحس أن تشهد راحة أو رغبة. وللمرة الأولى تزخر عاصمة العراق بعشرات الألوف من أجناد الشام الحر - مسلمين ومسيحيين - . ولهذين المعسكرين - الكوفة والشام - سوابقهما التي لا تعهد الهوادة في سلسلة العداوات التاريخية والوقائع الدامية، منذ حوادث سلمان الباهلي وحبيب بن مسلمة الفهري ( على عهد عثمان بن عفان ) والى يوم الصلح هذا. فما ظنك يومئذ بحال الجندي الكوفي الثابت على الوفاء، الذي قدّر له ان يلقي سلاحه تحت موجة طاغية من مكاء الجنود الشاميين وتصديتهم التي عجت بها أروقة المسجد الجامع، الذي كان أسس على تقوى من الله.

وكانت الفجعة القاتلة للفئة المخلصة من أنصار أهل البيت عليهم السلام، وللذين جهلوا من هؤلاء الانصار أهداف الحسن في الصلح، أو جهلوا حقيقة الوضع بدوافعه التي اقتادت الحسن الى الصلح. أما الاكثرية الخائنة فقد مزقت الستار في يومها المنشود، وظهرت على المسرح باللون الذي لا تشبه فيه الابصار، وشوهد بين جماهير الشاميين زُمُرٌ من الكوفيين يساهمونهم الفرح المغبون في مهرجاناتهم الباردة، وانتصارهم

المغلوب!!.

ونودي في الناس الى المسجد الجامع، ليستمعوا هناك الى الخطيبين الموقعين على معاهدة الصلح.

وكان لا بد معاوية أن يستبق الى المنبر، فسبق اليه وجلس عليه<sup>(١)</sup>، وخطب في الناس خطبته الطويلة التي لم ترو المصادر منها الا فقراتها البارزة فحسب.

منها (على رواية البيهقي):

« أما بعد ذلكم، فانه لم تختلف أمة بعد نبيها، الا غلب باطلها حقها!! » - قال: « وانتبه معاوية لما وقع فيه. فقال: الا ما كان من هذه الامة، فان حقها غلب باطلها<sup>(٢)</sup>!! ».

ومنها (على رواية المدائني):

« يا أهل الكوفة، أتروني قاتلتكم على الصلاة والزكاة والحج وقد علمت أنكم تصلون وتزكون وتحجون؟، ولكني قاتلتكم لأتأمر عليكم وألي رقابكم، وقد أتاني الله ذلك وانتم كارهون!. ألا ان كل دم أصيب في هذه الفتنة مطلول، وكل شرط شرطته فتحت قدمي هاتين!!.. ولا يصلح الناس الا ثلاث: اخراج العطاء عند محله، واقفال الجنود لوقتتها، وغزو العدو في داره، فان لم تغزوهم غزوكم ».

وروى أبو الفرج الاصفهاني عن حبيب بن أبي ثابت مسنداً، أنه ذكر في هذه الخطبة علياً فقال منه، ثم نال من الحسن<sup>(٣)</sup>!!.

---

١ - قال جابر بن سمرة: « ما رأيت رسول الله يخطب الا وهو قائم، فمن حدثك أنه خطب وهو جالس فكذبه » رواه الجزائري في آيات الاحكام (ص ٧٥)، والظاهر أن معاوية أول من خطب وهو جالس.

٢ - تاريخ البيهقي (ج ٢ ص ١٩٢).

٣ - شرح النهج (ج ٤ ص ١٦).

وزاد أبو اسحق السبيعي <sup>(١)</sup> فيما رواه من خطبة معاوية قوله: « الا وان كل شيء أعطيت الحسن بن علي تحت قدمي هاتين لا أفي به!! ». قال أبو اسحق: « وكان والله غداراً <sup>(٢)</sup> ».

ثم تطلع الناس، فاذا هم بابن رسول الله الذي كان أشبههم به خلقاً وخلقاً وهيبة وسؤدداً، يخطو من ناحية محراب أبيه في المسجد العظيم ليصعد على منبره. وفي غوغاء الناس ولع بالفضول لا يصبر عن استقراء الدقائق من شؤون الكبراء، فذكروا لجلجة معاوية في خطبته، ورباطة الجأش المفورة في الحسن وقد استوى على أعواده، وأخذ يستعرض الجموع الزاخرة التي كانت تضغط المسجد الرحب على سعته، وكلها - اذ ذاك - أسمع مرهفة لا هم لها الا أن تعي ما يردّ به على معاوية، فيما خرج به عن موضوع الصلح، فنقض العهود وأهدر الدماء وتناول على الاولياء. وكان الحسن بن علي (ع) أسرع الناس بديهة بالقول، وأبرع الخطباء المفوّهين على تلوين الموضوعات، فخطب في هذا الموقف الدقيق، خطبته البليغة الطويلة التي جاءت من أروع الوثائق عن الوضع القائم بين الناس وبين أهل البيت عليهم السلام بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، ووعظ ونصح ودعا المسلمين - في أولها - الى المحبة والرضا والاجتماع، وذكّرهم - في أواسطها - مواقف أهله بل مواقف الانبياء، ثم ردّ على معاوية - في آخرها - دون أن يناله بسب أو شتم، ولكنه كان بأسلوبه البليغ، أوجع شاتم وساب.

قال: « الحمد لله كلما حمده حامد، وأشهد ان لا اله الا الله كلما شهد له شاهد. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى، واثمنه على

---

١ - هو عمرو بن عبد الله الهمداني التابعي، الذي يقال عنه أنه صلى اربعين سنة صلاة الغداة بوضوء العتمة، وكان يختم القرآن في كل ليلة، ولم يكن في زمانه أعبد منه ولا أوثق في الحديث.  
٢ - شرح النهج ( ج ٤ ص ١٦ ).

الوحي، ﷺ . أما بعد، فوالله اني لارجو أن اكون قد اصبحت بحمد الله ومّنه، وأنا انصح خلق الله لخلقه، وما أصبحت محتملاً على مسلم ضعيفه، ولا مريداً له سوءاً ولا غائلة. ألا وإنّ ما تكرهون في الجماعة، خير لكم مما تحبون في الفرقة، الا واني ناظر لكم خيراً من نظركم لانفسكم، فلا تخالفوا أمري، ولا تردّوا عليّ رأيي. غفر الله لي ولكم، وأرشدني واياكم لما فيه المحبة والرضا (١)

«.

ثم قال: « أيها الناس، ان الله هداكم بأولنا، وحقن دماءكم بأخرنا، وان لهذا الامر مدة، والدنيا دول. قال الله عزّ وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: قل ان ادري اقريب ام بعيد ما توعدون. انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون. وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين (٢)

«.

ثم قال: « .. وان معاوية زعم لكم أني رأيتُه للخلافة أهلاً، ولم أر نفسي لها أهلاً، فكذب معاوية. نحن أولى الناس بالناس في كتاب الله عزّ وجل وعلى لسان نبيه. ولم نزل - أهل البيت - مظلومين منذ قبض الله نبيه. فالله بيننا وبين من ظلمنا، وتوثب على رقابنا، وحمل الناس علينا، ومنعنا سهمنا من الفياء، ومنع أمنا ما جعل لها رسول الله. واقسم بالله لو أن الناس بايعوا أبي حين فارقههم رسول الله، لاعطتهم السماء قطرها والارض بركتها، ولما طمعت فيها يا معاوية .. فلما خرجت من معدنهما، تنازعتها قريش بينها، فطمع فيها الطلقاء وأبناء الطلقاء، أنت وأصحابك. وقد قال رسول الله: ما ولّت أمة أمرها رجلاً وفيهم من هو أعلم منه، الا لم يزل أمرهم يذهب سفالاً، حتى يرجعوا الى ما تركوا. فقد ترك بنو

١ - الارشاد للشيخ المفيد (ص ١٦٩ - طبع ايران).

٢ - المسعودي (هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٦١ - ٦٢)، وابن كثير (ج ٨ ص ١٨)، والطبري (ج ٦ ص ٩٣).

اسرائيل هارون وهم يعلمون أنه خليفة موسى فيهم، واتبعوا السامريّ، وتركت هذه الامة أبي وبايعوا غيره وقد سمعوا رسول الله يقول له: أنت مني بمنزلة هارون من موسى الا النبوة، وقد رأوا رسول الله نصب أبي يوم غدِير خَم، وأمرهم ان يبلغ أمره الشاهدُ الغائب. وهرب رسول الله من قومه وهو يدعوهم الى الله، حتى دخل الغار، ولو أنه وجد أعواناً لما هرب، كف أبي يده حين ناشدهم، واستغاث فلم يغث. فجعل الله هارون في سعة حين استضعفوه وكادوا يقتلونه، وجعل الله النبي في سعة حين دخل الغار ولم يجد أعواناً. وكذلك أبي وأنا في سعة من الله، حين خذلتنا هذه الامة. وانما هي السنن والامثال يتبع بعضها بعضاً<sup>(١)</sup>». «

ثم قال:

« فوالذي بعث محمداً بالحق، لا ينتقص من حقنا - أهل البيت - أحد الا نقصه الله من عمله، ولا تكون علينا دولة الا وتكون لنا العاقبة، ولتعلّمنَّ نبأه بعد حين<sup>(٢)</sup> ». «

ثم دار بوجهه الى معاوية ثانياً، ليرد عليه نيئه من أبيه، فقال - وما أروع ما قال :-

« أيها الذّاكر علياً! أنا الحسن وأبي علي، وأنت معاوية وأبوك صخر، وأمّي فاطمة وأمك هند، وجدّي رسول الله وجدك عتبة بن ربيعة، وجدتي خديجة وجدتك فُتَيْلة - فلعن الله أحمّلنا ذكراً، والأمنّا حسباً وشرنا قديماً وحديثاً، وأقدمنا كُفراً ونفاقاً!!! ». «

قال الراوي: « فقال طوائف من أهل المسجد: آمين. قال الفضل بن الحسن: قال يحيى بن معين: وانا أقول آمين. قال ابو الفرج قال أبو عبيد قال الفضل: وانا اقول آمين. ويقول علي بن الحسين الاصفهاني

---

١ - البحار ( ج ١٠ ص ١١٤ ).

٢ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٦١ - ٦٢ ).



(أبو الفرج): آمين قال ابن أبي الحديد: قلت ويقول عبد الحميد بن أبي الحديد مصنف هذا الكتاب (يعني شرح النهج): آمين<sup>(١)</sup>».

اقول: ونحن بدورنا نقول: آمين.

وهذه الخطبة هي الوحيدة في تاريخ الخطابات العالمية، التي حظيت بمئات الاجيال على طول التاريخ.

وكذلك قول الحق، فانه لا ينفك يعلو صعداً ولا يعلى عليه.

وتجهز الحسن - بعد ذلك - للشخص الى المدينة، وجاءه من سراة شيعته المسيب بن نجية الفزاري وظيفان بن عمارة التيمي ليودعاه، فقال الحسن: « الحمد لله الغالب على أمره. لو أجمع الخلق جميعاً على أن لا يكون ما هو كائن ما استطاعوا ». وتكلم المسيب وعرض اخلاصه الصميم لاهل البيت (ع). فقال له الحسين (ع): « يا مسيب نحن نعلم أنك تحبنا » وقال الحسن (ع): « سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أحب قوماً كان معهم ». ثم عرض له المسيب وظيفان بالرجوع، فقال: « ليس الى ذلك سبيل ». فلما كان من غد خرج من الكوفة، وشيعه الناس بالبكاء!! ولم تكن اقامته فيها بعد الصلح الا اياماً قلائل.

فلما صار بدير هند<sup>(٢)</sup> (الحيرة) نظر الى الكوفة وقال:

ولا عن قلبي فارت دار معاشري هم المانعون حوزتي وذماري<sup>(٣)</sup>

اقول: وأي نفس ملائكية هذه التي لقيت من نشوز هذه الخاصرة ومن بوائقها ما لقيت، ثم

هي تودعها بهذا البيت من الشعر، فلا تذكر من

---

١ - شرح النهج ( ج ٤ ص ١٦ ).

٢ - هند هذه، هي بنت النعمان بن المنذر، وكانت مترهبة في دبرها هذا بالحيرة.

٣ - يراجع عما سبق شرح النهج ( ج ٤ ص ٦ ).

تاريخها الطويل العريض، الا وفاء الاوفياء « المانعين الحوزة والذمار » وهم الذين منعوا عنه من اراده في المدائن، والذين ثبتوا على طاعته يوم العسرة في مسكن، فكانوا اخوان الصدق وخيرة الانصار، على قلتهم.

ثم سار الموكب الفخم الذي كان يقل على رواحله، بقية الله في الارض، وتراث رسول الله (ص) في الاسلام، وقد ضاقت بهم الكوفة أو ضاقوا بها، فيممو شطر وطنهم الاول، ليمنتعوا هناك بجوار قبر جدهم الاعظم من مكاره الدهر الخوان.

وصبَّ الله على الكوفة بعد خروج آل محمد منها، الطاعون الجارف، فكان عقوبتها العاجلة على موقفها من هؤلاء البررة الميامين. وهرب منها واليها الاموي [ المغيرة بن شعبة ] خوف الطاعون، ثم عاد اليها فطعن به فمات <sup>(١)</sup>.

---

١ - ارجع الى المسعودي على هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٩٧ ).

الميدان الجديد

لعلك تتفق معي على أنَّ من أدق المقاييس التي توزن بها شخصيات الرجال فيما يضطربون فيه من محاولات، هو موقفهم من شروطهم التي يأخذونها على أنفسهم راغبين مختارين. وما من انسان معنيّ بانسانيته يعطي الشرط من نفسه، الا وانه ليعلم ما يستوبله في شخصيته وفي سمعته وفي ذمامه اذا هو حنث في شرطه أو رجع عن وعده أو نقض ميثاقه الذي واثق على الوفاء به. ومن السهل ان نتصور انساناً يستमित في سبيل الوفاء لقولِ قاله أو عهدٍ أعطاه، لانه انما يموت ضحية خلق رفيع خسر به الحياة المحدودة فربح به الحياة التي لا حدَّ لها، وبني - الى ذلك - لبننةً جديدة في صرح الانسانية المثالية التي لا تفتأ تتعاون على نشر الخير في المجموع.

أما ذلك الخائس بعهدده الحانث بيمينه الكاذب بمواعيده، الذي بسم لصاحبه وهو يخادعه على شروطه، ثم عبس وتولّى وندم على ما أعطى، فليس من السهل أن نتصوره انساناً، ولكنه عدو الانسانية بما هدم من قواعدها وشلّ من مقرراتها، وعدوّ نفسه بما عرضها للنقمة والاحتقار وسوء السمعة والحرمات من ثقة المجتمع. ولن ينفعه - بعد ذلك - أن يقول أو يقال عنه: ان الغاية تبرر الوسطة - فان هذا الاعتذار بذاته جريمةٌ كاملة لا يتسع لها صدر الغفران. وللغايات - على اختلافها - قيمتها الاعتبارية التي تواضع عليها الناس، فليكن لكل غايةٍ واسطتها التي تتناسب وغايتها في الاعتبار، ولن تكون الغاية شريفةً قطُّ الا اذا قامت على وسائط شريفةٍ أيضاً.

وكان من الخير العام، أن يتواضع المجموع منذ بناية المجتمع، على اعتبار « اليمين » و « العهد » ضماناً في الاخذ والردّ، وأن تتضافر الاديان

السماوية كلها على أن العهد كان مسؤولاً ...

ولعل من الأفضل أن نستمع هنا الى ما عهد به أمير المؤمنين علي عليه السلام للاشتر النخعي في هذا الموضوع، قال:

« وان عقدت بينك وبين عدوك عقدة، او البسته منك ذمةً فحط عهدك بالوفاء، وارع ذمتك بالامانة، واجعل نفسك حجةً دون ما أعطيت. فانه ليس من فرائض الله شيء الناس أشد عليه اجتماعاً مع تفرق أهوائهم وتشتت آرائهم، من تعظيم الوفاء بالعهود. وقد لزم ذلك المشركون فيما بينهم دون المسلمين، لما استولوا من عواقب الغدر، فلا تغدرنّ بذمتك ولا تخيسنّ بعهدك ولا تختلنّ عدوك، فانه لا يجترئ على الله الا جاهل شقي. وقد جعل الله عهده وذمته أمناً أفضاه بين العباد برحمته، وحرماً يسكنون الى منعه ويستفيضون الى جواره ... ».

أقول: واذا رجعنا بعد الامام بهذه الحقائق الى موضوعنا، رأينا أن الشروط التي أخذها الحسن بن علي (ع) على معاوية فيما تم بينهما من التعاهد على الصلح، كانت أكثر شروط عرفها التاريخ عهوداً مؤكدةً وأيماناً مغلظةً، وكان معاوية هو الذي كتب نسختها الاخيرة بقلمه ووقعها بخاتمه.

ولم يكن بدعاً أن يتقرب الرأي العام الاسلامي، يومها، الوفاء بها كما يجب لمثل هذه العهود والامان، وكما هو الانسب بشخصيتين من هذا الطراز في الاسلام.

اما تلك المفاجأة الغريبة التي سبق اليها معاوية في خطابه على منبر الكوفة، ولما يمض على امضائه المعاهدة الا أيام ربما كانت لا تزيد على أسبوع واحد، فقد وقعت في المجتمع الاسلامي وقوع الصاعقة التي لا يسبقها انذار. فقال (على رواية المدائني) كما اشير اليه آنفاً: « وكل شرط شرطته فتحت قدمي هاتين! »، وصرّح (على رواية أبي اسحق السبيعي) بقوله: « ألا ان كل شيء أعطيته للحسن بن علي تحت قدمي

هاتين لا أفي به! « ثم شهد عليه الحصين بن المنذر الرقاشي قائلاً: « ما وفي معاوية للحسن بشيء مما أعطاه، قتل حجراً واصحاب حجر، وباع لابنه، وسَمَّ الحسن!!<sup>(١)</sup> ».

وهكذا قدّر لهذا الرجل الواسع الممتلكات الضيق الملكات أن يعود بعد حنثه بأيمانه علناً، ونقضه لموآثيقه صراحةً، أبعد الناس عن ثقة الناس، وأقلهم وزناً في المقاييس المعنوية التي يتواضع عليها الناس، وكان جزاءً وفاقاً، أن ينكره أكثر المغرورين بما كان أنكر هو عهوده وموآثيقه، وأن يضعوه من أنفسهم في المحل الذي وضع هو شروطه من نفسه ..

وما يدرينا، فلعلنا الآن عند مفترق الطريق بين الماضي المغلوب والمستقبل الغالب، الذي سينكشف عنه الصراع التاريخي بين الحسن ومعاوية. ولعلنا الآن على أبواب الخطة الجبارة التي نزل الحسن بن علي (ع) من طريقها الى الصلح، والتي فرضت ارادتها على معاوية أبعد ما يكون في المعروف من دهائه عن الفشل في الخطط التي تمسه في الصميم من مصالحه.

وكان الحسن - كما نعلم - أعرف الناس بمعاوية وبحظه من الصدق والوفاء، وهو اذ يأخذ عليه الصيغ المغلظة في الايمان والعهود، لا يقصد من ذلك الى التأكد من صدقه أو وفائه، ولكن ليكشف للاغبياء قابليات الرجل في دينه وفي ذمامه وفي شرفه بالقول.

وانها للمبادأة الاولى التي ابتداء الحسن ﷺ زحفه منها الى ميدانه الثاني. ومن هنا وضع أول حجرٍ في البناء الجديد لقضية أهل البيت (ع). ثم مشى موكب الزمان، فاذا بالخطوات المؤففة تمشي وتبدأ مع الزمان واذا بطلائع النجاح كفيالق الجيش التي تتلاحق تباعاً لتتعاون على الفتح. وان من الفتوح ما لا يعتمد في أدواته على السلاح، ومنها ما يكون وسائله الاولى أشبه بالهزيمة، حتى ليخاله الناس تسليماً محضاً، ولكنه

---

١ - يراجع ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٦ و ٦ و ٧ ).

في منطق العقلاء، ظفر لامع وفتح مبین.

وكان من أبرز الخطوات التي وفقت اليها خطة الحسن عليه السلام عن طريق الصلح، في سبيل التشهير بمعاوية حياً وميتاً، والنكاية ببني أمية اطلاقاً.

١ - أنها ألّبت على معاوية في بداية عهده الاستقلالي عدداً ضخماً من الشخصيات البارزة في المملكة الاسلامية.

فلعنه صراحةً بعضهم، وخبثه آخر، وقرعه وجاهاً ثالث بل ثلاثة، وقاطعه رابع، وانكر عليه حتى مات غمماً من فعالة كبير خامس، وقال فيه أحدهم: « وكان والله غداراً ». وقال الآخر <sup>(١)</sup>: « اربع خصال كنّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن الا واحدة لكانت موبقّة ». وقابله على مثل ذلك كثير من سادة وسيدات، لسنا الآن بصدد احصائهم، أو استيعاب كلماتهم.

٢ - وخلقت له معارضة الطبقات التي شملتها بنود المعاهدة، سواء في الامان المفروض فيها، أو في الحقوق المالية المنصوص عليها. فاذا بعالم عظيم من الناس أصبح ينظر الى معاوية نظره الى العدو الواتر في النفس والمال، بما نقضه من شروطهم، في نفوسهم وأموالهم.

٣ - وظن معاوية أنه سيجعل من نقضه معاهدة الحسن وضعاً شكلياً لبيعة ابنه يزيد، يتغلب به على عنعنات الاسلام المقررة بين المسلمين في أمر البيعة وصلاحيّة الخلافة. ولكنه لم يلبث أن اصطدم بالواقع، فاذا بهذه البيعة الجديدة،

---

١ - كان الذي لعنه صاحبه سمرة، والذي وصفه بأخبث الناس صديقه المغيرة، وكان الذي قرعه وجاهاً عائشة وآخرون، والذي قاطعه مالك بن هبيرة السكوني، والذي مات غمماً من فعالة الربيع بن زياد الحارثي، وكان السادس أبا اسحق السبيعي، والسابع الحسن البصري. ويراجع عن ذلك شرح النهج وابن الاثير ومروج الذهب وغيرها.

مثار النعمة الاسلامية العامة التي اصبحت تتحسس منذ ترشيح يزيد للخلافة بنوايا بني أمية من الاسلام.

٤ - ثم كانت البوائق الدامية التي جهر بها معاوية بعد نقض الصلح، في قتله خيار المسلمين - من صحابة وتابعين - بغير ذنب، عوامل أخرى للتشهير به، ولتحتطيم معنوياته المزعومة، تمشياً مع الخطة المكيئة، التي أرادها الامام الحسن (ع) منذ قرر الاقدام على الصلح.

٥ - وقضية الحسين في كربلاء سنة (٦١) هجري، كبرى قضايا الحسن فيما مهد له من الزحف على عدوهما المشترك، وعدو أبيهما من قبل.

ولا ننسى أنه قال له يوم وفاته: « ولا يوم كيومك أبا عبد الله ».

وهذه الكلمة على اختزالها - المقصود - هي الرمز الوحيد الذي سُمع من الحسن عليه السلام، فيما يشير به الى الخطة المقنعة بالسر، التي اعتورها الغموض من ست جهاتها، منذ يوم الصلح الى يوم صدور هذا الكتاب. وانك لتقرأ من هذه الكلمة لغة « القائد الاعلى » الذي يوزع القواد لوقائعهم، ويوزع الايام لمناسباتها، ثم يميز أخاه ويوم أخيه فيقول: « ولا يوم كيومك .. ».

وكان من طبيعة الحال ان تبعث المناسبات الزمنية حلقات الخطة كلاً ليومها. وكان لا بد لكل حلقة أن توقظ الاخرى، وأن تؤرث السابقة اللاحقة، وتوقد الاولى جذوة الثانية، وهكذا دواليك. وحسب الحسن لكل هذه الخطوات حسابها المناسب لها، منذ قاوم معاوية على هذا الصلح المعلوم، ودرس - الى ذلك - نفسيات خصومه بما كانت تشرئب له من النعمة عليه وعلى أخيه وعلى شيعته وعلى أهدافه جميعاً. وكانت هذه المطالعات بنطاقها الواسع، الاساس الذي بنى عليه الحسن خطواته المستقبلية فيما مهّده لنفسه ولعدوه معاً.



وكان من طبيعة الحال، أن تلقي هذه الخطوات قيادتها الى الحسين فيما لو حيل بين الحسن وبين قيادتها بنفسه. وهذا هو ما أردناه في بداية هذا القول.

وهكذا كانت نهضة الحسين الخالدة الخطوة الجبارة في خطة أخيه العبقري العظيم. ولا تزال فاجعة كربلاء التي استوعبتها كل لغات الارض، اللطخة السوداء التي صبغت تاريخ أمية بالعار، مادام لكربلاء رسم، ولامية اسم.

٦ - ثم لم تنزل الخطة البعيدة الاهداف، تستعرض في الفترات المتقاربة التاريخ، بعد واقعة الحسين عليه السلام بكربلاء، سلسلة أحداث قانية انبثقت من صميم الوضع الاموي المتشابه في أكثر ملامحه - بين عهد معاوية وابن عمه « الحمار » <sup>(١)</sup> - .

وعادت الاموية في عرف المسلمين المعنيين باسلاميتهم الحكومة الجائرة المتغلبة بالظلم والاسراف وبالتحلل من كثير كثير من النواميس الدينية. واشتدت نقمة الناس عليها مع تمادي الايام، وكان أي علم يرفع لحرب بني أمية، لا يعدم الالوف وعشرات الالوف من المبايعين له على الموت.

---

١ - هو مروان الاموي الذي انقضت دولة بني أمية على يده - ويلقب « بالحمار » و « بالجعدي » نسبة الى مربيه ( الجعد بن درهم ). وكان ابن درهم زنديقاً فعلمه مذهبه، وكان الناس يذمون به بنسبته اليه. ولما تعقب الفاتحون العباسيون مرواناً في هزيمته، أودع حرمه ( الكنيسة ) في بوضير! فأين هو عن المساجد يا ترى؟ - يراجع ابن الاثير ( ج ٥ ص ١٥٩ و ١٦٠ ).

اذاً، فلتكن عملية الصلح - على هذا - البذرة المستمدة من صميم مصلحة الاسلام  
ومصلحة أهل البيت عليهم السلام، ومن الوحي ايضاً. وليعد الحسن بن علي عليه السلام بعد أقل من قرن،  
الغالب المنتصر على الخصوم المغلوبين، المنهزمين في التاريخ.  
خطوات موفقات، وسياسة صاعدة لا تبلغها السياسات، في صمت وتواضع واتقاد، وتحت  
ظل اصلاح وتسليم وحقن دماء.  
وهل العظمة شيء آخر غير هذا، ياترى؟.

الوفاء بالشروط

عرفنا - الى هنا - بواعث كل من الفريقين فيما تطلعا به الى الصلح. وعرفنا شروط كل فيما اعتبره ضماناً لبواعثه تلك.

وعرفنا - بعد ذلك - أنهما أرادا الجنوح الى التصالح عملياً، فاجتمعا في الكوفة، وكان من المنتظر لهذا الاجتماع التاريخي أن يبعث بينهما من التقارب ما لم تبعثه الصكوك التحريرية ولا المقاولات الرسمية، التي تبودلت بينهما في الصلح، لولا أن معاوية لم يشأ ان يلتزم في هذا الاجتماع جانب المجاملة، رغم أنه كان في ظرفه الخاص أحوج الرجلين الى هذا النمط من السلوك، وانه ليمر - اذ ذاك - بأدق امتحان في سياته العامة وفي شخصيته كملك يريد ان يحكم شعباً ما أحبه منذ أبغضه - على حد تعبير الاحنف بن قيس -، فاجتمع بالحسن ولكن كما يجتمع « ابن أبي سفيان » بابن فاتح مكة، لا كما يجتمع متناجزان القيا السلاح وتبادلا وثائق الصلح، وكان من هذا الخلق الثابت لمعاوية - رغم ما يتكلفه من الحلم الكثير أحياناً - ما هو أداة الحسن في حملته المنظمة التي جردها عليه في ( ميدانه الثاني ) - كما اشير اليه في آخر فصل مضى -.

واذ قد عرفنا ذلك كله من فصولنا القريبة السابقة، فلنعرف الآن موقف كل من شروطه وفاءً ونقضاً. وها نحن أولاء من هذه المرحلة بازاء النقطة الحساسة التي طال حسابها في التاريخ. وكان بودنا لو طوينا كشحاً عن استنطاق هذا الموضوع، بما تثيره تفاصيله من ذكريات: بعضها أم، وبعضها فضيحة سافرة، وقليل منها تاريخ تعافه الاجماد. ولكننا - وقد أخذنا على أنفسنا في هذا الكتاب مهمة البحث التحليلي المكشوف، عن قضية الحسن ومعاوية - لا نجد مجالاً

للتغافل عن عناصر الموضوع التي كان لها أروع الاثر في النتائج التي توخاها الحسن بن علي من صلحه مع معاوية بن أبي سفيان. ولذلك، ولما لهذه التفاصيل الحساسة الثقيلة على النفس من الاهمية القصوى لموضوعنا العام، فلا بد لنا من مسايرة هذا الموضوع في سائر خطواته، حتى ينتهي بنا أو ننتهي به الى النتائج الواضحة المملأة عن مقدماتها المسلمة، بما في هذه النتائج من مجد المظلوم ( الغالب ) وخزاية الظالم ( المغلوب )، فنقول:

١

### الوفاء بالشرط الاول

كان هذا الشرط هو الشرط الوحيد الذي لمعاوية على الحسن. فكان هو الشرط الوحيد الذي حظي بالوفاء من شروط هذه المعاهدة اطلاقاً. ثم لا يعهد من الحسن بعد توقيعه الصلح، أي محاولة لنقض شرطه هذا ولا التحدث بذلك، ولا الرضا بالحديث عنه.

وجاءه زعماء شيعته بعد أن أعلن معاوية التخلف عن شروطه، فعرضوا عليه - وقد رجع الى المدينة - أنفسهم واتباعهم للجهاد بين يديه، ووعدوه الكوفيون منهم باخلاء الكوفة من عاملها الاموي، وضمنوا له الكراع والسلاح لاعادة الكرة على الشام، فلم تمزه العواصف ولا قلقلته حوافز الانصار المتوثبين.

فقال له سليمان بن صرد، وهو اذ ذاك سيد العراق ورئيسهم - على حد تعبير ابن قتيبة عنه - : « وزعم - يعني معاوية - على رؤوس الناس ما قد سمعت: اني كنت شرطت لقوم شروطاً ووعدتهم عدات ومنيتهم أماناً .. »

فان كل ما هنالك تحت قدمي هاتين، ووالله ما عني بذلك الا نقض ما بينك وبينه، فأعد الحرب خدعة وأدّن لي أشخص الى الكوفة، فأخرج عاملها منها وأظهر فيها خلعه، وانبذ اليه على سواء، ان الله لا يهدي كيد الخائنين.

« ثم سكت ابن سرد، فتكلم كل من حضر مجلسه بمثل مقالته، وكلهم يقول: ابعث سليمان بن سرد وابعثنا معه، ثم الحقنا، اذا علمت انا قد أشخصنا عامله، وأظهرنا خلعه <sup>(١)</sup> ». وجاءه - ايضاً - حجر بن عدي الكندي، ومركزه القوي في العراق مركزه، كما ستعرف قريباً. وجاءه المسيب بن نجية، فارس مضر الحمراء كلها، اذا عدّ من أشرفها عشرة كان هو أحدهم - على حد تعبير زفر بن الحارث الكلابي عنه - .

وجاءه آخرون من نظرائهم، وكلهم لم يحظ من الحسن الا بالرّد الجميل والاستمهال الى موت معاوية، لانه صاحب عهده فيما تعاهدا عليه، ولانه كان قد درس من أحوال الكوفة في تجربته الاولى، ما أغناه عن تجارب أخرى.

وكان آخر جوابه اليهم قوله: « ليكن كل رجل منكم حلساً من أحلاس <sup>(٢)</sup> بيته ما دام معاوية حياً، فان يهلك معاوية، ونحن وانتم احياء، سألنا الله العزيمه على رشدنا، والمعونة على أمرنا، وأن لا يكلنا الى انفسنا، فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون <sup>(٣)</sup> ». »

---

١ - ابن قتيبة ( ج ١: ص ١٥١ ).

٢ - فلان حلس بيته يعني ( ملازم بيته لا يبرحه ).

٣ - الامامة والسياسة ( ج ١ ص ١٥٢ ).

## الوفاء بالشرط الثاني

أجمع المؤرخون - بما فيهم المتحزبون والمستقلون - على أن العهد لذي أعطاه معاوية للحسن في شروط الصلح، هو أن لا يعهد بالامر من بعده الى أحد، ومعنى ذلك رجوع الامر من بعده الى صاحبه الشرعي، أعني الحسن بن علي فان لم يكن فللحسين أخيه، تمشياً مع مفهوم الشرط القائل بتسليم الامر محدوداً بحياته، ومفهوم سلبه صلاحية العهد الى أحد من بعده.

وأجمع المؤرخون - بعد ذلك - على أن معاوية نقض هذا العهد علناً، وعهد من بعده الى ابنه يزيد (المعروف!!!).

ولسنا الآن بصدد مناقشة معاوية على نقضه العهد بعد ميثاقه، وهو - على كل حال - جماع غلطاته التي أركسه « الصلح » فيها من حيث يدري أو لا يدري، ولكننا وقد مررنا على موقف معاوية من عهوده مراتٍ ومراتٍ، لا نريد ان نمر هنا على تعيينه يزيد ابنه لخلافة المسلمين دون أن نقول: انه ارتكب بهذا العمل الجريء أكبر اثم في دينه، وأفظع جريمة في الصالح العام. وقد كان من أبرز النتائج، لاعمال معاوية الارتجالية الجريئة هذه، ان تنحرف قيادة الاسلام عن منهجها القويم، وان تفقد الرعية قدوتها العملية، وان تسود الاثرة، ويضطرب حبل الثقة بين الافراد والجماعات، وأن ينعدم التجاوب والتفاعل الوجداني بين القادة والاتباع. فتتوزع الميول وتتباين المقاصد، ثم لا يزال الامر يأخذ بهم سفلاً، حتى يستعد الى الثورات الدامية والانتفاضات الداخلية التي كان لابد منها لتدارك الاخطاء والتنبيه على الاخطار. دع عنك ما كان يقال عن يزيد هذا، وعن قابلياته الشخصية والخلقية التي عجت بها التواريخ، من يومه الى يومنا، والتي

كان من آثارها - في حكومته - ما كان ( مما لا نريد التوسع في ذكره )، وإنما جل ما نريد هو التنبيه على الغلظة الكبرى التي أتاها معاوية، فتقمص بها مسؤولية الحرمات الإسلامية التي انتهكها بهذه الغلظة غير متحرج ولا متأثم.

وكان من الأساليب العجيبة التي توفر على روايتها أصدقاء الرجل فضلاً عن أعدائه، فيما لجأ إليه يوم نصب ابنه ولياً لعهد المسلمين، ما يكفينا للتأكد من وزنه كمسلم فضلاً عن وزنه كخليفة!! .. وأنها لصفحة من أنكد صفحات التاريخ، وأبعدها عن « الإسلام » روحاً ومعنى وأهدافاً، ولولا أنها - بنتائجها التي تنكشف عنها في معاوية وفي المجتمع الذي كان يدور في فلك معاوية - أحد شرايين بحثنا الواسع فيما يهدف إليه هذا البحث من بيان أسرار الحسن فيما أتاه من الصلح، لاعرضنا عن ذكرها، ولكننا أحرص على سترها، رغم افتضاحها المكشوف مدى ثلاثة عشر قرناً.

أما الآن فسنعرض خلاصة من نصوص المؤرخين، دون ان نتعمد الشرح والتعليق في الاثناء، لان هذه النصوص بذاتها غنية عن الشرح والتعليق.

### هكذا بايع معاوية ليزيد:

قال ابو الفرج الاصفهاني: « وأراد معاوية البيعة لابنه يزيد، فلم يكن شيء أثقل عليه من أمر الحسن وسعد بن ابي وقاص، فدس اليهما سماً، فماتا منه <sup>(١)</sup> ». «.

وقال ابن قتيبة الدينوري: « ثم لم يلبث معاوية بعد وفاة الحسن الا يسيراً حتى بايع ليزيد بالشام وكتب ببيعته الى الآفاق <sup>(٢)</sup> ». «.

وقال ابن الاثير: « وكان ابتداء ذلك وأوله من المغيرة بن شعبة، فان

---

١ - المقاتل (ص ٢٩).

٢ - الامامة والسياسة (ج ١: ص ١٦٠).



معاوية أراد ان يعزله عن الكوفة، ويستعمل عوضه سعيد بن العاص، فبلغه ذلك، فقال: الرأي ان أشخص الى معاوية فاستعفيه، ليظهر للناس كراهتي للولاية، فسار الى معاوية وقال لاصحابه حين وصل اليه: ان لم أكسبكم الآن ولاية وامارة لا أفعل ذلك ابداً، ومضى حتى دخل على يزيد<sup>(١)</sup> وقال له: انه ذهب أعيان اصحاب النبي صلى الله عليه ( وآله ) وسلم، وكبراء قريش وذوو أسنانهم!<sup>(٢)</sup> وانما بقي أبناؤهم، وأنت من أفضلهم! وأحسنهم رأياً! وأعلمهم بالسنة!! والسياسة!، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة؟ قال: أوترى ذلك يتم؟ قال: نعم. فدخل على أبيه، وأخبره بما قال المغيرة، فأحضر المغيرة وقال له: ما يقول يزيد؟. فقال: يا أمير المؤمنين قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان، وفي يزيد خلف (!)، فاعقد له، فان حدث بك حادث كان كهفأ للناس وخلفاً منك، ولا تسفك دماءً (!!). ولا تكون فتنة (!!)). قال: ومن لي بهذا؟ قال: أكفيك أهل الكوفة، وكفيك زياد أهل البصرة، وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك. قال: فارجع الى عملك، وتحدث مع من تثق اليه في ذلك، وترى ونرى. « فودّعه ورجع الى أصحابه. فقالوا: مه؟. قال: لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة محمد!!، وفتقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً!<sup>(٣)</sup> ».

« وتواطأ معاوية مع رؤساء الوفود المناصحين له، أن يخطبوا ويذكروا

---

١ - وذكر البيهقي في المحاسن والمساوي ( ج ١: ص ١٠٨ ) مناورة المغيرة بن شعبة هذه، ولكنه رأى أو روى ان المغيرة ابتداء معاوية اولاً، وان معاوية لما وثق منه أرجعه الى عمله وقال له: « انصرف الى عملك، وأحكم الامر لابن اخيك، وأعمده على البريد يركض ( كذا ) ».

٢ - انظر الى مكانة السن في عرف المغيرة ..

٣ - كامل ابن الاثير ( ج ٣: ص ١٩٨ - ٢٠١ ). وفي هذا الحديث ما يشعرك بروحية المغيرة بن شعبة ومدى غيرة هذا الصحابي ذي الفتوق على أمة محمد (ص)!!.

فضل يزيد!! .. فلما اجتمعت عند معاوية وفود الامصار، وفيهم الاحنف بن قيس الفهري، فقال له: اذا جلست على المنبر، وفرغت من بعض موعظتي وكلامي فاستأذن للقيام فاذا أذنا لك، فاحمد الله تعالى واذكر يزيد، وقل فيه الذي يحق له من حسن الثناء عليه!! .. ثم ادعني الى توليته!. ثم دعا عبد الرحمن بن عثمان الثقفي وعبيد الله بن مسعدة الفزاري وثور بن معن السلمي وعبد الله بن عصام الاشعري، فأمرهم ان يقوموا اذا فرغ الضحاك، وان يصدقوا قوله!! فقام هؤلاء النفر خطباء يشيدون بيزيد!! .. الى أن قام الاحنف بن قيس [ ولم يكن من الممثلين الذين رتبهم معاوية لهذه الرواية ] فقال:

« أصلح الله الامير، ان الناس قد أمسوا في منكر زمان قد سلف، ومعروف زمان مؤتلف، وقد حلبت الدهور وجريت الامور، فاعرف من تسند اليه الامر بعدك، ثم اعص من يأمرك، ولا يغررك من يشير عليك ولا ينظر اليك، مع أن أهل الحجاز وأهل العراق، لا يرضون بهذا، ولا يبائعون ليزيد ما دام الحسن حياً». ثم أردف قائلاً:

« وقد علمت يا معاوية، أنك لم تفتح العراق عنوة، ولم تظهر عليه مقصاً، ولكنك أعطيت الحسن بن علي من عهود الله ما قد علمت، ليكون له الامر من بعدك<sup>(١)</sup>. فان تف فأنت أهل الوفاء، وان تغدر تظلم. والله ان وراء الحسن خيولاً جياداً، وأزرعاً شداداً، وسيوفاً حداداً. وان تدن له شيراً من غدر، تجد وراءه باعاً من نصر. وانك تعلم من أهل العراق، ما أحبوك منذ أبغضوك، ولا أبغضوا علياً وحسنماً منذ أحبوهما، وما نزل

---

١ - واحطأ فهم هذه الحقبة من الزمن كثير ممن كتب عنها، فقال حسن مراد في « الدولة الاموية » ( ص ٧٠ ): « ومن هنا نرى أن عهد معاوية بالخلافة لابنه يزيد على ما سيجيء لم يكن انتقالاً غير منتظر!! ». وقد عرفت من كلام الاحنف هنا ومن كلامنا في البحوث الآنفه أنه كان انتقالاً غير منتظر.

عليهم في ذلك غير من السماء، وان السيوف التي شهروها عليك مع علي يوم صفين، لعل عواتقهم، والقلوب التي أبغضوك بها لبيّن جوانحهم<sup>(١)</sup>». «

أقول: وكلام الاحنف هذا، صريح بأن معاوية حاول البيعة لابنه يزيد في حياة الحسن بن علي، بينما صرح آخرون، بأن بيعة يزيد انما وقعت بعد وفاة الحسن، حتى قال ابو الفرج: « انه سم الحسن وسعد بن ابي وقاص تمهيداً لبيعة ابنه يزيد » ( كما اشير اليه ). اذاً فقد كان لمعاوية محاولتان لهذا التصميم: احدهما في حياة الحسن رغم العهود والأيمان والمواثيق، وهي انما فشلت لمكان وجود صاحب العهد حياً. وثانيتها بعد وفاة الحسن عليه السلام، وهي التي تمت بأساليبها الظالمة التي عرضها أكثر المؤرخين.

« فعزل مروان عن المدينة حين عجز عن أخذ البيعة على أهلها ليزيد، وولى المدينة سعيد بن العاص، فظهر الغلظة وأخذهم بالعزم والشدة، وسطاً بكل من ابطأ عن البيعة ليزيد، فأبطأ الناس عنها الا اليسير، لا سيما بني هاشم، فانه لم يجبه منهم أحد.

« أما مروان فذهب الى الشام مغاضباً، وواجه معاوية بكلام طويل قال فيه: وأقم الامر يا ابن أبي سفيان، واهدأ من تأميرك الصبيان، واعلم أن لك في قومك نظراء، وأنهم على مناوأتك وزراء

..

- ثم سكت لانه رزقه الف دينار في كل هلال!! -

« وكتب معاوية الى عبد الله بن عباس والى عبد الله بن الزبير والى عبد الله بن جعفر والى الحسين بن علي، يدعوهم الى البيعة ليزيد!.

- وكان كتابه الى الحسين عليه السلام ما لفظه -:

« أما بعد. فقد انتهت اليّ منك امور، لم اكن اظنك بها، رغبةً

---

١ - ابن قتيبة ( ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٨ )، والمسعودي - هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ١٠٠ - ١٠٢ ).

بك عنها، وان احق الناس بالوفاء من كان مثلك في خطرك وشرفك ومنزلتك التي أنزلك الله بها، فلا تنازع الى قطيعتك، واتق الله!! ولا تردن هذه الامة في فتنة!! وانظر لنفسك ودينك وأمة محمد، ولا يستخفنك الذين لا يوقنون!!».

- فكتب اليه الحسين بما يلي :-

« أما بعد فقد جاءني كتابك، تذكر فيه أنها انتهت اليك مني أمور لم تكن تظني بها رغبةً بي عنها، وان الحسنات لا يهدي لها ولا يسدد عليها الا الله تعالى. واما ما ذكرت انه رقى اليك عني، فانما رقاها الملاقون المشاؤون بالنميمة، المفرقون بين الجمع. وكذب الغاوون المارقون، ما أردت حرباً ولا خلافاً. واني اخشى الله في ترك ذلك منك ومن حزبك القاسطين المحلين، حزب الظلم وأعدوان الشيطان الرجيم. الست قاتل حجر وأصحابه العابدين المخبتين، الذين كانوا يستفزعون البدع، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر؟. فقتلتهم ظلماً وعدواناً، من بعد ما أعطيتهم المواثيق الغليظة والعهود المؤكدة، جراءة على الله واستخفافاً بعهده، أولست بقاتل عمرو بن الحمق الذي أخلقت وأبليت وجهه العبادة؟ فقتلته من بعد ما أعطيته من العهود ما لو فهمته العصم<sup>(١)</sup> لنزلت من شعف<sup>(٢)</sup> الجبال. أولست المدعي زياداً في الاسلام فزعمت أنه ابن أبي سفيان؟، وقد قضى رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم، أن الولد للفراس وللعاهر الحجر، ثم سلطته على أهل الاسلام يقتلهم ويقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ويصلبهم على جذوع النخل!. سبحان الله يا معاوية، لكأنك لست من هذه الامة وليسوا منك!! أولست قاتل الحضرمي الذي كتب فيه اليك زياد أنه على دين علي؟، ودين علي هو دين ابن عمه صلى الله عليه وسلم الذي

١ - العصم [ جمع اعصم ] وهو: ( الظبي في ذراعيه او في احداها بياض وسائره أسود او احمر ).

٢ - الشعفة بالتحريك: ( رأس الجبل ). وشعفة كل شيء: ( اعلاه ) وجمعه: [ شعف ] محرراً في النص.

أجلسك مجلسك الذي انت فيه، ولولا ذلك كان أفضل شرفك وشرف آبائك تجشم الرحلتين،  
رحلة الشتاء والصيف، فوضعها الله عنكم بنا، منةً عليكم!.

وقلت فيما قلت: لا تردّ هذه الامة في فتنة. واني لا أعلم فتنة لها أعظم من امارتك عليها.  
وقلت فيما قلت: انظر لنفسك ولدينك ولامة محمد، واني والله ما أعرف أفضل من جهادك ( أي: قتالك )، فان أفعل، فانه قربة الى ربي، وان لم أفعل، فأستغفر الله لذنبي، وأسأله التوفيق لما يحب ويرضى.

وقلت فيما قلت: متى تكديني أكذك، فكديني يا معاوية فيما بدا لك، فلعمري لقديماً يُكاد الصالحون، واني لارجو ان لا تضر الا نفسك، ولا تحقق الا عملك، فكديني ما بدا لك!.

« واتق الله يا معاوية!، واعلم ان لله كتاباً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها! واعلم ان الله ليس بناس لك قتلك بالظنة وأخذك بالتهمة، وامارتك صيباً يشرب الشراب ويلعب بالكلاب!! ما أراك الا وقد أوبقت نفسك، وأهلكت دينك، وأضعت الرعية، والسلام <sup>(١)</sup> ». «.

ثم قدم معاوية بعد ذلك الى المدينة، ومعه خلق كثير من أهل الشام عدهم ابن الاثير بألف فارس. قال: « ثم دخل على عائشة، وكان قد بلغها انه ذكر الحسين وأصحابه وقال: لاقتلهم ان لم يبايعوا .. فقالت له فيما قالت: وارفق بهم فانهم يصيرون الى ما تحب، ان شاء الله!! <sup>(٢)</sup> ». «.

وقال الدينوري <sup>(٣)</sup> بعد ذكره ورود معاوية الى المدينة: « ثم جلس معاوية صبيحة اليوم الثاني، وأجلس كتابه بحيث يسمعون ما يأمر به،

---

١ - ابن قتيبة ( ج ١ ص ٦٣ - ٦٥ ).

٢ - أقول: ولنا ان نفهم من هذه اللغة أن ام المؤمنين نفسها كانت قد صارت الى ما يحب معاوية من البيعة ليزيد!!

٣ - ( ج ١ ص ١٦٨ - ١٧٢ ).

وأمر حاجبه ان لا يأذن لاحد من الناس وان قرب. ثم أرسل الى الحسين بن علي وعبد الله بن عباس، فسبق ابن عباس، فأجلسه عن يساره، وشاغله بالحديث حتى أقبل الحسين ودخل، فأجلسه عن يمينه، وسأله عن حال بني الحسن (!!) وأسناهم، فأخبره.

« ثم خطب معاوية خطبة أثنى فيها على الله ورسوله وذكر الشيخين وعثمان، ثم ذكر أمر يزيد، وانه يحاول بيعته سدّ خلل الرعية!، وذكر علمه بالقرآن والسنة!، واتصافه بالحلم!، وأنه يفوقهما سياسة ومناظرة! وان كانا أكبر منه سناً<sup>(١)</sup>، وأفضل قرابة. واستشهد بتولية النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمرو بن العاص في غزوة « ذات السلاسل » على أبي بكر وعمر وأكابر الصحابة ثم استجابهما عما ذكر ».

قال: « فتهياً ابن عباس للكلام، فقال له الحسين: على رسلك، فانا المراد<sup>(٢)</sup>، ونصبي في التهمة أوفر.

وقام الحسين، فحمد الله تعالى وصلى على الرسول ﷺ وقال:

« أما بعد - يا معاوية -، فلن يؤدي القائل وان أظن في صفة الرسول صلى الله عليه وسلم من جميع جزءاً، وقد فهمت ما لبست به الخلف بعد رسول الله<sup>(٣)</sup> من ايجاز الصفة، والتنكب عن استبلاغ البيعة. وهيئات هيئات يا معاوية، فضح الصبح فحمة الدجا، وبهرت الشمس انوار السُرُج، ولقد فضلت حتى أفرطت، واستأثرت حتى أجحفت ومنعت حتى بخلت، وجرت حتى جاوزت، ما بذلت لذي حق من اسم حقه

---

١ - سبق ان معاوية كان يحتج على الحسن بكبر سنه، ولم تكن له حجة غيرها على استحقاقه الخلافة دونه. فما لهذه الباء لا تجر هنا؟!.

٢ - لانه هو صاحب الحق بالخلافة بعد الحسن، كما نص عليه جده رسول الله (ص) اولاً، وكما نصت عليه معاهدة الصلح ثانياً.

٣ - يشير الى اعراضه عن ذكر أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب فيمن ذكره بعد رسول الله (ص).

من نصيب، حتى أخذ الشيطان حظه الاوفر<sup>(١)</sup>، ونصيبه الأكمل.

« وفهمتُ ما ذكرته عن يزيد من اكتماله وسياسته لامة محمد، تريد أن توهم الناس في يزيد، كأنك تصف محبوباً أو تنعت غائباً، أو تحبر عما كأنك احتويته بعلم خاص، وقد دل يزيد من نفسه على موقع رأيه، فخذ ليزيد فيما أخذ به من استقراءه الكلاب المهارشة عند التحارش، والحمام السُّبِّق لاتراهن، والقينات ذوات المعازف، وضروب الملاهي - تجده ناصراً.

ودع عنك ما تحاول!!.. فما أغناك ان تلقى الله بوزر هذا الخلق بأكثر مما أنت لاقيه، فوالله ما برحت تقدح باطلاً في جور، وحنقاً في ظلم، حتى ملئت الاسقية، وما بينك وبين الموت الا غمضة، فتقدم على عمل محفوظ في يوم مشهود، ولات حين مناص ..

« وذكرت قيادة الرجل القوم بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صار ذلك لعمرى يومئذ، حتى أنف القوم امرته، وكرهوا تقديمه، وعدوا عليه أفعاله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا جرم معشر المهاجرين، لا يعمل عليكم بعد اليوم. فكيف تحتج بالمنسوخ من فعل الرسول في أوكد الاحوال وأولاها بالاجتماع عليه من الصواب؟ أم كيف ضاهيت بصاحب تابعاً؟ وحولك من يؤمن في صحبته، ويعتمد في دينه وقرابته، تتخطاهم الى مسرف مفتون، تريد أن تلبس الناس شبهة، يسعد بها الباقي في دنياه، وتشقى بها في آخرتك. ان هذا هو الخسران المبين، واستغفر الله لي ولكم ..»

قال: « فنظر معاوية الى ابن عباس، فقال: ما هذا يا ابن عباس؟ ولما عندك أدهى وأمر! .. فقال ابن عباس: لعمر الله، انه لذرية الرسول، وأحد أصحاب الكساء، ومن البيت المطهر فالة عما تريد، فان لك في

---

١ - يريد ان هذا الاجحاف المقصود كان هو منية الشيطان في تأريث الخلاف ..

الناس مقنعاً، حتى يحكم الله بأمره، وهو خير الحاكمين.

ثم خرج معاوية الى مكة كما يحدثنا ابن الاثير وغيره من المؤرخين، قال: « وسبقه الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر وابن عمر اليها. ولما كان آخر أيامه بمكة، أحضر هؤلاء... وقال لهم: اني أحببت ان اتقدم اليكم، انه قد أعذر من انذر، اني كنت اخطب فيكم، فيقوم اليّ القائم منكم فيكذبني على رؤوس الناس، فأحمل ذلك وأصفح. واني قائم بمقالة، فأقسم بالله لئن ردّ عليّ أحدكم كلمة في مقامي هذا، لا ترجع اليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف الى رأسه، فلا يقيئ رجل الا على نفسه!.

ثم دعا صاحب حرسه بحضرتهم فقال: أقم على رأس كل رجل من هؤلاء رجلين، ومع كل واحد سيف، فان ذهب رجل منهم يردّ عليّ كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفهما!!.. ثم خرج وخرجوا معه، حتى أتى المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ان هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم، لا يبتز أمرّ دونهم، ولا يقضى الا عن مشورتهم. وانهم قد رضوا وباعوا يزيد!! فباعوا على اسم الله!. فبايع الناس. انتهى ملخصاً.

وولدت هذه البيعة البغيضة ولكن بعد اعسار شديد، لم تنجع فيه الا السيوف المشهورة على رؤوس الرجال، فاذا هي بنت مؤامرات ومناورات وارهاب!. واذا كانت هذه هي خلافة الاسلام، فعلى الاسلام السلام. وأخرج البخاري في صحيحه عن النبي (ص): « ما من والٍ يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم، الا حرم الله عليه الجنة ».



### الوفاء بالشرط الثالث

قال ابن الاثير « ان معاوية كان اذا قنت سبّ علياً وابن عباس والحسن والحسين والاشتر (١) ». ونقل أبو عثمان الجاحظ في كتاب [ الرد على الامامية ]: « ان معاوية كان يقول في آخر خطبته: اللهم ان أبا تراب - يعني علياً - الحد في دينك، وصدّ عن سبيلك، فالعنه لعناً وبيلاً وعذبه عذاباً اليمماً. وكتب بذلك الى الآفاق، فكانت هذه الكلمات يشاد بها على المنابر (٢) ». «.

وقيل لمروان: « ما لكم تسبونونه على المنابر؟ » فقال: « لا يستقيم لنا الامر الا بذلك!! » .. وكان من مجهود معاوية في هذا السبيل ما طفحت به السير والتواريخ. وهو - على هذا - أول من سن الجهر بسب صحابة الرسول، وأول من فتح هذا الباب على مصراعيه لمن جاء من بعده، ولا نعرف أن أحداً سبقه الى مثل هذا اللهم الا ما كان من عائشة يوم قالت: « اقتلوا نعثلاً فقد كفر!! »، ثم لا نعهد في علماء المسلمين من حكم على عائشة بالكفر، ولا على معاوية بالمروق من الدين، لأنهما استباحا سبّ الصحابة، أو لأنهما أوغلا في السب حتى عمدا الى التكفير. ومما لا شك فيه أن حكم الامثال واحد لا يختلف مع الزمان، ولذلك، فانا لا نجد مساعاً الى الحكم على من نال من معاوية أو نال من صحابي آخر، الا بما حكم به علماء المسلمين على معاوية وعائشة في نيلهما من علي وعثمان، لا أقل ولا أكثر.

وأما الاثر المزعوم القائل « بأيهم اقتديتم اهتديتم »، فقد خُصّ حتى سقط عمومته عن الحجية، والا لكان السبابون للصحابة من الصحابة أولى

١ - « النصائح الكافية » لابن عقيل (ص ١٩ - ٢٠).

٢ - « النصائح الكافية » لابن عقيل (ص ١٩ - ٢٠).

بالعمل به. ولو كف معاوية لسانه عن النجوم من آل محمد (ص) الذين كان عليه ان يقتدي بهم ليهتدي، لكف الناس ألسنتهم عنه وعن أمثاله من الظالمين، ولماتت النعرات ولتم الصلح بصلاح المسلمين.

ولكنها كانت البذرة الخبيثة التي زرعتها الرجل عامداً، ثم تعاهدتها هو وذووه بالتغذية والسقي، فاذا بها شجرة العوسج في تاريخ الاسلام، استغفلوا بها البسطاء ولبسوا بها على عقول الجهلاء، وجعلوا من السببة في التاريخ « سُنَّة » في المسلمين، يتنادون عليها، ويحتفلون بها، ويحتجون<sup>(١)</sup> على تركها اذا تركت!! ..

وما لمعاوية فيما قدم لنفسه من هذه الباقيات من عذر يرحى، ولا فيما أخر لتاريخه من مجد يحسد عليه أو يطرى. واذا كان الدهاء هو فشل الانسان فيما قدّم وفيما أخر، فمعاوية أدهى الدهاة!.

وكان من أروع مظاهر الدهاء فيه موقفه من صلح الحسن ع بما جرّ عليه هذا الصلح من ويلات معنوية ونكبات تاريخية في حياته وبعد مماته!!.

وكان معنى الصلح في مفهوم الناس، واعني الصلح الذي لج هو في تحصيله حتى أقام الدنيا وأقعدتها - هو ان يُحطم السنان وان يكف اللسان وان يكون كل وشأنه. وفق الحدود التي ستقرها المعاهدة فيما يتفق عليه الفريقان. وجاءت المادة الثالثة من اتفاقيتهما، وهي صريحة بوجوب الكف عن السب، فكان على معاوية ان يكف، لو انه أراد الصلح حقيقة، أو أراد الوفاء بالشروط كما يفرضه الذمام والعهد والايمان.

ولكن الرجل لم يطلب الصلح الا ليسرح الجنود، وليأمن غائلة حربه مع الحسن ابن رسول الله (ص) - كما اشير اليه -، لم يشأ ان يرجع في صلحه الى التزام المقررات، أو الاكتراث بالمعاهدات، فوَقَّع الصلح ولكنه انما وقعه حبراً على ورق، وحلف الايمان وأعطى المواثيق ولكنه

---

١ - سبق في الفصل ( ١٤ ) زيادة توضيح للبحث مع ذكر المصادر بأرقامها.

أرسلها ارسالاً لا يتحسس من ورائه ذمّةً ولا سؤالاً. وجاء الكوفة، وسبق الى منبرها فذكر علياً ونال منه، ثم نال من الحسن، فقام الحسين ليرد عليه، فأخذ الحسن بيده فأجلسه، ثم قام فقال ما شاء أن يقول من أسلوب حكيم، ودعوة حق الى صراط مستقيم .. [ وقد مرّت خطبة الحسن بطولها وما قاله معاوية قبلها في الفصل (١٨) ].

وكان فيما هتف الناس به للحسن على خطابه وجوابه، ما لم يرض له معاوية، وهو اذ ذاك لا يزال مثلاً بحمرة الانتصار الموهوم، فرأى أن ينظم حملة جديدة لترتيب الخلق الذي لا يُجسد عليه - خلق السباب والشتم والطعن في الناس -، رغم أن المثالية الاسلامية تناقض هذا الخلق وتنكره على الناس وتدعوهم الى التراحم والتحابب والاخوة في الدين، وتقول فيما تقول: « لا يكون المؤمن سباباً ولا فحاشاً ولا طعاناً ولا لعاناً ».

« فقال ابو الحسن علي بن محمد بن أبي يوسف المدائني في كتاب الاحداث: كتب معاوية نسخة واحدة بعد عام الجماعة، أن برئت الذمة ممن روى شيئاً من فضل أبي تراب - يعني علياً عليه السلام - وأهل بيته. فقامت الخطباء في كل كورة وعلى كل منبر، يلعنون علياً ويبرؤون منه، ويقعون فيه وفي أهل بيته، وكان أشد الناس بلاءً حينئذ أهل الكوفة لكثرة من بها من شيعة علي عليه السلام (١) ».

ودعا المغيرة بن شعبة وهو يريد أن يستعمله على الكوفة - بعد الصلح - فقال له: أما بعد. فان لذي الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا، ولا يجزي عنك الحليم بغير التعليم، وقد أردت ايصاءك بأشياء كثيرة، انا تاركها، اعتماداً على بصرك. ولست تاركاً ايصاءك بخصلة واحدة، لا تترك شتم علي وذمه!! (٢) ».

ثم خلف المغيرة على الكوفة زياد « فكان يجمع الناس بباب قصره

١ - ابن ابي الحديد ( ج ٣ ص ١٥ ).

٢ - ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٨٧ )، والطبري ( ج ٦ ص ١٤١ ).

يخرضهم على لعن علي، فمن أبي عرضه على السيف!!<sup>(١)</sup>».

وأما في البصرة. فانه استعمل عليها بسر بن أرطاة « فكان يخطب على منبرها فيشتم علياً، ويقول: ناشدت الله رجلاً علم أني صادق الا صدقني أو كاذب الا كذبي ». قال الطبري في تاريخه: « فقال له أبو بكر: اللهم انا لا نعلمك الا كاذباً!، قال: فأمر به فخنق، ثم أنقذوه منه!!<sup>(٢)</sup>».

واما في المدينة، وواليه عليها مروان بن الحكم، فكان لا يدع سب علي عليه السلام على المنبر كل جمعة. قال ابن حجر المكي: « وكان الحسن يعلم ذلك ولا يدخل المسجد الا عند الإقامة، فلم يرض بذلك مروان، حتى أرسل الى الحسن في بيته بالسب البليغ لايه وله!!<sup>(٣)</sup>».

« ولما حج معاوية - بعد الصلح - طاف بالبيت ومعه سعد بن أبي وقاص، فلما فرغ انصرف معاوية الى دار الندوة، فأجلسه معه على سريره، ووقع معاوية في علي وشرع في سبه، فزحف سعد، ثم قال: أجلسني معك على سريرك ثم شرعت في سب علي!. والله لأن يكون في خصلة واحدة من خصال كانت لعلي أحب الي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس!. والله لأن اكون صهر الرسول صلى الله عليه وسلم، لي من الولد ما لعلي، أحب الي من ان يكون لي ما طلعت عليه الشمس!. والله لأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ما قاله يوم خيبر: لا عطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله، ليس بفرار، يفتح الله على يديه، أحب الي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس!. والله لأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ما قاله له في غزوة تبوك: ألا ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي، أحب الي من ان يكون لي ما طلعت عليه الشمس!، وايم الله

١ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٩٩ ).

٢ - الطبري ( ج ٦ ص ٩٦ ) وابن الاثير ( ج ٣ ص ١٠٥ ).

٣ - يراجع النصائح الكافية ( ص ٧٣ الطبعة الاولى ).

لادخلت لك داراً ما بقيت <sup>(١)</sup>». «.

وروى المسعودي من جواب معاوية لسعد، ما نربأ بقلمنا عن التصريح به لقبحه، ولكنه على كل حال دليل جديد على مبلغ اسفاف الرجل في خلقه وفي آدابه وفي مجاملاته ..

٤

#### الوفاء بالشرط الرابع

قال الطبري ( ج ٦ ص ٩٥ ): « وحال أهل البصرة بينه - يعني بين الحسن - وبين خراج دارابجرد، وقالوا: فيئنا ». وقال ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٦٢ ): « وكان منعهم - يعني منع أهل البصرة - بأمر من معاوية ايضاً!! ».

٥

#### الوفاء بالشرط الخامس

وكان الشرط - كما علمت - هو العهد بالامان العام، والامان لشبيعة علي على الخصوص، وأن لا يبغى للحسين عليه السلام وأهل بيتهما غائلة سراً ولا جهرأ. وللمؤرخين فيما يرجع الى موضوع هذا الشرط نصوص كثيرة، بعضها وصف للكوارث الداجية التي جوبه بها الشيعة من الحكام الامويين في عهد معاوية، وبعضها قضايا فردية فيما نكب به معاوية الشخصيات الممتازة من أصحاب أمير المؤمنين، وبعضها خيانتته تجاه الحسن والحسين خاصة. وليكن عرضنا لهذه النصوص هنا على الترتيب المذكور ايضاً.

---

١ - المسعودي ( هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٨١ - ٨٢ ).



معاوية وشيعة علي (ع)

كانت السياسة الاموية التي وضعها معاوية ثم تبعه عليها الامراء الامويون من بعده، هي أن يخلقوا من أنفسهم سادة يستأثرون بكل محمدة في الناس، فما الكرم ولا الحلم ولا الدهاء ولا الشجاعة ولا الفصاحة الا بعض هباتهم الخاصة التي احتجزوها من دون الناس جميعاً، وقد وضعوا في سبيل تركيز هذه السياسة المتعمدة، التاريخ الزائف الذي ظل يفيض بسلسلة من الاحاديث الموضوعية، والقصص المصطنع، والاكاذيب المنوعة، والادعاء الفارغ، وأمروا الوعاظ المأجورين، ومعلمي الكتاتيب في سائر بلدان المملكة الاسلامية، بدراسة الامالي الاموية بما فيها من مدح زائف أو قدح كاذب، وعملوا كل ما كان بوسعهم أن يعملوه ليثيروا في قلوب الناشئة من أولاد الناس الغرور بحبهم، والانقياد المطلق لدهائهم، فاذا بهذه الناشئة بعد لأي جنود لامية يتخاصمون بدمائهم البريئة لاهدافها، واذا بسيلول الدماء تصبغ بقاع الارض لتستقيم صفوف الخدم والحشم والوكلاء والمقدمين في بلاد الاسياد المتغلبين.

ولم يكن ثمة هدف آخر غير هدف الاستئثار بالسيادة والملك والثراء واللذات الدنيوية الرخيصة، وهو ما كان يضيق به المعنيون بدينهم من آل محمد ﷺ، ومن المسلمين الثابتين على الاخلاص لله في اسلاميتهم، ومن هنا كان مبعث الشقاق المتواصل الحلقات بين هذه الطبقة من أموية الاسلام، وتلك الفئة من حملة تراث الاسلام ودعائه المخلصين.

جاء في تاريخ الطبري ( ج ٧ ص ١٠٤ ) استطراد مقتضب يرفعه الى زيد بن أنس عن الوضع العام الذي كان يزرع تحته معاشر الشيعة في أيام معاوية، وكان فيما يقوله أحدهم وهو يخاطبهم: « انكم كنتم تقتلون



وتقطع أيديكم وأرجلكم وتسمل أعينكم وترفعون على جذوع النخل في حب أهل بيت نبيكم وأنتم مقيمون في بيوتكم وطاعة عدوكم!!».

والحديث على اقتضابه تفصيل غريب ومعرض رهيب لم يحدثنا المسعودي الا بطرف منه فيما نقلناه عنه قريباً.

أما المدائني المتوفى سنة ٢٢٥، وسليم بن قيس المتوفى سنة ٧٠، فأنهما عرضا صورة كاملة من هذه المعارض الرهيبة والمآسي الكئيبة، وكان سليم بن قيس أحد شهودها المرؤعين بها، لانه عاش معاصراً لمعاوية ومات بعده بعشر سنين، ولا شاهد كشاهد عيان، ولذلك فلنؤثر لفظه، وان كان المدائني يكاد لا يختلف عنه في قليل ولا كثير، قال:

« قدم معاوية حاجاً - في خلافته - بعدما قتل أمير المؤمنين وصالح الحسن .. واستقبله أهل المدينة وفيهم قيس بن سعد - وكان سيد الانصار وابن سيدهم - فدار بينهما الحديث حتى انتهيا الى [ الخلافة ]. فقال قيس: ولعمري ما لأحد من الأنصار ولا لقريش ولا لاحد من العرب والعجم في الخلافة حق مع علي وولده من بعده. فغضب معاوية .. ونادى مناديه وكتب بذلك نسخة واحدة الى عماله: ( ألا برئت الذمة ممن روى حديثاً في مناقب علي وأهل بيته!! ). وقامت الخطباء في كل كورة ومكان على المنابر بلعن علي بن أبي طالب والبراءة منه، والوقعة في أهل بيته، واللعنة لهم بما ليس فيهم. ثم ان معاوية مرّ بحلقة من قريش، فلما رأوه قاموا اليه غير عبد الله بن عباس، فقال له: يا ابن عباس ما منعك من القيام كما قام أصحابك الا لموجدة علي بقتالي اياكم يوم صفين، يا ابن عباس ان ابن عمي عثمان قتل مظلوماً، قال ابن عباس: فعمر بن الخطاب قد قتل مظلوماً فسلم الامر الى ولده، وهذا ابنه. قال: ان عمر قتله مشرك، قال ابن عباس: فمن قتل عثمان؟ قال: قتله المسلمون، قال: فذلك أدحض لحجتك، ان كان المسلمون قتلوه وخذلوه فليس الا بحق، قال: فانا كتبنا الى الآفاق نهى عن ذكر مناقب علي وأهل بيته، فكف

لسانك يا ابن عباس. قال: فتنهانا عن قراءة القرآن؟ قال: لا، قال: فتنهانا عن تأويله؟ قال: نعم، قال: فنقرأه ولا نسأل عما عني الله به؟ قال: نعم، قال: فأيهما أوجب علينا قراءته أو العمل به؟ قال: العمل به، قال: فكيف نعمل به حتى نعلم ما عني الله بما أنزل علينا؟ قال: سل عن ذلك من يتأوله على غير ما تتأوله أنت وأهل بيتك، قال: انما أنزل القرآن على أهل بيتي فأسأل عنه آل أبي سفيان وآل أبي معيط؟! قال: فاقرأوا القرآن ولا ترووا شيئاً مما أنزل الله فيكم ومما قال رسول الله، وارووا ما سوى ذلك! قال ابن عباس: قال الله تعالى: يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون. قال معاوية: يا ابن عباس اكفني نفسك وكف عني لسانك، وان كنت لا بد فاعلاً فليكن سراً ولا تسمعه أحدًا علانية! - ثم رجع الى منزله واشتد البلاء بالامصار كلها على شيعة علي وأهل بيته، وكان أشد الناس بلية أهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة، واستعمل عليها زياداً، وجمع له العراقيين، وكان يتتبع الشيعة وهو بهم عالم، لأنه كان منهم، فقتلهم تحت كل كوكب، وتحت كل حجر ومدبر واحلاًهم وأخافهم، وقطع الايدي والارجل منهم، وصلبهم على جذوع النخل، وسمل أعينهم، وطردهم وشردهم، وكتب معاوية الى قضاته وولاته في الامصار أن لا يجيزوا لأحد من شيعة علي الذين يروون فضله ويتحدثون بمناقبه شهادة!! وكتب الى عماله، انظروا من قبلكم من شيعة عثمان الذين يروون فضله ويتحدثون بمناقبه فأكرمهم وشرّفوهم، واكتبوا الي بما يروي كل واحد منهم فيه باسمه واسم أبيه، وبعث اليهم بالصلوات والكُسا، وأكثر القطائع للعرب والموالي فكثروا، وتنافسوا في المنازل والضياع، واتسعت عليهم الدنيا، ثم كتب الى عماله: ان الحديث قد كثر في عثمان فاذا جاءكم كتابي هذا فادعوهم الى الرواية في أبي بكر وعمر، فقرأ كل قاض وأمير كتابه على الناس، وأخذ الناس في الروايات فيهم وفي مناقبهم، ثم كتب نسخة جمع فيها جميع ما روي فيهم من المناقب، وأنفذها الى عماله، وأمرهم بقراءتها على المنابر. وفي كل

كورة، وفي كل مسجد، وأمرهم أن ينفذوا الى معلمي الكتاتيب أن يعلموها صبيانهم حتى يرووها ويتعلموها كما يتعلمون القرآن حتى علموها بناتهم ونساءهم وخدمهم - ثم كتب الى عماله نسخة واحدة: ( انظروا من قامت عليه البينة أنه يجب علياً وأهل بيته فاحوه من الديوان )، ثم كتب كتاباً آخر: ( من أهتمموه ولم تقم عليه بينة فاقتلوه!! ) فقتلوهم على التهم والظن والشبه تحت كل كوكب، حتى لقد كان الرجل يسقط بالكلمة فتضرب عنقه!! . وجعل الامر لا يزداد الا شدة، وكثر عددهم، وأظهروا أحاديثهم الكاذبة فنشأ الناس على ذلك، لا يتعلمون الا منهم. وكان أعظم الناس في ذلك القراء المرأون المتصنعون الذين يظهرون الحزن والخشوع والنسك ويكذبون، ليحفظوا عند ولائهم، ويصيبوا بذلك الاموال والقطائع والمنازل. حتى صارت أحاديثهم في أيدي من يحسب انها حق فرووها وعلموها. وصارت في أيدي المتدينين الذين لا يستحلون الكذب، فقبلوها وهم يرون أنها حق، ولو علموا انها باطل لم يرووها ولم يتدينوا بها، فلما مات الحسن بن علي عليه السلام. لم تزل الفتنة والبلاء يعظمان ويشتدان .»

اقول: وروى مثل ذلك بكامله ابو الحسن المدائني فيما أخذه عنه ابن أبي الحديد ( ج ٣ ص ١٥ - ١٦ ) وقال في آخره:

« فلم يزل الامر كذلك حتى مات الحسن بن علي عليه السلام، فازداد البلاء والفتنة فلم يبق أحد من هذا القبيل الا وهو خائف على دمه أو طريد في الارض .»

وكان هذا أسلوباً من الحوادث تستسيغه المحاكمة في ظروف الفريقين، ويصدقه التناسق التاريخي في تسلسل الاحداث. ولا يضيره اغفال المؤرخين الآخرين لأنهم - ولنعدرهم - انما كانوا يكتبون للسياسة القائمة، أو لما لا يضيرها على الاقل.

وتقدم أن الطبري والمسعودي أحيا الى كل ذلك باختصار. وعلى

هذا فمصادر هذه المادة: سليم بن قيس، المدائني، ابن ابي الحديد، الطبري، المسعودي.  
وفي سبيل الله أشلاء مضرحة، وشمل شتيت، وحطام من مساكن يشرد أهلها أو يساقون الى  
الجزر سوق القطيع! فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً.  
وتلك هي تعبئة معاوية لاقتناص الخلافة في الاسلام له ولبنيه!  
وتلك هي طريقته البكر في وفائه بعهود الله وموآثيقه!  
وزاد سليم بن قيس بعد ذلك فقال:

« ولما كان قبل موت معاوية بسنة، حج الحسين بن علي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن  
جعفر فجمع الحسين بن هاشم، ثم رجالهم ونساءهم ومواليهم ومن حج منهم من الانصار، ممن  
يعرفه الحسين عليه السلام وأهل بيته، ثم أرسل رسلاً: لا تدعوا أحداً حجّ العام من أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم المعروفين بالصلاح والنسك الا اجمعوهم لي، فاجتمع اليه بمئى أكثر من سبعمئة رجل،  
وهم في سرادقه، عامتهم من التابعين، ونحو من مائتي رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فقام فيهم  
خطيباً.

« فحمد الله واثنى عليه ثم قال: أما بعد، فان هذا الطاغية قد فعل بنا وبشيعتنا ما قد رأيتم  
وعلمتم وشهدتم. واني أريد أن اسألکم عن شيء فان صدقت فصدقوني وان كذبت فكذبوني،  
اسمعوا مقالتي، واكتبوا قولي، ثم ارجعوا الى أمصاركم وقبائلکم فمن أمنتم من الناس، ووثقتم به  
فادعوهم الى ما تعلمون من حقنا. فاني أتخوف أن يدرس هذا الامر ويذهب الحق ويغلب، والله  
متم نوره ولو كره الكافرون.

« وما ترك شيئاً مما أنزله الله فيهم من القرآن الا تلاه وفسره، ولا

شيئاً مما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله في أبيه وأخيه وأمه وفي نفسه وأهل بيته الا رواه .. وكل ذلك يقول أصحابه، اللهم نعم وقد سمعنا وشهدنا. ويقول التابعي: اللهم قد حدثني به من أصدق وأثمنه من الصحابة. فقال: أنشدكم الله الا حدثتم به من تثقون به وبدينه «.

### معاوية وزعماء الشيعة

وكان موقف معاوية من زعماء الشيعة بعد صلحه مع الحسن موقف المنتقم الحاقد الذي لا تأخذه بهم رافة ولا ذمة ولا « عهد »، وكان لخوفه من الدعاوة الفعالة التي يحملها هؤلاء السادة من زعماء الشيعة أثره فيما توفر عليه من القصد الى ايدائهم واقصائهم وقتلهم والتنكيل بهم. ولسنا الآن بسبيل استقصاء ما عمله معاوية تجاه هؤلاء الشيعة، ولا استقصاء ما كان ينويه بهم من خطط بعيدة الاهداف. ولكننا - لنندل على مدى وفاء هذا الاموي بشروطه وأيمانه - سنورد في هذا الفصل بعض أعماله تجاههم وبعض نواياه بهم. وفي قليل من هذه الامثلة كفاية عن الكثير آثرنا تركه أو خفي علينا علمه.

وقد خسر تاريخ هؤلاء الشيعة انصاف المؤرخين بعد ذلك، ولعب التعصب الذميمة دوره المهم في طمس معالم هذا التاريخ أحفل ما يكون بالقضايا البارزة التي كان من حقها أن تأخذ مكانها من عبرة الاجيال. وكان للسلطات الحاكمة عملها في توجيه ما يكتب للتاريخ أو يملى للحديث، حتى فيما يتناول أئمة الشيعة فضلاً عن زعمائهم أو سوادهم.

« روى ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من أكابر المحدثين وأعلامهم في تاريخه ما يناسب هذا .. قال: ان أكثر الاحاديث الموضوعية في فضائل الصحابة افتعلت في أيام بني أمية تقريباً اليهم بما يظنون أنهم يرغبون به أنوف بني هاشم!.

« وقال المدائني عن عصر معاوية: وظهر حديث كثير موضوع،

وبهتان منتشر، ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة، وكان اعظم الناس في ذلك بلياً القراء المرأون، والمستضعفون الذين يظهرون الخشوع والنسك فيفتعلون الاحاديث ليحفظوا بذلك عند ولاتهم ويقربوا مجلسهم، ويصيبوا به الاموال والضياع والمنازل، حتى انتقلت تلك الاخبار والاحاديث الى أيدي الديانين الذين لا يستحلون الكذب والبهتان فقبلوها ورووها، وهم يظنون انها حق، ولو علموا انها باطلة لما رووها ولا تدينوا بها<sup>(١)</sup> .»

وقال ابن أبي الحديد: « وذكر شيخنا أبو جعفر الاسكافي .. أن معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي عليه السلام، تقتضي الطعن فيه والبراءة منه، وجعل لهم على ذلك جعلاً يرغب في مثله، فاختلقوا ما أرضاه. منهم أبو هريرة وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة. ومن التابعين عروة بن الزبير<sup>(٢)</sup> .»

اقول: وشيء قليل من حيدة في النظر ودقة في الاستنتاج يكفينا للقناعة بألوان التصرفات الكيفية الواسعة النطاق التي نكب بها كل من حديث الاسلام وتاريخ أحداثه معاً. حتى لقد يعز على المتتبع في ماجريات الحوادث الاسلامية الاولى ان لا يجد قضية من مهمات القضايا الاسلامية يومئذ سلمت في تناسقها التاريخي من الاصطدام بالمفارقات البعيدة التي تغمرها بالشك، ثم لا تزال تأخذ بها بين التيارات المتعاكسة ذات اليمين وذات الشمال.

ولا حاجة بنا بعد ذلك الى جمع الشهادات والتصريحات على شيوع الوضع<sup>(٣)</sup> وكثرة الوضاعين، لان خير شهود كل شيء ما كان منه مباشرة.

وكانت قضية الحسن بن علي عليه السلام بملاساتها وذيوها احدى

---

١ و ٢ - ابن أبي الحديد ( ج ٣ ص ١٦ ) و ( ج ١ ص ٣٥٨ ) .

٣ - وللعلامة الاميني النجفي في « كتاب الغدير » ( ج ٥ من ص ١٨٥ الى ٣٢٩ ) بحثه القيم عن الوضاعين الكذابين جمع فيه ستمائة وعشرين كذاباً وضاعاً ممن سلكهم القوم في رواة الحديث والتاريخ. فليراجع.

هاتيك القضايا التي لعبت الاهواء في التحدث عنها وضعاً ورفعاً وجمعاً وتفريقاً، وفقدت تحت تأثير هذا التلاعب المؤسف الذي لم يكن كله مقصوداً، كما لم يكن كله غير مقصود، روعة واقعها الاول. وكان من طبيعة هذا الوضع أن تختلف عليه الافهام، ويكثر حوله النقض والابرام. وما هي الا كنموذج واحد من قضايا كثيرة في تاريخ الاسلام ظلمها التاريخ وجللها بالظلام. وانهم ليعرفون، وهم يؤرخون الحسن، مكانة الحسن في التاريخ ويعلمون أنهم انما يكتبون عن « أحد الاحدين » في العالم الاسلامي كله.

فكيف بهم اذا جاوزوا فيما يؤرخون مثل هذه النقطة المركزة، الى نقاط لا تبلغ في موضوعها خطورة امام؟.

لذلك يجب أن لا نطمع في موضوع [ معاوية وزعماء الشيعة ] بالحصول على الحقائق الكافية التي تملأ نهم البحث، ولا بالوقوف على الاحصاءات الصحيحة التي تسد نطاق الموضوع، بما يتناسب وحديث المدائني، وتفاصيل سليم بن قيس.

ذلك لأن كل شيء من هذا القبيل، وكل شيء من تاريخ الشيعة الصحيح، قد طغت عليه التصرفات المعارضة، وأكلته الاكاذيب المأجورة على طول التاريخ.

وليس لنا الآن، الا أن نعود فنتسقط الاخبار من هنا ومن هنالك لنعرض شيئاً له صورته التاريخية التي نعتقد أنها - على فظاعتها - قليل من كثير، وبعض من كل.

واليك الآن القائمة المحزونة التي تحمل أسماء هؤلاء بما فيهم من صحابة وتابعين، ولندرس على ضوء هذه القائمة جواب معاوية على الشرط الخامس من شروط معاهدة الصلح. ثم لتدرج مع فقرات هذا الشرط فيما نأتي عليه من فصول.

## أ - الشهداء المقتولون صبراً

### ١ - حجر بن عدي الكندي:

يعرف بحجر الخير، ويكنى بأبي عبد الرحمن بن عدي بن الحرث بن عمرو بن حجر المقلب بأكل المرار [ ملك الكنديين ]. وقيل هو ابن عدي بن معاوية بن جبلة بن عدي بن ربيعة بن معاوية الاكرمين من كندة<sup>(١)</sup>، ومن ذؤابتها العليا.

صحابي من أعيان أصحاب علي وابنه الحسن عليهما السلام، وسيد من سادات المسلمين في الكوفة ومن أبدالها.

وفد هو وأخوه هانئ بن عدي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال في الاستيعاب: « كان حجر من فضلاء الصحابة، وصغر سنه عن كبارهم »، وذكره بمثل ذلك في أسد الغابة، ووصفه الحاكم في المستدرک بأنه: « راهب

---

١ - وكندة هي من بني كهلان، وبلادهم في اليمن، ثم كان من كبرائهم في العراق - وكهلان وحير ابنا سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وسبأ اسم يجمع القبيلتين كلتيهما. وكان يقال: ان العرب تعد البيوتات المشهورة بالكبر والشرف بعد بيت هاشم بن عبد مناف أربعة بيوت: بيت قيس الفزاري، والدارميين، وبني شيبان، وبيت اليمن من بني الحارث بن كعب - واما كندة فلا يعدون من أهل البيوتات انما كانوا ملوكاً. ومنهم « الملك الضليل - امرؤ القيس » وكان لهم ملك باليمن وبالبحجاز - وبقي لكندة مجدها في الاسلام، فمن كندة من كان له ذكر في الفتوح والثورات، ومنهم من ولي الولايات، ومنهم من تقلد القضاء كحسين بن حسن الحجري، ومنهم الشعراء كجعفر بن عفان المكفوف شاعر الشيعة، وكان هانئ بن الجعد بن عدي - ابن أخي حجر - من أشرف الكوفة، وكان جعفر بن الاشعث وابنه العباس بن جعفر من شيعة الامام ابي الحسن موسى بن جعفر وابنه الرضا عليهما السلام. اما الاشعث بن قيس الكندي فكان اكبر منافقي الكوفة. أسلم ثم ارتد بعد النبي ثم أسلم وقبل أبو بكر اسلامه، وزوجه أخته وهي أم محمد بن الاشعث، وتزوج الامام الحسن ابنته، وهي التي سقته السم باغراء معاوية اياها.



أصحاب محمد ﷺ «.

وبلغ من عبادته أنه ما أحدث الا توضأ وما توضأ الا صلى. وكان يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة، وكان ظاهر الزهد، مجاب الدعوة<sup>(١)</sup>، ثقة من الثقات المصطفين، اختار الآخرة على الدنيا حتى سلم نفسه للقتل دون البراءة من امامه، وانه مقام تزل فيه الاقدام وتزيغ الاحلام. كان في الجيش الذي فتح الشام، وفي الجيش الذي فتح القادسية، وشهد الجمل مع علي، وكان أمير كندة يوم صفين، وأمير الميسرة يوم النهروان، وهو الشجاع المطرق الذي قهر الضحاك بن قيس في غربي تدمر. وهو القائل: « نحن بنو الحرب وأهلها، نلقحها ونتجها، قد ضارستنا وضارستها ».

ثم كان أول من قتل صبراً في الاسلام.

قتله وستة من أصحابه معاوية بن أبي سفيان سنة ٥١ في « مرج عذراء » بغوطة دمشق على بعد ١٢ ميلاً منها. وقبره الى اليوم ظاهر مشهور، وعليه قبة محكمة تظهر عليها آثار القدم في جانب مسجد واسع، ومعه في ضريحه أصحابه المقتولون معه وسنأتي على ذكرهم. وهدم زياد ابن أبيه دار حجر في الكوفة.

#### السبب في قتله

أنه كان يرد على المغيرة وزياد حين يشتمان علياً عليه السلام، ويقول: « أنا أشهد أن من تدمون أحق بالفضل، ومن تزكون أولى بالدم، وكان

---

١ - قال في الإصابة ( ج ١ ص ٣٢٩ ): « أصابته جنابة - وهو أسير - فقال للموكل به أعطني شرابي أتطهر به، ولا تعطني غداً شيئاً، فقال: أخاف ان تموت عطشاً فيقتلني معاوية. قال: فدعا الله فانسكبت له سحابة بالماء، فأخذ منها الذي احتاج اليه فقال له أصحابه: ادع الله أن يخلصنا، فقال: اللهم خر لنا ».

إذا جهر بكلمته هذه، وافقه أكثر من ثلثي الناس، وقالوا: « صدق والله حجر وبر ». أما المغيرة بن شعبه فقد قدر المعنويات التي تعزز حجراً كصحابي فاضل، وكراًس من رجالات علي في الكوفة، وكأمير عربي يرث تاج الكنديين من أقرباء الجدود، وسمع بأذنيه تأييد الناس دعوته غير آبهين بالقوة، ولا خائفين نقمة السلطان، فرأى أن يتمهل في أمره وأن يعتذر إلى ذوي مشورته الذين كانوا يرضونه على التنكيل به. ثم قال لهم: « ابي قد قتلته ». قالوا: « وكيف ذلك؟ » قال: « انه سيأتي أمير بعدي فيحسبه مثلي فيصنع به شبيهاً بما ترونه، فيأخذه عند أول وهلة فيقتله شر قتلة ». وكان المغيرة في موقفه من حجر المنافق الحكيم، وكذلك كان فيما أجاب به صعصعة بن صوحان يوم فتنة المستورد بن علفة الخارجي سنة ٤٣ قال له: « واياك أن يبلغني عنك أنك تظهر شيئاً من فضل علي علانية، فانك لست بذكر من فضل علي شيئاً أجهله، بل أنا أعلم بذلك!! ». ولكن هذا السلطان - يعني معاوية - قد ظهر، وقد أخذنا باظهار عيبه للناس، فنحن ندع كثيراً مما أمرنا به، ونذكر الشيء الذي لا نجد من ذكره بدأ، ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقيّة<sup>(١)</sup> ». «

وولي ابن سمية الكوفة بعد هلاك المغيرة سنة ٥٠ أو ٥١، فرأى أن يخدم أمويته « المزعومة » بقتل حجر بن عدي ليريجها من أكبر المشاغبين عليها. ولكنه جهل أن دم حجر سيظل يشاغب على تاريخ أمية ما عرف الناس هذين الاسمين.

وأطال الوالي الجديد خطبته يوم الجمعة حتى ضاق وقت الصلاة - ولصلاة الجمعة وقتها المحدود - فقال حجر - وكان لا يفارق جمعتهم وجماعتهم -: « الصلاة! » فمضى زياد في خطبته. فقال ثانياً: « الصلاة! » فمضى في خطبته. وخشي حجر فوت الفريضة فضرب بيده إلى كف من

---

١ - الطبري ( ج ٦ ص ١٠٨ ).

الحصا، وثار الى الصلاة وثار الناس معه.

وما كان أبو عبد الرحمن بمكانته الاجتماعية وبروحه العابدة الزاهدة بالذي يترخص في دينه أو يلجأ الى مجاملة المترخصين، وكان يظن ان في هؤلاء بقية من الحسن قد تنفعها الذكرى وقد يجدي معها الانكار، فأنكر انتصافاً للحق المهضوم، وجاهد لدينه ولامامه ولصلاته بلسانه، كما كان يجاهد بسيفه في فتوح الاسلام.

وجاءت قائمة جرائمه - في عرف بني أمية - أنه يرد السب عن علي عليه السلام، وأنه يريد الصلاة لوقتها، ولا شيء غير ذلك!

ودعا زياد « حواشيه الطبيعة » الذين كانوا يبادلونه الذمم بالنعم أمثال عمر بن سعد [ قاتل الحسين عليه السلام ]، والمنذر بن الزبير، وشمس بن ذي الجوشن العامري، واسماعيل واسحق ابني طلحة بن عبد الله، وخالد بن عرفطة، وشبث بن ربعي، وحجار بن أبحر، وعمرو بن الحجاج، وزجر بن قيس .. و « درازن » أخرى من هذه النماذج التي طلقت المروءة ثلاثاً، وكانوا سبعين رجلاً، عدهم الطبري في تاريخه واحداً واحداً [ ج ٦ ص ١٥٠ - ١٥١ ]، وماز من بينهم أبا بردة بن أبي موسى الاشعري لانه كان أضعفهم عنده او لانه كان أقواهم عند معاوية، وقال له اكتب: - « بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما شهد عليه أبو بردة بن أبي موسى الاشعري لله رب العالمين!!، أشهد ان حجر بن عدي خلع الطاعة، وفارق الجماعة!! ولعن الخليفة، ودعا الى الحرب، وجمع اليه الجموع يدعوهم الى نكث البيعة، وكفر بالله عزّ وجل كفره صلحاء!! .. » . وقال للسبعين: « على مثل هذه الشهادة فاشهدوا. أما والله لاجهدن على قطع خيط هذا الخائن الاحق!! » . فشهد على هذه الصحيفة الخائنة الحمقاء سبعون من اشراف الكوفة و « ابناء البيوتات »!! .. وكتب الى معاوية في حجر وكثر عليه فكتب اليه معاوية: « شده في الحديد واحمله اليّ » .

ولنتذكر هنا سوابق هذه الحفنة من أبناء بيوتات الكوفة في قضية الحسن بن علي عليه السلام أيام خلافته، وهل كان الفارون من الزحف في مسكن، والمتألبون على الشر في المدائن، والمكاتبون معاوية على الغدر بالامام وتسليمه اياه الا هؤلاء؟. فمن هو اذاً الذي خلع الطاعة وفارق الجماعة ونكث البيعة أحجر بن عدي أم هم؟  
ثم لنتذكر مواقف هؤلاء أنفسهم في فاجعة الحسين عليه السلام بكريلاء، وكانوا يومئذ سيوف الجبابرة الامويين الذين تحملوا مسؤوليات تلك الاحداث المؤلمة التي لا حد لفظاعتها في تاريخ العرب والاسلام.

### موقف الكوفة في حادثة حجر:

وكان باستطاعة حجر ان يشعل نار الثورة التي تقض مضجع معاوية في الكوفة، لو انه شاء المقاومة بالسلاح. وفهم معاوية ذلك حين راح يقول - بعد مقتل حجر -: « لو بقي حجر لاشفقت أن يعيدها حرباً أخرى »، وفهم زياد ذلك حين اتبع حجراً بريده وقال له: « اركض الى معاوية وقل له: ان كان لك في سلطانك حاجة فاكفني حجراً ».

ولكن الزعيم الشيعي الذي كان قد درس على الامام الحسن بن علي عليه السلام تضحياته الغالية في سبيل حقن الدماء، منع قومه من الحرب صريحاً.

ولكن جماعة من أصحابه اشتبكت بشرطة زياد و ( بخاريتته ) عند أبواب كندة، وجماعة أخرى التحمت بهم عند باب داره - قرب جبانة كندة - وكان من ابطال هاتين الموقعتين عبد الله بن خليفة الطائي، وعمرو بن الحمق الخزاعي - وسنأتي على ذكرهما في الفصول القريبة -، وعبد الرحمن بن محرز الطمحي، وعائذ بن حملة التميمي، وقيس بن يزيد، وعبيدة بن عمرو، وقيس بن شمر، وعمير بن يزيد الكندي المعروف ( بأبي العمرطة ). قالوا: « وكان سيف أبي العمرطة أول سيف ضرب

به في الكوفة يوم حجر . - وخرج قيس بن فهدان الكندي على حمار له، يسير في مجالس كندة يحرضهم على الحرب.

وحصب أهل الكوفة زياداً<sup>(١)</sup> - وكان ذلك هو ميراثه الشرعي من أمه سمية. أما حجر نفسه فأصر على قومه بأن يردوا السيوف الى أعمادها، وقال لهم: « لا تقاتلوا فاني لا أحب ان اعرضكم للهلاك .. وانا آخذ في بعض هذه السكك ». وأخطأته عيون زياد التي كانت تلاحقه، لان الناس كلهم أو اكثر من ثلثي الناس كانوا يمنعون حجراً من هذه العيون.

وهكذا ضاق زياد بحجر وأصحابه، فجمع اشراف الكوفة وقال لهم: « يا أهل الكوفة: اتشجون بيد وتأسون بأخرى، أبدانكم معي، وأهواؤكم مع حجر، أنتم معي واخوانكم وابنائكم وعشائركم مع حجر. هذا والله من دحسكم وغشكم. والله لتظهرن لي براءتكم، أو لآتينكم بقوم أقيم بهم أودكم وصعركم » .. ثم قال: « فليقم كل امرئ منكم الى هذه الجماعة حول حجر. فليدع كل رجل منكم أخاه وابنه وذا قرابته ومن يطبعه من عشيرته، حتى تقيموا عنه كل من استطعتم أن تقيموه ».

ثم أمر زياد أمير شرطته [ شداد بن الهيثم الهلالي ] بالقبض على حجر. وعلم ان شرطته ستعجز عنه، فدعا محمد بن الاشعث الكندي، وقال له: « يا أبا ميثاء، أما والله لتأتيني بحجر، أو لا ادع لك نخلة الا قطعتها، ولا داراً الا هدمتها، ثم لا تسلم حتى أقطعك ارباً ارباً! » قال له: « أمهلني حتى أطلبه ». قال « امهلتك ثلاثاً، فان جئت به والا عدّ نفسك في الهلكى! ».

أقول: ولم كلّ هذا الحنق؟ ألددين وما كان ابن سمية بأولى به

---

١ - قال الطبري: « ومن يومه اتخذ المقصورة » ( ج ٦ ص ١٣٢ ).

من الصحابي العابد الذي كان يصلي كل يوم وليلة الف ركعة، ثم لا ذنب له الا أن ينهى عن المنكر ويريد الفرائض لوقتها؟! - أم للدنيا، وقد خسروا في مقتل حجر صباية معنوياتهم في التاريخ!!

وحاول زياد ان يقتل الكنديين بعضهم ببعض بما أمر به ابن الاشعث الكندي، وكان ذلك من جملة الاساليب الرثة التي يتوارثها الحاكمون بأمرهم في الشعوب المغلوبة على أمرها في القديم والحديث.

وعلم حجر ما أراده زياد في الكنديين وأصحابهم فقال: « ولكن سمع وطاعة ». ودارت الشرطة للقبض على الاسماء البارزة من مؤازريه، فجمعوا تسعة من أهل الكوفة وأربعة من غيرها - برواية المسعودي - .

وعدهم ابن الاثير هكذا: « حجر بن عدي الكندي، والارقم بن عبد الله الكندي، وشريك بن شداد الحضرمي، وصيفي بن فسيل الشيباني، وقبيصة بن ضبيعة العبسي، وكريم بن عفيف الخثعمي، وعاصم بن عوف البجلي، وورقاء بن سمي البجلي، وكدام بن حيان، وعبد الرحمن بن حسان العنزبان، ومحرز بن شهاب التميمي، وعبد الله بن حوبة السعدي التميمي ». قال: « فهؤلاء اثنا عشر رجلاً. واتبعهم زياد برجلين وهما: عتبة بن الاخنس من سعد بن بكر، وسعد بن نمران الهمداني. فقوموا أربعة عشر رجلاً ».

ونشط - اذ ذاك - المشاؤون بالنميم، وما كان أكثرهم في هذا البلد المنكوب! ومكث حجر في سجن الكوفة عشرة أيام حتى جمعوا اليه من أصحابه من ذكرنا، ثم أمر بهم فسيقوا الى الشام. وكان كل ما في الكوفة يدل على تمخض الوضع عن وثبة لا يدرى مدى بلائها على الحاكم والمحكوم.

ولكن زياداً فظن الى ذلك، فأمر باخراجهم « عشية » ليتستر بالظلام،

فيخفف من عرامة هذا الظلم المفضوح.

ونظر قبيصة بن ربيعة - أحد اصحاب حجر - فاذا هو يمر على داره في جبانة « عزم » واذا بناته مشرفات يبيكينه، فكلمنهن ووعظهن بما سنأتي على ذكره عند ترجمته، ثم انصرف.  
وانشأت ابنة حجر في احدى لياليها السود وقد قطع الخوف على أبيها نياط قلبها وهي تخاطب القمر - وقيل بل الابيات لهند بنت زيد الانصارية ترثي حجراً:

|                          |                         |
|--------------------------|-------------------------|
| لعلك أن ترى حجراً يسير   | ترقّع أيها القمر المنير |
| ليقتله كما زعم الامير    | يسير الى معاوية بن حرب  |
| وتأكل من محاسنه النسور   | ويصلبه على بابي دمشق    |
| وطاب لها الخورنق والسدير | تجبرت الجبابر بعد حجر   |
| كأن لم يجهها مزن مطير    | وأصبحت البلاد له محولاً |
| تلقتك السلامة والسرور    | ألا يا حجر حجر بني عدي  |
| وشيحاً في دمشق له زئير   | أخاف عليك ما أردى علياً |
| من الدنيا الى هلك يصير   | فان تهلك فكل عميد قوم   |

#### مقتله

وصاروا بهم الى عذراء، وكانت قرية على اثني عشر ميلاً من دمشق، فحبسوا هناك، ودار البريد بين معاوية وزيد، فما زادهم التأخير الا عذاباً. وجاءهم أعور معاوية في رهط من أصحابه يحملون أمره بقتلهم ومعهم اكفانهم فقال لحجر: « انّ امير المؤمنين أمرني بقتلك يا رأس الضلال!! .. ومعدن الكفر والطغيان!! .. والمتولي لابي تراب، وقتل أصحابك الا أن ترجعوا عن كفركم، وتلعنوا صاحبكم وتبرأوا منه » - فقال حجر وأصحابه: « ان الصبر على حد السيف لأيسر علينا مما تدعوننا

اليه ثم القدوم على الله وعلى نبيه وعلى وصيّه أحبّ اليينا من دخول النار». وحفرت القبور، وقام حجر وأصحابه يصلون عامة الليل، فلما كان الغد قدموهم ليقتلوهم فقال لهم حجر: « اتركوني اتوضأ وأصل فاني ما تروضأت الا صليت ». فتركوه فصلى ثم انصرف، وقال: « والله ما صليت صلاة أخفّ منها، ولولا أن تظنوا فيّ جزعاً من الموت لاستكثرت منها ».

ثم قال: « اللهم انا نستعديك على أمتنا، فان اهل الكوفة شهدوا علينا، وان أهل الشام يقتلوننا، أما والله لئن قتلتهموني بها، فاني لا اول فارس من المسلمين هلك في واديها، وأول رجل من المسلمين نبخته كلابها <sup>(١)</sup> ».

ثم مشى اليه هديبة بن فياض القضاعي بالسيف، فارتعد - فقالوا له: « زعمت أنك لا تجزع من الموت، فابراً من صاحبك وندعك!! ». فقال: « مالي لا أجزع وأرى قبراً محفوراً، وكفنّاً منشوراً، وسيفاً مشهوراً، واني والله ان جزعت من القتل، لا أقول ما يسخط الرب! ».

وشفع في سبعة من أصحاب حجر ذوو حزانتهم من المقربين لدى معاوية في الشام. وعرض الباقر على السيف، وقال حجر في آخر ما قال: « لا تطلقوا عني حديداً، ولا تغسلوا عني دماً، فاني لاق معاوية غداً على الجادة واني مخاصم ». وذكر معاوية كلمة حجر هذه فغصّ بها ساعة هلك - معاوية - فجعل يغرغر بالصوت ويقول: « يومي منك يا حجر يوم طويل ».

### فاجعته في المسلمين

حج معاوية بعد قتله حجراً وأصحابه فمر بعائشة « واستأذن عليها

---

١ - ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٩٢ ) وقال ابن سعد ومصعب الزبيرى فيما رواه الحاكم عنه عند ذكر حجر: « وقتل بمرج عذراء بامر معاوية وكان حجر هو الذي افتتحها فغدر بها ». أقول: وهو معنى قوله هنا: « وأول رجل من المسلمين نبخته كلابها » يعني يوم فتحها.



فأذنت له، فلما قعد قالت له: يا معاوية أأمنت ان اخبئ لك من يقتلك؟ قال: بيت الامن دخلت، قالت: يا معاوية أما خشيت الله في قتل حجر وأصحابه؟<sup>(١)</sup> «. وقالت: « لولا انا لم نغير شيئاً الا صارت بنا الامور الى ما هو اشد منه لغيرنا قتل حجر، أما والله ان كان ما علمتُ لمسلماً حجاجاً معتمراً<sup>(٢)</sup> ». «.

وكتب شريح بن هاني الى معاوية يذكر حجراً ويفتيه بجرمة دمه وماله ويقول فيه: « انه ممن يقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة، ويدعم الحج والعمرة، ويأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، حرام الدم والمال<sup>(٣)</sup> ». «.

وكان ابن عمر - منذ أخذ حجر - يتخبر عنه فأخبر بقتله وهو بالسوق فأطلق حبوته وولى وهو يبكي<sup>(٤)</sup>.

ودخل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام على معاوية وقد قتل حجراً وأصحابه، فقال له: « أين غاب عنك حلم أبي سفيان؟! » قال: « غاب عني حين غاب عني مثلك من حلماء قومي، وحملني ابن سمية فاحتملت!! » قال: « والله لا تعد لك العرب حلماً بعد هذا أبداً ولا رأياً، قتلت قوماً بعث بهم اليك أسارى من المسلمين .. ». «.

وقال مالك بن هبيرة السكوني حين أبي معاوية أن يهب له حجراً، وقد اجتمع اليه قومه من كندة والسكون وناس من اليمن كثير، فقال: « والله لنحن اغني عن معاوية من معاوية عنا وانا لنجد في قومه<sup>(٥)</sup> منه بدلاً ولا يجد منا في الناس خلفاً .. ». «.

وقيل لابي اسحق السبيعي: « متى ذل الناس؟ » فقال: « حين مات الحسن، وأدعي زياد، وقتل حجر بن عدي<sup>(٦)</sup> ». «.

وقال الحسن البصري: « أربع خصال كن في معاوية لو لم يكن فيه

---

١ - الطبري ( ج ٦ ص ١٥٦ ).

٢ - ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٩٣ ).

٣ - و ٤ - الطبري ( ج ٦ ص ١٥٣ ).

٥ - يعني بني هاشم.

٦ - ابن ابي الحديد ( ج ٤ ص ١٨ ).

منهن الا واحدة لكانت موبقة: انتراؤه على هذه الامة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها - يعني الخلافة - بغير مشورة منهم، وفيهم بقايا الصحابة وذوو الفضيلة، واستخلافه ابنه بعده سكيراً خميراً يلبس الحرير، ويضرب بالطنابير، وادعاؤه زياداً، وقد قال رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم: الولد للفراس وللعاهر الحجر، وقتله حجراً. ويل له من حجر وأصحاب حجر - مرتين - (١)».

ومات الربيع بن زياد الحارثي غماً لمقتل حجر، وكان عاملاً لمعاوية على خراسان. قال ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٩٥ ): « وكان سبب موته أنه سخط قتل حجر بن عدي، حتى انه قال: لا تزال العرب تقتل صبراً بعده، ولو نفرت عند قتله، لم يقتل رجل منهم صبراً، ولكنها قرت فذلت، ثم مكث بعد هذا الكلام جمعة، ثم خرج يوم الجمعة فقال: أيها الناس، اني قد مللت الحياة فاني داع بدعوة فأمنوا. ثم رفع يديه بعد الصلاة فقال: اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني اليك عاجلاً، وأمن الناس - ثم خرج، فما توارت ثيابه حتى سقط (٢)».

وكتب الحسين عليه السلام الى معاوية في رسالة له: « ألسنت القاتل حجراً أحاكندة، والمصلين العابدين، الذين كانوا ينكرون الظلم، ويستعظمون البدع، ولا يخافون في الله لومة لائم؟. قتلتهم ظلماً وعدواناً من بعدما كنت أعطيتهم الايمان المغلظة والمواثيق المؤكدة [ يشير الى نصوص المادة الخامسة من معاهدة الصلح ] أن لا تأخذهم بحدث كان بينك وبينهم ولا باحنة تجدها في نفسك عليهم (٣)».

ثم جاء دور التاريخ فخصص نصر بن مزاحم المنقري كتاباً في مقتل حجر بن عدي، ولوط بن يحيى بن سعيد الازدي كتاباً (٤)، وهشام بن محمد

١ - الطبري ( ج ٦ ص ١٥٧ ) وغيره.

٢ - وذكر ذلك كل من الاستيعاب واسد الغابة والدرجات الرفيعة والشيخ في الامالي.

٣ - البحار ( ج ١٠ ص ١٤٩ ).

٤ - فهرست ابن النديم ( ص ١٣٦ ).

ابن السائب كتاباً في حجر، وكتاباً آخر في مقتل رشيد وميثم وجويرية بن مشهر<sup>(١)</sup>». «

### الاحاديث في حجر وأصحابه

قال ابن عساكر: « ان عائشة بعد أن انكرت على معاوية قتله حجراً وأصحابه، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: سيقتل بعداء - الموضع الذي قتل فيه حجر وأصحابه - أناس يغضب الله لهم وأهل السماء ». «

وروى مثله بطريق آخر عنها.

وروى البيهقي في الدلائل ويعقوب بن سفيان في تاريخه: « عن عبد الله بن زبير الغافقي قال: سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول: يا أهل العراق، سيقتل منكم سبعة نفر بعداء، مثلهم كمثل أصحاب الاخدود ». «

### الشهداء من أصحاب حجر

علمنا - مما سبق - أن اصحاب حجر صفوة من رجال الله القليلين، وأنهم « المصلون العابدون، الذين ينكرون الظلم، ويستعظمون البدع، ولا يخافون في الله لومة لائم » على حد تعبير الحسين عليه السلام عنهم فيما كتبه الى معاوية.

ورأينا - الى ذلك - كيف يذكرهم كبراء المسلمين الآخرين كلما ذكروا حجراً. واذا شاءت المقادير، أو شاءت الرقابات الاموية طمس أخبارهم وتناسي آثارهم، فانهم شهداء المبادئ، وقرابين الحق المغصوب، وكفاهم ذلك فضلاً ومجداً وظهوراً في التاريخ.

---

١ - النجاشي (ص ٣٠٦).

ولقي معاوية في حجته « المقبولة .. » بعد قتل هذه الزمرة الكريمة، الحسين بن علي عليه السلام في مكة، فقال له - مزهواً - : « هل بلغك ما صنعنا بحجر وأصحابه وأشياعه شيعة أبيك؟ ». قال: « وما صنعت بهم؟ » قال: « قتلناهم وكفناهم وصلينا عليهم ودفناهم!! » فضحك الحسين عليه السلام، ثم قال: « خصمك القوم يا معاوية، لكننا لو قتلنا شيعتك، ما كفناهم، ولا صلينا عليهم، ولا قبرناهم <sup>(١)</sup> ». «

واليك الآن اسماء الشهداء الممتحنين مرتبة على الحروف وملحقة بما يتصل بكل منهم من معلومات:

أ - شريك بن شداد أو ثداد الحضرمي وسماه آخر عريك بن شداد.

ب - صيفي بن فسيل الشيباني، رأس في اصحاب حجر حديد القلب شديد العقيدة شديد القول. القي القبض عليه واحضر لزياد فقال له: « يا عدو الله!! ما تقول في أبي تراب؟ » قال: « ما اعرف ابا تراب » قال: « ما اعرفك به؟ » قال: « ما أعرفه » قال: « اما تعرف علي بن أبي طالب؟ » قال: « بلى » قال: « فذاك ابو تراب » قال: « كلا، ذاك أبو الحسن والحسين عليهما السلام ». فقال له صاحب الشرطة: « يقول لك الامير: هو أبو تراب، وتقول انت: لا؟ » قال: « وان كذب الامير أتريد ان أكذب انا واشهد على باطل كما شهد!؟ » [ انظر الى خلقه وصلابته ] قال له زياد: « وهذا ايضاً مع ذنبك!!، عليّ بالعصا »، فأتي بها، فقال: « ما قولك؟ » قال: « أحسن قول أنا قائله في عبد من عباد الله المؤمنين » قال: « اضربوا عاتقه بالعصا حتى يلصق بالارض »، فضرب حتى لزم الارض!! ثم قال: « أقلعوا عنه - ايه ما قولك في علي؟ »

---

١ - البحار وغيره، وروى مثلها الطبري عن الحسن ولا يصح لان فحائع حجر وأصحابه كانت بعد وفاة الحسن بسنتين. وروى مثلها ابن الاثير عن الحسن البصري قال: « فقال: حجوهم ورب الكعبة ».

قال: « واللّه لو شرحّني بالمواسي والمدى ما قلت الا ما سمعت مني ». قال: « لتلعنّته، أو لاضربن عنقك! » قال: « اذاً تضربها واللّه قبل ذلك، فان أبيت الا ان تضربها، رضيث باللّه وشقيت أنت! ».

قال: « ادفعوا في رقبتة » - ثم قال -: « أوقروه حديداً، والقوه في السجن! ».

ثم كان في قافلة الموت مع حجر، ومن شهداء عذراء الميامين.

ج - عبد الرحمن بن حسان العنزي. كان من أصحاب حجر وسيق معه مكبلاً بالحديد، ولما كانوا في مرج عذراء طلب ان يبعثوا به الى معاوية - وكأنه ظن أن معاوية خير من ابن سمية - . فلما ادخل عليه، قال له معاوية: « يا اخا ربيعة! ما تقول في علي؟ » قال: « دعني ولا تسألني، فهو خير لك! »، قال: « واللّه لا ادعك »، قال: أشهد انه كان من الذاكرين اللّه كثيراً، والآخرين بالحق، والقائمين بالقسط، والعافين عن الناس ». قال: « فما قولك في عثمان؟ »، قال: « هو اول من فتح باب الظلم واغلق أبواب الحق »، قال: « قتلت نفسك »، قال: « بل اياك قتلت، ولا ربيعة بالوادي » - يعني ليشفعوا فيه أو يدفعوا عنه - . فردّه معاوية الى زياد في الكوفة وأمره بقتله شرّاً قتلة!! ..

وكان عبد الرحمن هذا هو القائل يوم كبسهم جلاذو معاوية في مرج عذراء: « اللهم اجعلني ممن تكرم بهوائهم وأنت عني راضٍ، فطالما عرضت نفسي للقتل فأبى اللّه الا ما أراد ». وذكره حبة العري، فيما حدث عنه في تاريخ الكوفة، ( ص ٢٧٤ ) قال: « وكان عبد الرحمن بن حسان العنزي من أصحاب علي عليه السلام، اقام بالكوفة يحرض الناس على بني أمية، فقبض عليه زياد، وأرسله الى الشام، فدعاه معاوية الى البراءة من علي عليه السلام، فأغلظ عبد الرحمن بالجواب، فردّه معاوية الى زياد فقتله ». ».

وقال ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٩٢ ) والطبري ( ج ٦ ص ١٥٥ ) أنه دفنه حياً بقس الناطف (١).

أقول: ولو أدرك معاوية قتلات زياد لشيعة علي في الكوفة، وقطعه الايدي والارجل والالسنه، وسمله العيون، لما زاده وصاة بابن حسان العنزي حين أمره بان يقتله شر قتلة، وهل قتلة شرّ من هذه القتلات والمثلات؟ ولكن زياداً نزل على وصية معاوية فابتدع قتلة الدفن حياً!! (٢). وما أدراك ما سيلقى معاوية على هذه الوصاة، وما سيجازى زياد على هذه القتلات يوم يردون جميعاً الى الله مولاهم الحق؟؟.

د - قبيصة بن ربيعة العبسي. وسماه بعضهم ابن ضبيعة - بدل ربيعة - وهو الشجاع المقدم الذي صمم على المقاومة بسلاحه وبقومه، لولا أن صاحب الشرطة آمنه على دمه وماله، فوضع يده في أيديهم، إيماناً ببراءة « الامان » الذي كان لا يزال متبعاً لدى العرب فضلاً عن أهل الاسلام، ولولا أن الخلائق الاسلامية والعربية معاً، كانت قد تبخرت عند القوم، أو انهم كانوا قد فهموها على أنها وسائل للغلبة والبطش فحسب!.  
وأحضر ابن ضبيعة العبسي لزياد فقال له: « اما والله لاجعلن لك شاغلاً عن تلقيح الفتن والتوثب على الامراء!! » [ انظر الى المنفذ الضيق الذي

---

١ - موضع قريب من الكوفة على شاطئ الفرات الشرقي ويقابله « المروحة » على شاطئها الغربي كانت فيه موقعة أبي عبيد والد المختار الثقفي.

٢ - ثم كان هذا النوع من القتل السنة السيئة التي تبعه عليها الجبايرة من بعده. ولما غضب بنو أمية على عمر المقصوص وهو مؤدب معاوية بن يزيد بن معاوية، الذي استقال من خلافتهم احتجاجاً عليهم، أخذوه ودفنوه حياً!.  
الدميري في حياة الحيوان ( ص ٦٢ ) وروى هناك خطبة معاوية هذا التي يشرح فيها حيثيات استقالته بما يشعر بتشيعة لاهل البيت ﷺ.

ينظر منه الاقوياء ]، قال: « اني لم آتكم الا على الامان»، قال: « انطلقوا به الى السجن». ثم كان بعد ذلك في الركب المثقل بالحديد الذي يسار به الى القتل صبراً. وفي الحديث: « من آمن رجلاً على دمه فقتله فأنا بريء من القاتل وان كان المقتول كافراً<sup>(١)</sup>». ومروا به - ولما يخرجوا بالقافلة من الكوفة - على داره فاذا بناته مشربيات اليه يبكينه، فقال للحرسيين وائل وكثير: « ائذنا لي فاوصي الى أهلي»، فلما دنا منهم وهن يبكين سكت عنهن - ساعة -، ثم قال لهن: « اسكتن»، فسكتن، فقال: « اتقين الله عزّ وجل واصبرن فاني ارجو من ربي في وجهي هذا احدى الحسينين: اما الشهادة وهي السعادة، واما الانصراف اليكن في عافية. وان الذي يرزقكن مؤونتكمن هو الله تعالى، وهو حي لا يموت [ انظر الى النفس الملائكية في اهاب البشر الانساني ] ارجو ان لا يضيعكن، وأن يحفظني فيكن». ثم انصرف.

وباتت الاسرة اليائسة الوهلى ( كما يشاء معاوية ) تخلط البكاء بالبكاء، وتصل الدعاء بالدعاء، وكم لبنات قبيصة يومئذ من أمثال.

قال الطبري: « ووقع قبيصة من ضبيعة في يدي أبي شريف البدي فقال له قبيصة: ان الشر بين قومي وبين قومك آمن فليقتلني سواك، فقال: برّتك رحم! ثم قتله القضاعي!». أقول: وأي نفس قوية هذه التي تنتبه في مثل هذه اللحظة الى الحؤول دون الشرّ بين القومين والاحتياط على الاصلاح.

ه - كدام بن حيان العنزى.

و - محرز بن شهاب بن بجير بن سفيان بن خالد بن منقر التميمي<sup>(٢)</sup>

١ - الاصابة ( ج ٤ ص ٢٩٤ ).

٢ - يراجع عما كتبه في حجر واصحابه: الدينوري وابن الاثير والطبري وابن أبي الحديد والاستيعاب والنصائح الكافية وتاريخ الكوفة.

وكان من رؤساء الناس، ومن نقاوة الشيعة المعروفين بتشييعهم، وكان محرز هذا على ميسرة جيش معقل بن قيس في حربه للخوارج سنة ٤٣، وكان جيش معقل في هذه الحرب ثلاثة آلاف هم نقاوة الشيعة وفرسانهم على حد تعبير الطبري فيما وصفهم به (ج ٦ ص ١٠٨).

## ٢ - عمرو بن الحمق الخزاعي:

هو ابن الكاهن بن حبيب بن عمرو بن القين بن ذراح بن عمرو بن سعد بن كعب بن عمرو بن ربيعة الخزاعي.

أسلم قبل الفتح، وهاجر الى المدينة، فكان الصحابي البر الذي حظي بدعوة النبي ﷺ بأن يمتعه الله بشبابه، فمرت عليه ثمانون سنة ولم ير له شعرة بيضاء على صباحة في وجهه كانت تزيده بهاء. وصحب بعده امير المؤمنين علياً عليه السلام، فكان الحواري المخلص الذي يقول له بحق: « ليت في جندي مائة مثلك ». وشهد معه الجمل وصفين والنهروان.

ودعا له امير المؤمنين بقوله: « اللهم نور قلبه بالتقى، واهده الى صراطك المستقيم ». وقال له: « يا عمرو انك لمقتول بعدي، وان رأسك لمنقول، وهو أول رأس ينقل في الاسلام. والويل لقاتلك <sup>(١)</sup> ». «

قال ابن الاثير (ج ٣ ص ١٨٣): « ولما قدم زياد الكوفة قال له عمارة بن عقبة بن ابي معيط: ان عمرو بن الحمق يجمع اليه شيعة أبي تراب، فأرسل اليه زياد: ما هذه الجماعات عندك؟ من أردت كلامه ففي المسجد <sup>(٢)</sup> ». «

---

١ - سفينة البحار (ج ٢ ص ٣٦٠).

٢ - وذكر الطبري وشاية عمارة بن عقبة ثم قال: « ويقال ان الذي رفع على عمرو بن الحمق وقال له: قد انغل المصريين هو يزيد بن رويم ». «



« ثم لم يزل عمرو [ فيما يروي الطبري ] خائفاً مترقباً حتى كانت حادثة حجر بن عدي الكندي فأبلى فيها بلاء حسناً وضربه رجل من الحمراء - شرطة زياد - يدعى بكر بن عبيد بعمود على رأسه فوقع وحمله الشيعة فخبأوه في دار رجل من الازد، ثم خرج فاراً وصحبه الزعيم الآخر [ رفاعه بن شداد ] فيمما المدائن ثم ارتحلا حتى أتيا ارض الموصل فكمنا في جبل هناك، واستنكر عامل ذلك الرستاق شأتهما فسار اليهما بالخييل، فأما عمرو فلم يصل الموصل الا مريضاً بالاستسقاء، ولم يكن عنده امتناع. واما رفاعه بن شداد - وكان شاباً قوياً - فوثب على فرس له جواد، وقال لعمرو: أقاتل عنك، قال: وما ينفعني ان تقاتل، انج بنفسك ان استطعت. فحمل عليهم فأفرجوا له، فخرج تنفر به فرسه، وخرجت الخيل في طلبه - وكان رامياً - فأخذ لا يلحقه فارس الا رماه فجرحه او عقره فانصرفوا عنه. وسألوا عمرًا: من انت؟ فقال: من ان تركتموه كان أسلم لكم، وان قتلتموه كان أضرّ لكم!. فسألوه فأبى ان يخبرهم، فبعث به ابن أبي بلتعة، عامل الرستاق، الى عامل الموصل، وهو ( عبد الرحمن بن عبد الله بن عثمان الثقفي )، فلما رأى عمرو بن الحمق عرفه، وكتب الى معاوية بخبره، فأمره معاوية بأن يطعنه تسع طعنات كما كان فعل بعثمان فطعن ومات بالاولى منهن أو الثانية.»

وخالف ابن كثير رواية الطبري هذه، فقال: « ان اصحاب معاوية عشروا عليه في الغار ميتاً، فحزوا رأسه، وبعثوا به الى معاوية، وهو اول رأس طيف به في الاسلام. ثم بعث معاوية برأسه الى زوجته ( آمنة بنت الشريد ) وكانت في سجن معاوية [ انظر الى أفزع الوان الارهاب ] فألقي في حجرها، فوضعت كفها على جبينه، ولثمت فمه، وقالت: غيبتموه عني طويلاً، ثم أهديتموه اليّ قتيلاً، فأهلاً به من هدية غير قالية ولا مقلية.

« ثم كان فيما كتب به الحسين عليه السلام الى معاوية: الست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - العبد الصالح الذي أبلته العبادة - فألحلت جسمه، وصفرت لونه، بعدما أمنتته واعطيته

من عهود الله وموآثيقه ما لو أعطيته طائراً لنزل اليك من رأس الجبل، ثم قتلته جرأة على ربك واستخفافاً بذلك العهد».

اقول: هو يشير بذلك «العهد» الى نصوص المادة الخامسة في معاهدة الصلح. وقال في سفينة البحار: «وقبره بظاهر الموصل، ابتداءً بعمارتة أبو عبد الله سعيد بن حمدان، ابن عم سيف الدولة، في شعبان من سنة ٣٣٦».

وجاء في أصول التاريخ والادب (ج ٩ ص ٢):  
«قال أبو الحسن علي بن أبي بكر الهروي في كتاب الزيارات: وظاهر الموصل على الشرف الاعلى مشهد عمرو بن الحمق، دفنت جثته، ورأسه حمل الى دمشق، وقيل هو أول رأس حمل في الاسلام، وفي المشهد بعض الاشراف من ولد الحسين عليه السلام».

### ٣ - عبد الله بن يحيى الحضرمي واصحابه

عن محمد بن بحر الشيباني في كتابه «الفروق بين الابطال والحقوق» فيما أسنده الى القاسم بن مجيمة: «ما وفي معاوية للحسن بن علي بشيء عاهده عليه، واني قرأت كتاب الحسن الى معاوية يعدد عليه ذنوبه اليه والى شيعة علي عليه السلام فبدأ بذكر عبد الله بن يحيى الحضرمي ومن قتلهم معه (١)».

أقول: ولا نعرف الآن من أحوال الحضرمي وحادثته قتله وعدة اصحابه المستشهدين شيئاً، ولكننا نعرف أن هذا الرجل كان من رجال أمير المؤمنين وأنه الذي قال له يوم الجمل: «ابشر يا ابن يحيى أنت وأبوك».

وعلمنا فيما علل به بعضهم تقديم الحسن عليه السلام ذكر الحضرمي

---

١ - البحار (ج ١٠ ص ١٠١).

على غيره ممن قتلهم معاوية من الشيعة، أن الحضرمي هذا كان أبعدهم عن الدنيا وأقربهم الى حياة الرهبنة التي لا توهم أي خطر على سياسة الملك. قالوا: « وعلم معاوية ما كان عليه ابن يحيى وأصحابه من الحزن لوفاة علي أمير المؤمنين، وحبهم اياه، وافاضتهم في ذكره وفضله، فجاء بهم وضرب أعناقهم صبراً. ومن أنزل راهباً من صومعته فقتله بلا جناية منه الى قاتله أعجب ممن يخرج قساً من دير فيقتله، لأن صاحب الدير أقرب الى بسط اليد لتناول ما معه من صاحب الصومعة الذي هو بين السماء والارض، فتقدم الحسن - فيما عدده على معاوية من الذنوب - العباد على العباد، والزهاد على الزهاد، ومصاييح البلاد على مصاييح البلاد، لا يتعجب منه، بل يتعجب لو قدم في الذكر مقصراً على محبت ومقتصداً على مجتهد<sup>(١)</sup> ». ».

وفاجعة ( عبد الله بن يحيى ) أشبه بفاجعة حجر بن عدي، وكلاهما قتلا صبراً، وكلاهما قتل معهما أصحاب، وكلاهما أخذوا بغير ذنب الا الذنب الذي هو عنوان فضيلتهما.

#### ٤ - رشيد الهجري<sup>(٢)</sup>

تلميذ علي عليه السلام، وصاحبه المنقطع اليه، والعالم المعترف له بعلم البلايا والمنايا، يروي عنه ناس كثيرون، ولكنهم جميعاً سكتوا عن اسمه خوف السلطان الاموي، فلم ترو عنه علناً الا ابنته الوحيدة التي كانت قد حضرت مقتله، وهي التي جمعت أطرافه - يديه ورجليه - وقد قطعها ابن سمية!

قالت تسأله حين قطعت أطرافه: « يا أبت هل تجد ألماً لما أصابك؟ فقال: « لا يا بني الا كالزحام بين الناس! ». ».

---

١ - البحار ( ج ١٠ ص ١٠٢ ).

٢ - رشيد [ بالتصغير ] وهجري ( بفتح اوليه ) نسبة الى بلاد الحجر - البحرين - .

أُتي به الى زياد فقال له: « ما قال لك خليلك - يعني علياً عليه السلام - انا فاعلون بك؟ » قال: « تقطعون يدي ورجلي وتصلبونني »، فقال زياد: « أما والله لأكذبن حديثه، خلوا سبيله ». فلما أراد أن يخرج، قال: « ردوه، لا نجد لك شيئاً أصلح مما قال صاحبك، انك لن تزال تبغي لنا سوءاً ان بقيت، اقطعوا يديه ورجليه »، فقطعوها وهو يتكلم!، فقال: « اصلبوه خنقاً في عنقه »، فقال زُشيد: « قد بقي لي عندكم شيء ما أراكم فعلتموه »، فقال زياد: « اقطعوا لسانه »، فلما أخرجوا لسانه قال: « نَقَسُوا عني حتى أتكلم كلمة واحدة »، فنفسوا عنه فقال: « هذا والله تصديق خبر أمير المؤمنين، أخبرني بقطع لساني ».

وأخرج من القصر مقطعاً، فاجتمع الناس حوله، ومات من ليلته رضوان الله عليه. قالت ابنته: « قلت لأبي: ما أشد اجتهادك! »، قال: « يا بنية يأتي قوم بعدنا بصائرهم في دينهم أفضل من اجتهادنا ».

وقال لها: « يا بنيتي أميتي الحديث بالكتمان، واجعلي القلب مسكن الامانة <sup>(١)</sup> ». »

#### ٥ - جويرة بن مسهر العبدي

قال ابن أبي الحديد: « ونظر اليه علي عليه السلام يوماً فناده: يا جويرة الحق بي فاني اذا رأيتك هويتك، ثم حدثه بأمور سرّاً، وفي آخر ما حدثه قال: يا جويرة أحبّ حبيبتنا ما أحبنا فاذا أبغضنا فابغضه، وابغض بغضنا ما أبغضنا فاذا أحبنا فأحبّه. وكان من اختصاصه بعلي عليه السلام ما روى انه دخل يوماً عليه وهو عليه السلام مضطجع، وعنده قوم من أصحابه، فناده جويرة: أيها النائم استيقظ فلتضربن علي رأسك ضربة تخضب منها لحيتك. قال: فتبسم أمير المؤمنين عليه السلام، ثم

---

١ - سفينة البحار ( ج ١ ص ٥٢٢ ).

قال: وأحدثك يا جويرية بأمرك، أما والذي نفسي بيده لتعتلن<sup>(١)</sup> الى العُثْل الزنيم، فليقطعن يدك ورجلك وليصلبنك تحت جذع كافر! قال: فوالله ما مضت الايام على ذلك حتى أخذ زياد جويرية فقطع يده ورجله، وصلبه الى جانب جذع ابن معكير، وكان جذعاً طويلاً، فصلبه على جذع قصير الى جانبه.»

أقول: وروى هذا الحديث أيضاً حبة العربي رضي الله عنه. وزاد قوله: « وكان زياد ابن أبيه ممن نصب العداوة لامير المؤمنين عليه السلام وكان يتتبع أصحاب علي وهو بهم أبصر فيقتلهم تحت كل حجر ومدر.»

### ٦ - أوفى بن حصن:

أحد فرائس الظلم الاموي. طلبه زياد فأبى مواجهته، واستعرض زياد الناس فمر به فقال: « من هذا؟ » فقيل له: « أوفى بن حصن»، فقال زياد: « أتتك بخائن رجلاه»، وقال له: « ما رأيك في عثمان؟ » قال: « حتن رسول الله صلى الله عليه وآله على ابنتيه » قال: « فما تقول في معاوية؟ » قال: « جواد حلیم.»

وكان أوفى لبقاً في لغته وأسلوبه فلم يجد عليه زياد ملزماً. وعاد عليه فقال له: « فما تقول في؟ » قال: « بلغني أنك قلت بالبصرة: والله لاأخذن البريء بالسقيم والمقبل بالمدبر»، قال: « قد قلت ذاك<sup>(٢)</sup> » قال: « خبطتها خبط عشواء! ». أقول: وكان من لباقة هذا الرجل الحصيف أنه تدرج في أجوبته لزياد - كما ترى - الى طريقة حكيمة من الوعظ حاول بها تنبيهه الى أخطائه. ولا تنس أنه كان يقف من عدوه ساعتئذ بين النطع والسيف،

١ - عتله: جذبه - والعتل - الجافي الغليظ - والزنيم: الدعي.

٢ - روى خطبته أكثر المؤرخين، وروينا هذا الفصل منها في هوامش الفصل الحادي عشر.

ومن ذمته بين الحق والباطل. وهذا هو ما يزيدنا اعجاباً بهؤلاء الابطال من تلامذة علي عليه السلام، ولكن شيئاً من وعظه لم يجده نفعاً سوى أن يقول زياد فيه: « ليس النفاخ بشر الزمرة » ثم أمر به فقتل <sup>(١)</sup> .»

ولا ادري، ولا أظن زياداً نفسه يدري، بأي جريرة أخذ ابن حصن فأشاط بدمه و « كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله » - كما في الحديث -؟. والرجل في أجوبته كلها كما رأيت لم يفضح سراً، ولم يهتك أمراً. ولكن الذي ناقض الكتاب صريحاً فأخذ البريء بالسقيم والمقبل بالمدبر خلافاً لقوله تعالى: « ولا تزر وازرة وزر أخرى » لحري بأن لا يفهم لغة الحديث ولا لغة الكتاب.

واعتصم بغلوائه فاذا الناس من حوله في أشد محن الدنيا: جماعات تساق الى السجون، وزرافات تطارد أينما تكون، ومئات تعرض عليه كل يوم لتسمل عيونهم، أو لتقطع أطرافهم، أو ليؤمر بهم فتحطم ضلوعهم <sup>(٢)</sup>. وبين الكوفة والشام فرائس أخرى تزرع بالاصفاد. وما في الكوفة الا الارهاب المميت، وما في الشام لهؤلاء الا الموت المرهوب.

وخشعت الكوفة التي كانت تفور - في أمسها القريب - بالمؤامرات والمعارضات خشوع الجناح الكسيري، بما وسعها من مظالم الحكام الامويين. وكان المتآمرون بالامس هم المتآمرين بالجور اليوم، وكانوا هم الحاكمين بأمرهم فيما يسنون أو فيما ينفذون، فما بالها لا ترتجف فرقا؟ وما بال أهلها لا يلودون بالفرار هرباً؟ ..

---

١ - يراجع ابن الاثير ( ج ٣ ص ١٨٣ )، والطبري ( ج ٦ ص ١٣٠ - ١٣٢ ).

٢ - جيء الى زياد بعمير بن يزيد ( من أصحاب حجر بن عدي ) وقد أعطي الامان على دمه وماله، فأمر به زياد فأوقر بالحديد، ثم أخذته الرجال ترفعه حين اذا بلغ سورها - أعلى القامة - ألقوه فوق على الارض ثم رفعوه ففعلوا به ذلك مراراً! الطبري ( ج ٦ ص ١٤٧ ).

وخفي على معاوية وعلى ابن أبيه ورجال مدرسته أن الامعان بالعنف من أكبر الاسباب التي تغذي المثل الاعلى الذي يجاربه الحاكم العنيف، وان العنف لن يستطيع ان يقتل الفكرة التي كتب لها الخلود، ولكنها ستظل نواة الشجرة التي ستبسط مع التاريخ. وهذا حييت مئات الملايين - بعد ذلك - وهي تشارك الكوفة في فكرتها، وتحمل لمعاوية ورجالها وترها الذي لا تخلقه الايام.

### التعذيب بغير القتل:

وكان للغارة الاموية ألوان أخرى غير القتل والتشريد وهدم البيوت ومصادرة الاموال وكم الافواه.

فقال ابن الاثير عند ذكره لفاجعة (أوفى بن حصن): « وكأن أول قتيل قتله زياد، بعد حادثة الثلاثين أو الثمانين الذين قطع أيديهم!! ».

واستبطن معاوية دخائل البصرة والكوفة فلم يدع في هذين المصرين رئيس قوم، ولا صاحب سيف، ولا خطيباً مرهوباً، ولا شاعراً موهوباً من الشيعة، الا أزعجه عن مقره، فسجنه، أو غله، أو شرّده، أو أهدر دمه!.

واليك فيما يلي أمثلة قليلة من هذه النكبات التي قارفها أبو يزيد في الشخصيات البارزة من رؤساء الشيعة يومئذ.

### ب - زعماء الشيعة المرعون

#### ١ - عبد الله بن هاشم المرقال:

كان كبير قريش في البصرة، ورأس الشيعة فيها.

وكان أبوه هاشم - المرقال - بن عتبة بن أبي وقاص، القائد الجريء المقدم الذي لقي منه معاوية في صفين الرعب المميت، وهو يومئذ على مسيرة علي عليه السلام.  
كتب معاوية الى عامله زياد: « اما بعد، فانظر عبد الله بن هاشم بن عتبة، فشدّ يده على عنقه، ثم ابعث به اليّ ». «

فطره زياد في منزله ليلاً، وحمله مقيداً مغلولاً الى دمشق. فأدخل علي معاوية، وعنده عمرو بن العاص، فقال معاوية لعمرو: « هل تعرف هذا؟ » قال: « هذا الذي يقول أبوه يوم صفين ... »  
وقرأ رجزه وكان يحفظه ثم قال متمثلاً:

« وقد ينبت المرعى على دمن الثرى وتبقى حزازات النفوس كما هيا »  
واستمر قائلاً: « دونك يا أمير المؤمنين الضب المضب، فاشخب أوداجه على أثباجه، ولا ترده الى العراق، فانه لا يصبر على النفاق، وهم أهل غدر وشقاق وحزب ابليس ليوم هيجانه، وانه له هوى سيوديه، ورأياً سيطغيه، وبطانة ستقويه، وجزاء سيئة مثلها ». «

وكان مثل هذا المخضر ومثل هذا التحامل على العراق وأهله هو شنشنة عمرو بن العاص المعروفة عنه، ولا نعرف أحداً وصف أهل العراق هذا الوصف العدو قبله.

أمّا ابن المرقال فلم يكن الرعديد الذي يغلق التهويل عليه قريحته، وهو الشيل الذي تنميه الاسود الضراغم - فقال، وتوجه بكلامه الى ابن العاص: « يا عمرو! ان اقتل، فرجل أسلمه قومه، وادركه يومه. أفلا كان هذا منك اذ تحيد عن القتال، ونحن ندعوك الى النزال، وانت تلوذ بشمال النطاف <sup>(١)</sup>، وعقائق الرصاف <sup>(٢)</sup>، كالأمة السوداء، والنعجة

---

١ - أي بأشام الجانبين من الماء القليل.

٢ - العقائق: سهام الاعتذار. كانوا يرمون بها نحو السماء - والرصاف: الحجارة المرصوف بعضها على بعض في مسيل الماء، فكأنه يقول له: انك تلوذ في أرض صلبة عند ماء قليل ترمي بسهام الاعتذار.



القوداء، لا تدفع يد لأمس؟».

فقال عمرو: «أما والله لقد وقعت في لهازم شدقم<sup>(١)</sup> للأقران ذي لبد، ولا أحسبك منفلتاً من مخالبا أمير المؤمنين».

فقال عبد الله: «أما والله يا ابن العاص انك لبطر في الرخاء، جبان عند اللقاء، غشوم اذا وليت، هياب اذا لقيت، تهدر كما يهدر العود المنكوس المقيد بين مجرى الشوك، لا يستعجل في المدة، ولا يرتحى في الشدة. أفلا كان هذا منك، اذ غمرتك أقوام لم يعنفوا صغاراً، ولم يمرقوا كباراً، لهم أيد شداد، والسنة حداد، يدعمون العوج، ويذهبون الحرج، يكثرون القليل، ويشفون الغليل، ويعزون الذليل؟».

فقال عمرو: «أما والله لقد رأيت أباك يومئذ تحقق<sup>(٢)</sup> أحشاؤه، وتبق أمعاؤه، وتضطرب اصلاؤه<sup>(٣)</sup> كما انطبق عليه ضمد».

فقال عبد الله: «يا عمرو! انا قد بلونك ومقاتلك فوجدنا لسانك كذوباً غادراً، خلوت بأقوام لا يعرفونك، وجند لا يساومونك، ولو رمت المنطق في غير أهل الشام لبحظ<sup>(٤)</sup> عليك عقلك، ولتلجلج لسانك، ولاضطرب فخذاك اضطراب القعود الذي اثقله حمله».

فقال معاوية: «ايها عنكما». وأمر باطلاق عبد الله لنسيبه. فلم يزل عمرو بن العاص يلومه على اطلاقه ويقول:

«أمرتك أمراً عازماً فعصيتني  
أليس أبوه يا معاوية الذي  
فلم ينثن حتى جرت من دماننا  
وهذا ابنه والمرء يشبهه شيخه  
وكان من التوفيق قتل ابن هاشم  
أعان علياً يوم حز الغلاصم؟  
بصفين أمثال البحور الخضارم  
ويوشك ان تفرع به سن نادم»

١ - أي واسع الشدقين.

٢ - تشقق.

٣ - اوساط الظهر.

٤ - جحظ اليه عمله نظر في عمله فرأى سوى ما صنع، وجحظ اليه عقله أي نظر الى رأيه فرأى سوء ما ارتأى.

## ٢ - عدي بن حاتم الطائي

صحابي كريم، كان رسول الله ﷺ يكرمه اذا دخل عليه، وزعيم عظيم، وخطيب مدره، وشجاع مرهوب. أسلم سنة تسع وحسن اسلامه. قال: « فلما قدمت المدينة استشرفني الناس فقالوا: عدي بن حاتم! وقال لي رسول الله ﷺ: يا عدي أسلم تسلم، قلت: ان لي ديناً، قال: أنا أعلم بدينك منك .. قد أظن أنه انما يمنعك غضاضة تراها ممن حولي، وأنتك ترى الناس علينا البأ واحداً. قال: هل اتيت الحيرة؟ قلت: لم آتها وقد علمت مكانها. قال: يوشك ان تخرج الطعينة منها بغير جوار حتى تطوف بالبيت، ولتفتحن علينا كنوز كسرى بن هرمز. فقلت: كسرى بن هرمز؟ قال: نعم وليفيضن المال حتى يهيم الرجل من يقبل صدقته ». قال عدي: « فأريت اثنتين: الطعينة، وكنت في أول خيل غارت على كنوز كسرى، وأحلف بالله لتجيئن الثالثة <sup>(١)</sup> ». وقال: « أتيت عمر في أناس من قومي فجعل يفرض للرجل ويعرض عني، فاستقبلته فقلت: أتعرفني؟. قال: نعم آمنت اذ كفروا، وعرفت اذ نكروا، ووفيت اذ غدروا، وأقبلت اذ أدبروا. ان أول صدقة بيضت وجوه أصحاب رسول الله ﷺ صدقة طيب <sup>(٢)</sup> ». وقال: « ما اقيمت الصلاة منذ أسلمت الا وأنا على وضوء <sup>(٣)</sup> ».

ونازعه الراية يوم صفين عائد بن قيس الحزمري الطائي، وكانت بنو حزمز أكثر من « عدي » <sup>(٤)</sup> رهط حاتم، فوثب عليهم « عبد الله بن خليفة الطائي » البولاني عند علي عليه السلام فقال: « يا بني حزمز أعلى عدي تتوثبون؟ وهل فيكم مثل عدي؟. أو في آبائكم مثل أبي عدي؟ أليس بحامي القرية؟. وما منع الماء يوم (روية)؟ أليس بابن ذي المرباع

١ و ٢ و ٣ - الاصابة ( ج ٤ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ ).

٤ - هو الاب الخامس لعدي. فعدي الصحابي هو ابن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشر بن امرئ القيس بن عدي - هذا - .

وابن جواد العرب؟. أليس بابن المنهب ماله ومانع جاره؟ أليس من لم يغدر، ولم يفجر، ولم يجهل، ولم ييخل، ولم يمنن ولم يجبن؟. هاتوا في آباءكم مثل أبيه!، أو هاتوا فيكم مثله!. أوليس أفضلكم في الاسلام؟. أوليس وافدكم الى رسول الله ﷺ؟. أليس برأسكم - يوم النخيلة - ويوم القادسية - ويوم المدائن - ويوم جلولاء الواقعة - ويوم نهاوند - ويوم تستر؟. فما لكم وله!. والله ما من قومكم أحد يطلب مثل الذي تطلبون».

فقال له علي عليه السلام: «حسبك يا ابن خليفة. هلم أيها القوم اليّ، وعلي بجماعة طي». فأتوه جميعاً. فقال علي عليه السلام: «من كان رأسكم في هذه المواطن؟»، قالت له طيبي: «عدي». فقال له ابن خليفة: «فسلهم يا أمير المؤمنين: أليسوا راضين مسلمين لعدي الرياسة»، ففعل. فقالوا: «نعم». فقال لهم: «عدي أحقكم بالراية. فسلموها له<sup>(١)</sup>».

وبعث اليه زياد سنة<sup>(٥١)</sup> وكان في مسجده الذي يعرف (بمسجد عدي) في الكوفة فأخرجه منه، وحبسه. فلم يبق رجل من أهل المصر من اليمن وربيعة ومضر الا فزع لعدي بن حاتم. فأتوا زياداً وكلموه فيه، وقالوا: «تفعل هذا بعدي بن حاتم صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله؟». وطلب زياد من عدي أن يجيئه بعبد الله بن خليفة الطائي، وكان من أصحاب حجر بن عدي أشدائهم على شرطة زياد «الحمراء»، فأبى ثم رضي زياد من عدي أن يغيب ابن خليفة عن الكوفة<sup>(٢)</sup>.

ودخل عدي بن حاتم على معاوية، وان معاوية ليهابه ويعرف سداده

١ - الطبري (ج ٦ ص ٥).

٢ - ابن الاثير (ج ٣ ص ١٨٩).

الحصيف في مزلق الفتن، وتمرسه البصير في الشدائد، وبصيرته النافذة وتجاربه الكثيرة الماضية، فجرى في حديثه معه عند « موهبته الخاصة » التي كان يفرغ اليها في منازلة العظماء من أعدائه، فقال: « يا عدي أين الطرفات؟ - يعني بنيه طريفاً وطارفاً وطرفة - » قال: « قتلوا يوم صفين بين يدي علي بن أبي طالب ». فقال: « ما أنصفك ابن أبي طالب، إذ قدم بنيك واخر بنيه ». قال، « بل ما أنصفت أنا علياً، إذ قتل وبقيت بعده ». فقال معاوية: « أما انه قد بقي قطرة من دم عثمان ما يحوها الا دم شريف من أشرف اليمن! ». فقال عدي: « والله ان قلوبنا التي ابغضناك بها لفي صدورنا، وان أسيفنا التي قاتلناك بها لعلى عواتقنا، ولئن أدنيت لنا من الغدر فترا لندنين اليك من الشر شيراً! وان حز الحلقوم، وحشرجة الحيزوم، لاهون علينا من أن نسمع المساءة في علي فسلم السيف يا معاوية لباعث السيف ».

فقال معاوية: « هذه كلمات حكم فاكتبوها » - هزيمة منكرة من معاوية - وأقبل على عدي يحدثه كأنه ما خاطبه بشيء<sup>(١)</sup>.

« ولا خير في حلم اذا لم يكن له بوادر تحمي صفوه ان يكادرا » ثم قال له: « صف لي علياً ». فقال: « ان رأيت ان تعفيني ». قال: « لا أعفيك ». قال: « كان والله بعيد المدى، شديد القوى، يقول عدلاً، ويحكم فصلاً، تتفجر الحكمة من جوانبه، والعلم من نواحيه. يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل ووحشته. وكان والله غزير الدمعة، طويل الفكرة، يحاسب نفسه اذا خلا، ويقلب كفيه على ما مضى. يعجبه من اللباس القصير، ومن المعاش الخشن. وكان فينا كأحدنا يجيبنا اذا سألناه، ويدنينا اذا أتيناها. ونحن مع تقريبه لنا وقربه منا لا نكلمه لهيئته، ولا نرفع أعيننا اليه لعظمته. فان تبسم فعن اللؤلؤ المنظوم. يعظم أهل الدين،

١ - المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٦٥ ).

ويتحجب الى المساكين. لا يخاف القوي ظلمه، ولا يبأس الضعيف من عدله. فأقسم لقد رأيته ليلة وقد مثل في محرابه، وأرعى الليل سرباله، وغارت نجومه، ودموعه تتحادر على لحيته، وهو يتململ السليم، ويكي بكاء الحزين، فكأني الآن أسمعوه وهو يقول:

« يا دنيا! اليّ تعرضت أم الي أقبلت؟، غري غيري، لاحان حينك، قد طلقتك ثلاثاً، لا رجعة لي فيك، فعيشك حقير، وخطرك يسير. آه من قلة الزاد وبعد السفر وقلة الانيس ». فوكفت عينا معاوية، وجعل ينشفهما بكمه. ثم قال: « يرحم الله أبا الحسن، كان كذلك. فكيف صبرك عنه؟ » قال: « كصبر من ذبح ولدها في حجرها، فهي لا ترقأ دمعتها، ولا تسكن عبرتها ». قال: « فكيف ذكرك له؟ » قال: « وهل يتركني الدهر أن انساه؟<sup>(١)</sup> ».

اقول: وتوفي عدي بن حاتم في عهد المختار بن أبي عبيد سنة (٦٨) <sup>(٢)</sup> وهو ابن مائة وعشرين سنة فماتت معه نفس كريمة لا تخلق الا في ملك، ورأي حصيف لا يختمر الا في حكيم، وإيمان صادق لا يعهد الا في وليّ.

### ٣ - صعصعة بن صوحان

سيد من سادات العرب، وعظيم من اقطاب الفضل والحسب. أسلم على عهد رسول الله ﷺ، ولكنه لم يلقه لصغره، وأشكلت على عمر أيام خلافته قضية فخطب الناس وسألهم عما يقولون - فقام صعصعة، وهو غلام شاب، فأماط الحجاب، وأوضح منهاج الصواب -، وعملوا برأيه -، وكان من أصحاب الخطط في الكوفة، وشهد مع أمير المؤمنين « الجمل » و « صفين ». قال في الاصابة <sup>(٣)</sup> « ان المغيرة نفى صعصعة بأمر معاوية من الكوفة الى الجزيرة او الى البحرين، وقيل الى جزيرة ابن كافان فمات بها ».

١ - البيهقي في المحاسن والمساوي ( ج ١ ص ٣٣ ).

٢ - تاريخ الكوفة ( ص ٣٨٨ ) والاصابة ( ج ٤ ص ١١٩ ).

٣ - ( ج ٣ ص ٢٣ ).

و « حبس <sup>(١)</sup> معاوية صعصعة بن صوحان العبدي وعبد الله بن الكواء يشكري ورجالاً من أصحاب علي مع رجال من قريش، فدخل عليهم معاوية يوماً فقال: نشدتكم بالله الا ما قلتكم حقاً وصدقاً، أيّ الخلفاء رأيتموني؟ فقال ابن الكواء: لولا انك عزمت علينا ما قلنا، لانك جبار عنيد، لا تراقب الله في قتل الاخيار، ولكننا نقول: انك ما علمنا واسع الدنيا ضيق الآخرة، قريب الثرى بعيد المرعى، تجعل الظلمات نوراً والنور ظلمات، فقال معاوية: ان الله أكرم هذا الامر بأهل الشام الذابين عن بيضته، التاركين لمحارمه، ولم يكونوا كأمثال اهل العراق المنتهكين لمحارم الله، والمحلين ما حرم الله، والمحرمين ما احل الله. فقال عبد الله ابن الكواء: يا ابن ابي سفيان ان لكل كلام جواباً، ونحن نخاف جبروتك، فان كنت تطلق الستتنا ذبينا عن أهل العراق بألسنة حداد لا يأخذها في الله لومة لائم، والا فانا صابرون حتى يحكم الله ويضعنا على فرجه. قال: والله لا يطلق لك لسان - ثم تكلم صعصعة فقال: تكلمت يا ابن ابي سفيان فأبلغت ولم تقصر عما أردت، وليس الامر على ما ذكرت، أنى يكون الخليفة من ملك الناس قهراً، ودانهم كبراً، واستولى بأسباب الباطل كذباً ومكرراً، أما والله مالك في يوم بدر مضرب ولا مرمى، وما كنت فيه الا كما قال القائل: لا حلى ولا سيرى، ولقد كنت أنت وابوك في العير والنفير ممن أجلب على رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم. وانما أنت طليق ابن طليق، أطلقكما رسول الله صلى الله عليه ( وآله ) وسلم. فأنى تصلح الخلافة لطليق؟. فقال معاوية: لولا أنى ارجع الى قول أبي طالب حيث يقول:

قابلت جهلهمو حلماً ومغفرة  
والعفو عن قدرة ضرب من الكرم  
لقتلتكم، وسأله معاوية: من البررة ومن الفسقة؟ فقال: يا ابن ابي سفيان ترك الخداع من كشف القناع، علي وأصحابه من الأئمة الابرار، وأنت وأصحابك من اولئك. وسأله عن أهل الشام فقال: اطوع الناس

١ - المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ١١٧ ).

لمخلوق، وأعصاهم للخالق، عصاة الجبار، وخلفة الاشرار، فعليهم الدمار، ولهم سوء الدار. فقال معاوية: والله يا ابن صوحان انك لحامل مديتك منذ أزمان، الا أن حلم ابن ابي سفيان يرد عنك. فقال صعصعة: بل أمر الله وقدرته، ان امر الله كان قدراً مقدوراً».

قال المسعودي: « ولصعصعة بن صوحان أخبار حسان وكلام في نهاية البلاغة والفصاحة والايضاح عن المعاني على ايجاز واختصار ».

وكان صعصعة شخصية بارزة في أصحاب امير المؤمنين. ووصفه أمير المؤمنين بالخطيب الشحشح، ثم وصفه الجاحظ بأنه من أفصح الناس.

وقال له معاوية يوم دخل الكوفة بعد الصلح: « أما والله اني كنت لا بغض ان تدخل في أماني ». قال: « وأنا والله أبغض أن اسميك بهذا الاسم ». ثم سلم عليه بالخلافة فقال معاوية: « ان كنت صادقاً فاصعد المنبر والعن علياً ». فصعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: « أيها الناس أتيتكم من عند رجل قدم شره، وأخر خيره. وانه أمرني ان العن علياً فالعنوه لعنه الله ». فضج أهل المسجد بآمين. فلما رجع اليه فأخبره بما قال. قال: « لا والله ما عنيت غيري، ارجع حتى تسميه باسمه ». فرجع وصعد المنبر ثم قال: « ايها الناس ان امير المؤمنين أمرني أن العن علي بن أبي طالب فالعنوه ». فضجوا بآمين. فلما أخبر معاوية قال: « والله ما عني غيري، أخرجوه لا يساكني في بلد ». فأخرجوه<sup>(١)</sup>.

وقال ابن عبد ربه: « دخل صعصعة بن صوحان على معاوية ومعه عمرو بن العاص جالس على سريره فقال: وسّع له على ترابية<sup>(٢)</sup> فيه. فقال صعصعة: اني والله لتراي، منه خلقت واليه أعود ومنه ابعث، وانك مارج من مارج من نار ».

وقدم وفد العراقيين على معاوية، فقدم في وفد الكوفة عدي بن حاتم، وفي وفد البصرة الاحنف بن قيس وصعصعة بن صوحان. فقال عمرو بن

١ - السفينة ( ج ٢ ص ٣١ ).

٢ - يعني على حبه لابي تراب. ويكون بما عن علي عليه السلام .

العاص لمعاوية: « هؤلاء رجال الدنيا، وهم شيعة علي الذين قاتلوا معه يوم الجمل ويوم صفين فكن منهم على حذر ».

وفي أحاديث سيد عبد القيس صعصعة بن صوحان سعة لا يلزمها ما نقصده من الأيجاز. وإنما أردنا ان نعطي بهذا صفحة من تاريخه مع معاوية وموقف معاوية منه.

#### ٤ - عبد الله بن خليفة الطائي

مسعار حرب. كان من مواقفه في العذيب، وجلولاء الوقيعة، ونهاوند، وتستر، وصفين ما شهد له بالبطولة النادرة، وهو الخطيب الذي رد الطائيين يوم صفين عن مزاحمة (عدي بن حاتم) على الراية - كما مر عليك في الحديث عن عدي -.

وصحب حجر بن عدي الكندي في موقفه القوي الذي وقفه في الذب عن أمير المؤمنين عليه السلام.

وطارده شرطة زياد [ وهم أهل الحمراء يومئذ ] فامتنع عليهم، وهزمهم بقومه. خرجت أخته النوار فقالت: « يا معشر طيء أتسلمون سنانكم ولسانكم عبد الله بن خليفة؟ » فشد الطائيون على الشرط فضربوهم، وأعيت الحيلة به زياداً فقبض على زعيم قبيلته (عدي بن حاتم) فحبسه أو يأتيه بابن خليفة. وأبي عدي أن يأتيه به ليقتله، فرضي زياد منه بأن يغيبه عن الكوفة. فأشار عدي على عبد الله بمغادرة الكوفة ووعده أن لا يألو جهداً في ارجاعه إليها، فسار الى « الجبلين <sup>(١)</sup> » وقيل الى « صنعاء ». ولم يزل مشرداً هناك مشبوب الاشواق الى وطنه. وطال عليه الامد فكتب الى عدي يستنجزه وعده، وكان شاعراً يجيد الوصف، وله عدة قصائد ومقطوعات يعاتب بها عدياً ويذكره سوابقه وغربته واسارته، ولكن ظروف عدي لم تساعد على اسعافه، فبقي هناك حتى مات عليه السلام <sup>(٢)</sup> قبل موت (زياد) بقليل.

١ - هما جبلاً طيء: أجأ وسلمى، بينهما وبين « فدك » يوم، وبين « خير » خمس ليال، وبينهما وبين المدينة ثلاث مراحل.

٢ - يراجع الطبري ( ج ٦ ص ٥ وص ١٥٧ - ١٦٠ ).



نهاية المطاف

وبقي بين فجوات هذه الاحداث خلاء ملحوظ في التاريخ، لم تملأه المصادر التي بين أيدينا بالعروض التي تناسب تلك الاحداث.

رأينا - الى هنا - مبلغ وفاء معاوية بما أخذه على نفسه من شروط.  
وعلمنا - الى هنا - ان المعاهدة بأبوابها الخمس، لم تلق من الرجل أية رعاية تناسب تلك العهود والمواثيق والايمان التي قطعها على نفسه. فلا هو حين تسلم الحكم عمل على كتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء الصالحين. ولا ترك الامر من بعده للشورى، أو لصاحب الحق فيه. ولا أقلع عن شتم علي عليه السلام. ولكنه زاد حتى ملأ منابر الاسلام سباباً وشتماً. ولا وفى بخراج. ولا سلم من غوائله شيعة علي وأصحابه. ولكنه - وبالرغم من كل هذه الشروط والعهود - طالعهم بالاوليات البكر والافاعيل النكر من بوائقه:

فكان أول رأس يطاف به في الاسلام منهم، وبأمره يطاف به.  
وكان أول انسان يدفن حياً في الاسلام منهم، وبأمره يفعل به ذلك.  
وكانت اول امرأة تسجن في الاسلام منهم، وهو الأمر بسجنها.  
وكان أول شهداء يقتلون صبراً في الاسلام منهم، وهو الذي قتلهم.  
واستقصى معاوية بنود المعاهدة كلها بالخلف!!  
فاستقصى أيمانه المغلظة بالحنث، ومواثيقه المؤكدة التي واثق الله تعالى عليها بالنقض!! ..  
فأين هي الخلافة الدينية يا ترى؟؟ ..

وبقيت آخر فقرة من المعاهدة، تحامها معاوية لانها كانت ادق شروطها حساسية وأروعها وقعاً. وكان عليه اذا اساء الصنيع بهذه الفقرة ان يتحدى القرآن صراحة، ورسول الله ﷺ مباشرة.

فصبر عليها ثماني سنين، ثم ضاق بها ذرعاً، وثار به أمويته التي كان لا يزال يصارع لصاقتها، بأمثال هذه الافاعيل، ليعود بها أموية صريحة تشهد لهند بالبراءة من قالة الناس وشهادات المؤرخين، وليكون ابن أبي سفيان حقاً!.

فما لابن أبي سفيان ورسول الله؟. وما لابن هند وكتاب الله؟.

وكانت مطفئة الرضف التي أنست الناس الرزايا قبلها.

ثم هي أول ذل دخل على العرب - كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه -.

بل أول ذل دخل على الناس - كما قال أبو اسحق السبيعي رحمته الله -.

وكانت بطبيعتها، أبعد مواد المعاهدة عن الخيانة، كما كانت بظروفها وملابساتها أجدرها بالرعاية. وكانت بعد نزع السلاح ولف اللواء والالتزام من الخصم بالوفاء، أفضح جريمة في تاريخ معاوية الحافل بالجرائم.

وما في المدينة - موطن الحسن عليه السلام - ولا في أهل البيت، ولا في شيعة الحسن، ولا في جميع ما يمت الى الحسن بسبب أو نسب، أي موجب يستدعي الوهم، أو يوقظ الريبة، أو يثير الظنون بأمر يخشاه معاوية على دنياه.

إذاً، فما هذا العذر وما هو العذر؟..

وأين تلك العهود والعقود والايمان التي لا تبلغ قواميس اللغة أشد منها الفاظاً غلاظاً وتأكيدياً شديداً؟.

ترى، فهل نعتذر عن معاوية بما اعتذر به الاغرار المنسوبون الى الاسلام عن ابنه يزيد في قتله الحسين ابن رسول الله عليه وعلى جده أفضل الصلاة والسلام، فقالوا: « شاب مغرور، الهته القروذ وغلبت عليه الخمر والفجور؟. ».

فأين - اذاً - حنكة معاوية ودهاؤه المزعوم؟. وأين سنّه الطاعنة وتجاربه في الامور؟.  
ان بائقة الاب هذه، كانت هي السبب الذي بعث روح القدوة في طموح الابن. فليشتركا -  
متضامنين - في انجاز أعظم جريمة في تاريخ الاسلام، تلك هي قتل سيدي شباب أهل الجنة  
الاحدين الذين لا ثالث لهما. وليتعاونوا معاً، على قطع « الواسطة الوحيدة » التي انحصر بها نسل  
رسول الله ﷺ. والجريمة - بهذا المعنى - قتل مباشر لحياة رسول الله بامتدادها التاريخي!!.  
نعم، والقاتلان - مع ذلك - هما الخليفتان في الاسلام!!..  
فواضيعة الاسلام ان كان خلفاؤه من هذه النماذج!!..  
وكان الدهاء المزعوم لمعاوية هو الذي زين له أسلوباً من القتل قصّر عنه ابنه يزيد. فكان هذا «  
الشاب المغرور » - وكان ذاك « الداهية الخنك في تصريف الامور »!!..  
ولو تنفس العمر بأبي سفيان الى عهد ولديه هذين، لايقن انهما قد أجادا اللعبة التي كان  
يتمناها لبني ابيه.

فاستعمل معاوية مروان بن الحكم<sup>(١)</sup>، على اقناع جعدة بنت الاشعث

---

١ - وروى المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٥ ص ١٩٨ ) والبيهقي ( ج ١ ص ٦٤ ) سعي الحسن عليهما السلام بالامان  
لمروان يوم الحمل، وكان قد أخذ أسيراً، وقيل كان مختفياً في بيت امرأة في البصرة.  
وقال الشريف الرضي في النهج ( ج ١ ص ١٢١ ) قالوا: « أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الحمل، فاستشفع الحسن  
والحسين عليهما السلام الى أمير المؤمنين عليهما السلام، فكلما فيه فخلى سبيله، فقالا له: يبايعك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليهما السلام: أؤلم  
يباعني بعد قتل عثمان، لا حاجة لي في بيعته، انها كف يهودية، لو بايعني بكفه لغدر بسبته. اما ان له امرة كلعقة  
الكلب أنفه. وهو أبو الاكبش الاربعة. وستلقى الامة منه ومن ولده يوماً أحمر! ». أقول: وحزى مروان سعي الحسن له  
بالامان بسعيه الى جعدة بقتله « وكل اناء بالذي فيه ينضح ».

ابن قيس الكندي - وكانت من زوجات الحسن عليه السلام - بأن تسقي الحسن السم [ وكان شربة من العسل بماء رومة ]. فان هو قضى نجه زوجها بيزيد، وأعطاهها مائة الف درهم.

وكانت جعدة هذه بحكم بنوتها للاشعث بن قيس - المنافق المعروف - الذي اسلم مرتين، بينهما ردة منكرة، أقرب الناس روحاً الى قبول هذه المعاملة النكراء.

قال الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: « ان الاشعث شرك في دم امير المؤمنين عليه السلام، وابنته جعدة سمت الحسن، وابنه محمد شرك في دم الحسين ». أقول: وهكذا تمّ معاوية ما أراد.

وحكم بفعلته هذه على مصير أمة بكاملها، فأغرقها بالنكبات، وأغرق نفسه وبنيه بالذحول والحروب والانقلابات.

وتم له بذلك نقض المعاهدة الى آخر سطر فيها.

وقال الحسن عليه السلام وقد حضرته الوفاة: « لقد حاقت شربته وبلغ أمنيته، واللّه ما وفي بما وعد، ولا صدق فيما قال <sup>(١)</sup> ». «

وورد بريد مروان الى معاوية، بتنفيذ الخطة المسمومة، فقال: « يا عجباً من الحسن شرب شربة من العسل بماء رومة فقضى نجه <sup>(٢)</sup> ». «

ثم لم يملك نفسه من اظهار السرور بموت الحسن عليه السلام.

« وكان بالخضراء، فكبر، وكبر معه أهل الخضراء، ثم كبر اهل المسجد بتكبير أهل الخضراء، فخرجت فاخنة بنت قرظة بن عمرو بن نوفل بن عبد مناف [ زوج معاوية ] من خوخة <sup>(٣)</sup> لها، فقالت: « شرك

١ - المسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٥٥ - ٥٦ ).

٢ - ابن عبد البر.

٣ - هي الكوة التي تؤدي الضوء الى البيت، والباب الصغير في الباب الكبير.

اللّٰه يا أمير المؤمنين، ما هذا الذي بلغك فسررت به؟». قال: «موت الحسن بن علي»، فقالت: «انا لله وانا اليه راجعون»، ثم بكت وقالت: «مات سيد المسلمين، وابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فقال معاوية: «نعما والله ما فعلت، انه كان كذلك، أهل ان يبكي عليه».

وزاد ابن قتيبة على هذا بقوله: «فلما أتاه الخبر أظهر فرحاً وسروراً حتى سجد وسجد من كان معه، وبلغ ذلك عبد الله بن عباس - وكان بالشام يومئذ - فدخل على معاوية فلما جلس، قال معاوية: يا ابن عباس، هلك الحسن بن علي. فقال ابن عباس: نعم هلك انا لله وانا اليه راجعون ترجيعاً مكرراً. وقد بلغني الذي أظهرت من الفرح والسرور لوفاته. أما والله ما سد جسده حفرتك، ولا زاد نقصان أجله في عمرك. ولقد مات وهو خير منك. ولئن أصبنا به، لقد أصبنا بمن كان خيراً منه، جده رسول الله صلى الله عليه وسلم. فجزى الله مصيبتة وخلف علينا من بعده أحسن الخلافة».

«ثم شقق ابن عباس وبكى من حضر في المجلس، وبكى معاوية. قال الراوي: فما رأيت يوماً أكثر باكياً من ذلك اليوم. فقال معاوية: كم اتى له من العمر؟ فقال ابن عباس: امر الحسن أعظم من ان يجهل أحد مولده. قال: فسكت معاوية يسيراً ثم قال: يا ابن عباس، أصبحت سيد قومك من بعده. فقال ابن عباس: أما ما أبقي الله أبا عبد الله الحسين فلا (١)».

وعرض اليعقوبي (ج ٢ ص ٢٠٣) صورة عن الاثر العظيم الذي قوبل به نبأ وفاة الحسن عليه السلام في الكوفة، وما اجتمع عليه زعماء الشيعة هناك في دار كبيرهم (سليمان بن سرد) وتعزيتهم الحسين عليه السلام بكتاب مفتجع بليغ.

---

١ - ابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ (ص ١٥٩ - ١٦٠) وذكر مثله أو قريباً منه اليعقوبي والمسعودي أيضاً.

وبلغ نعيه البصرة - وعليها زياد بن سمية - فبكى الناس وعلا الضجيج فسمعه أبو بكر [ أخو زياد لامه ] - وهو اذ ذاك مريض في بيته - فقال: « أراحه الله من شر كثير، وفقد الناس بموته خيراً كثيراً يرحم الله حسناً <sup>(١)</sup> ». »

وأبته أخوه محمد بن الحنفية، وقد وقف على جثمانه الشريف، واليك نص تأبينه:  
« رحمك الله أبا محمد، فوالله لئن عزت حياتك، لقد هدت وفاتك. ونعم الروح روح عمر به بدنك، ونعم البدن بدن ضمه كفنك، ولم لا تكون كذلك، وأنت سليل الهدى، وحلف أهل التقوى، وخامس أصحاب الكساء. غذتك كف الحق، وريت في حجر الاسلام، وأرضعتك ثدياً الايمان. فطب حياً وميتاً، فعليك السلام ورحمة الله، وان كانت أنفسنا غير قالية لحياتك، ولا شاكاة في الخيار لك <sup>(٢)</sup> ». »

والنصوص على اغتيال معاوية الحسن بالسسم متضافرة كاوضح قضية في التاريخ. ذكرها صاحب الاستيعاب، والاصابة، والارشاد، وتذكرة الخواص ودلائل الامامة <sup>(٣)</sup>. ومقاتل الطالبين، والشعي، واليعقوبي، وابن سعد في الطبقات، والمدائني، وابن عساكر، والواقدي، وابن الاثير، والمسعودي، وابن أبي الحديد، والمرتضى في تنزيه الانبياء. والطوسي في أماليه، والشريف الرضي في ديوانه، والحاكم في المستدرک، وغيرهم.  
وقال في « البدء والختام »: « وتوفي الحسن سنة ٤٩ للهجرة. سمته جعدة بنت الاشعث بما دسه معاوية اليها، ومناها بزواج ولده يزيد، ثم

١ - ابن أبي الحديد ( ج ٤ ص ٤ ).

٢ - اليعقوبي ( ج ٢ ص ٢٠٠ ) والمسعودي هامش ابن الاثير ( ج ٦ ص ٥٧ ) بتفاوت قليل في بعض الكلمات.

٣ - للطبري.

نقض عهدها».

وقال ابن سعد في طبقاته: « سمه معاوية مراراً ».

وقال المدائني: « سقي الحسن السم أربع مرات ».

وقال الحاكم في مستدركه<sup>(١)</sup>: « ان الحسن بن علي سمّ مراراً. كل ذلك يسلم حتى كانت المرة

الاخيرة التي مات فيها، فانه رمى كبده ».

وقال اليعقوبي: « ولما حضرته الوفاة قال لاخيه الحسين: يا أخي ان هذه آخر ثلاث مرات

سقيت فيها السم، ولم أسقه مثل مرّتي هذه، وانا ميت من يومي. فاذا أنا متُّ فادفني مع رسول

الله ﷺ، فما أحد أولى بقبره مني، الا أن تمنع من ذلك، فلا تسفك فيه محجمة دم! ».

وقال ابن عبد البر: « دخل الحسين على الحسن، فقال: يا أخي اني سقيت السم ثلاث

مرات، ولم اسق مثل هذه المرة. اني لأضع كبدي. فقال الحسين: من سقاك يا أخي؟. قال: ما

سؤالك عن هذا؟ أتريد أن تقاتلهم؟ كلهم الى الله ».

وقال الطبري في دلائل الامامة<sup>(٢)</sup>: « وكان سبب وفاته أن معاوية سمه سبعين مرة فلم يعمل

فيه السم، فأرسل الى امرأته جعدة بنت محمد ( كذا ) بن الاشعث بن قيس الكندي وبذل لها

عشرين الف دينار واقطاع عشر ضياع من شعب السواد، سواد الكوفة، وضمن لها أن يزوجهها

يزيد ابنه. فسقت الحسن السم في برادة من الذهب في السوق المقتد ».

وقال الله عزّ من قائل: « فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم.

اولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى ابصارهم ».

---

١ - ( ج ٦ ص ٥ ) طبع باريس.

٢ - ص ٦١ .



خاتمة  
في الموازنة  
بين ظروف الحسن وظروف الحسين

ورأى كثير من الناس، ان الشمم الهاشمي الذي اعتاد ان يكون دائماً في الشواهد، كان اليق بموقف الحسين عليه السلام، منه بموقف الحسن عليه السلام .

وهذه هي النظرة البدائية التي تفقد العمق ولا تستوعب الدقة.

فما كان الحسن في سائر مواقفه، الا الهاشمي الشامخ المجد، الذي واكب في مجادته مُثُلَ أبيه وأخيه معاً، فاذا هم جميعاً امثولة المصلحين المبدئين في التاريخ. ولكل - بعد ذلك - جهاده، ورسالته، ومواقفه التي يستمليها من صميم ظروفه القائمة بين يديه، وكلها الصور البكر في الجهاد، وفي المجد، وفي الانتصار للحق المهتضم المغضوب.

وكان احتساء الموت - قتلاً - في ظرف الحسين، والاحتفاظ بالحياة - صلحاً - في ظرف الحسن، بما مهدا به - عن طريق هاتين الوسيلتين - لضمان حياة المبدأ، وللبرهنة على ادانة الخصوم، هو الحل المنطقي الذي لا معدى عنه، لمشاكل كل من الطرفين، وهو الوسيلة الفضلى الى الله تعالى، وان لم يكن الوسيلة الى الدنيا. وهو الظفر الحقيقي المتدرج مع التاريخ وان كان فيه الحرمان حالاً، وخسارة السلطان ظاهراً.

وكانت التضحيتان: تضحية الحسين بالنفس، وتضحية الحسن بالسلطان، هما قصارى ما يسمو اليه الزعماء المبدئون في مواقفهم الانسانية المجاهدة.

وكانت عوامل الزمن التي صاحبت كلاً من الحسن والحسين في زعامته، هي التي خلقت لكل منهما ظرفاً من أصدقائه، وظرفاً من أعدائه،

لا يشبه ظرف أخيه منهما، فكان من طبيعة اختلاف الطرفين اختلاف شكل الجهادين، واختلاف النهايتين أخيراً.

#### ١ - ظرفهما من انصارهما

ومثلت خيانة الاصدقاء الكوفيين، بالنسبة الى الحسين عليه السلام خطوته الموفقة في سبيل التمهيد لنجاحه المطرد في التاريخ، ولكنها كانت بالنسبة الى أخيه الحسن عليه السلام - يوم مسكن والمدائن - عقبتة الكؤود التي شلت ميدانه عن تطبيق عملية الجهاد. ذلك لان حوادث نقض بيعة الحسين كانت قد سبقت تعبته للحرب، فجاء جيشه الصغير يوم وقف به للقتال، منحولاً من كل شائبة تضييره كجيش امام له أهدافه المثلى.

أما الجيش الذي أخذ مواقعه من صفوف الحسن، ثم فر ثلثاه ونفرت به الدسائس المعادية، فاذا هو رهن الفوضى والانتقاض والثورة، فذلك هو الجيش الذي خسر به الحسن كل أمل من نجاح هذه الحرب.

ومن هنا ظهر أن هؤلاء الاصدقاء الذين بايعوا الحسن وصحبوه الى معسكراته كمجاهدين، ثم نكثوا بيعتهم وفروا الى عدوهم أو ثاروا بامامهم، كانوا شراً من اولئك الذين نكثوا بيعة الحسين قبل ان يواجهوه.

وهكذا مهد الحسين لحربه - بعد أن نخلت حوادث الخيانة انصاره - جيشاً من أروع جيوش التاريخ اخلاصاً في غايته وتفادياً في طاعته وان قل عدداً.

أما الحسن فلم يعد بإمكانه أن يستبقي حتى من شيعته المخلصين انصاراً يطمئن الى جمعهم وتوجيه حركاتهم، لان الفوضى التي انتشرت عدواها في جنوده كانت قد أفقدت الموقف قابلية الاستمرار على العمل، كما أشير اليه سابقاً.

وأبي فرق أعظم من هذا الفرق بين ظرفيهما من أنصارهما؟.

## ٢ - ظروفهما من اعدائهما

وكان عدو الحسن هو معاوية، وعدو الحسين هو يزيد بن معاوية. وللفرق بين معاوية ويزيد ما طُفح به التاريخ، من قصة البلادة السافرة في « الابن ». والنظرة البعيدة العمق التي زعم الناس لها الدهاء في « الاب ».

وما كان لعداوة هذين العدوين ظرفها المرتجل مع الحسن والحسين، ولكنها الخصومة التاريخية التي أكل عليها الدهر وشرب بين بني هاشم وبني أمية. ولم تكن الاموية يوماً من الايام كفوفاً للهاشمية<sup>(١)</sup>. وانما كانت عدوتها التي تخافها على سلطانها، وتناوتها - دون هواده -. وكان هذا هو سر ذكرها بازائها في أفواه الناس وعلى أسللت اقلام المؤرخين. والا فأين سورة الهوى من مثل الكمال؟ واين انساب الخنا من المطهرين في الكتاب؟. وأين شهوة الغلب، وحب الاثرة، والوان الفجور، من شتيت المزاييا في ملكات العقل، وسمو الاخلاق، وطهارة العنصر، وآفاق العلوم التي تعاونت على تغذية الفكر الانساني في مختلف مناحي الثقافات العالية، فأضافت الى ذخائره ثروة لا تطاول؟. أولئك هم بنو هاشم الطالعون بالنور.

واين هؤلاء من أولئك؟.

ولم يكن من الاحتمال البعيد ما قدره الحسن بن علي احتمالاً قريباً، - فيما لو اشتبك مع عدوه التاريخي معاوية بن أبي سفيان بن حرب في

---

١ - قال أمير المؤمنين عليه السلام فيما كتبه الى معاوية جواباً: « ولم يمنعنا قديم عزنا ولا عادي طولنا على قومك أن خلطناكم بأنفسنا فنكحنا وانكحنا فعل الاكفاء، ولستم هناك، وأنى يكون ذلك كذلك ومنا النبي ومنكم المكذب، ومنا أسد الله ومنكم أسد الاحلاف، ومنا سيديا شباب أهل الجنة ومنكم صبية النار، ومنا سيديا نساء العالمين ومنكم حمالة الخطب، الى كثير مما لنا وعليكم ». »

حرب يائسة مثل هذه الحرب - أن تجر الحرب بذيولها أكبر كارثة على الاسلام، وأن تبيد بمكائدها آخر نسمة تنبض بفكرة التشيع لاهل البيت عليهم السلام. ولما عاوية قابلياته الممتازة لتنفيذ هذه الخطة وتصفية الحساب الطويل في التاريخ، وهو هو في عدائه الصريح لعلي ولولاده ولشيعتهم. وفيما مرَّ من الكلام على هذا الموضوع كفاية عن الاعادة.

أما الحسين فقد كفي مثل هذا الاحتمال حين كان خصمه الغلام المترف الذي لا يحسن قيادة المشاكل، ولا تعبئة التيارات، ولا حياكة الخطط، ثم هو لا يعنيه من الامر الا ان يكون الملك ذا الخزان، حتى ولو واجهه الاخطل الشاعر بقوله - على رواية البيهقي -:

« ودينك حقاً كدين الحمار بل أنت أكفر من هرمز »  
وكفى الحسين هذا الاحتمال، بما ضمنه سيف الارهاب الذي طارد الشيعة تحت كل حجر ومدر في الكوفة وما اليها، والذي حفظ في غيابات السجون والمهاجر وكهوف الجبال سيلاً من السادة الذين كانوا يحملون مبادئ أهل البيت، وكانوا يؤمنون على اتصال هذه المبادئ الى الاجيال بعدهم.

فأرى ان يمضي في تصميمه مطمئناً على خطته وعلى أهدافه وعلى مستقبلهما من أعدائه. أما الحسن فلم يكن له أن يطمئن على خلفاته المعنوية طمأنينة اخيه وفي أعدائه معاوية وثالوثه المخيف وخططهم الناصبة الحقود التي لا حد لفظاعتها في العداوة والحقده. وأخيراً فقد أفاد الحسين من غلطات معاوية في غاراته على بلاد الله الآمنة المطمئنة، وفي موقفه من شروط صلح الحسن، وفي قتله الحسن بالسم، وفي بيعته لابنه يزيد وفي أشياء كثيرة أخرى، بما زاد حركته في

وجه الاموية قوة ومعنوية وانطباقاً صريحاً على وجهة النظر الاسلامي في الرأي العام. وأفاد - الى ذلك - من مزلق الشاب المأخوذ بالقرود والخمور « خليفة معاوية »، فكانت كلها عوامل تتصرف معه في تنفيذ أهدافه. وكانت ظروفه من أعدائه وظروفه من أصدقائه تتفقان معاً على تأييد حركته، وانجاز مهمته، والاخذ به الى النصر الممنوح الذي فاز به في الله وفي التاريخ. أما الحسن فقد أعيتته - كما بينا سابقاً - ظروفه من أصدقائه فحالت بينه وبين الشهادة، وظروفه من أعدائه فحالت بينه وبين مناجزتهم الحرب التي كان معناها الحكم على مبادئه « بالاعدام ».

لذلك رأى لزماً ان يطوّر طريقة جهاده، وان يفتح ميدانه من طريق الصلح. وما كانت الالغام التي وضعها الحسن في الشروط التي أخذها على معاوية الا وسائله الدقيقة التي حكمت على معاوية وحزبه بالفشل الذريع في التاريخ. ومن الصعب حقاً أن نميز - بعد هذا - أي الاخوين علي بن أبي طالب كان أكبر أثراً في جهاده، وأشد نفوذاً الى أهدافه، وأبعد امعناً في النكاية بأعدائه.

ولم يبق مخفياً أن تاريخ نكبات أمية بعد عملية الحسن في الصلح كان متصلاً بالحسن، مرهوناً بخططه، خاضعاً لتوجيهه. وأن حادثاً واحداً من أحداث تلك النكبات لم يكن ليقع كما وقع، لولا هذه العملية الناجحة التي كان من طبيعة ظروفها أن تستأثر بالنجاح، وكان من طبيعة خصومها أن يكونوا أعواناً على نجاحها من حيث يشعرون أو لا يشعرون.

## الفهرس العامة

- ١ - فهرس الأعلام
- ٢ - فهرس الأمكنة
- ٣ - فهرس المراجع والكتب
- ٤ - فهرس فصول الكتب

## ١ - فهرس الأعلام

- (أ)
- ابراهيم الاصفهاني الثقفي: ٢١.  
 ابراهيم بن مالك: ٩٤، ١٠٣.  
 ابراهيم بن محمد الثقفي: ٢١.  
 ابن أبي بلتعة: ٣٤٥.  
 ابن أبي الحديد: ٣٩، ٤٤، ١٠٢، ١١٦،  
 ١٢٤، ١٢٤، ٢١٤، ٢٦٦، ٢٨٩، ٣٢٣،  
 ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٤٨، ٣٦٧.  
 ابن أبي شيبة: ٢٦٨.  
 ابن الأثير: ٣٩، ٤٥، ٤٦، ١١٧، ٢١٤،  
 ٢٥٨، ٢٦١، ٣٠٤، ٣٠٩، ٣١٢، ٣١٣،  
 ٣١٧، ٣٣٤، ٣٣٨، ٣٤٢، ٣٥١، ٣٤٤،  
 ٣٦٧.  
 ابن ارطاة: ١١.  
 ابن اسماء الحرمازي: ١٥٩.  
 ابن بابويه: ٢٧٢.  
 ابن جنذب: ١١.  
 ابن حجر المكي: ٣١٦.  
 ابن الحكم: ١١.  
 ابن سعد: ٢٧، ٣٣، ٣٦٧، ٣٦٨.  
 ابن سعيد: ١١، ٢٦٨.  
 ابن السمط: ١١.  
 ابن سنان الاسدي: ١٣٢، ٢١٣.  
 ابن شهر آشوب: ١١٨.  
 ابن الصباغ: ٣١.  
 ابن طاووس: ١٣٣.  
 ابن عبد البر: ٣٥٩، ٣٦٨.  
 ابن عبد ربه: ٢٢٦.  
 ابن عرفة (نفظويه): ٣٢٥.
- ابن عساكر: ٣٣٩، ٣٦٧.  
 ابن عقبة: ١١.  
 ابن قتيبة الدينوري: ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٨٧،  
 ٢٦١، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٧٢، ٣٠١، ٣٠٤،  
 ٣٠٩، ٣٦٦.  
 ابن كثير: ٢٨، ٦٦، ١١٧، ٢٦٠، ٢٦٦، ٢٧٠،  
 ٣٤٥.  
 ابن مرجانه: ١١.  
 ابن ملحجم مرادي: ١٣٢.  
 ابن النديم: ٢١.  
 ابو اسحق السبيعي: ٢٨٦، ٢٩٣، ٢٩٥، ٣٣٧،  
 ٣٦٣.  
 ابو امامة الباهلي: ٤٠.  
 ابو أيوب الانصاري: ٩٤، ١٠٩.  
 ابو بردة الاشعري: ٦٨، ٩٦، ٣٣١.  
 ابو بكر: ٣٢، ٤٠، ٨٤، ١٧٠، ١٧١، ١٧٩،  
 ١٩٧.  
 ابو بكرة: ٢٦٨، ٣١٦، ٣٦٧.  
 ابو ثمامة الصائدي: ٩٤.  
 ابو جعفر الاسكافي: ٣٢٦.  
 ابو حنيفة: ٢٧٠.  
 ابو داوود: ٥٣.  
 ابوذر: ٧.  
 ابو سعيد: ٢٠٠.  
 ابوسعيد الخدري: ٤٦، ٢١٩.  
 ابوسفيان: ٥، ٦، ١١، ٨٤، ١٥٩، ٢٤٢،  
 ٣٣٧.  
 ابو شريف البدري: ٣٤٣.  
 ابو العباس السفاح: ١١٥، ١٧٨، ٢٢٥.



- ابو عبيد: ٢٨٨.
- ابو عبيدة: ٨٤.
- ابو فراس الحمداني: ٩٢.
- ابو الفرج الاصفهاني: ٣٣، ٧٦، ٨٠، ٢٨٥، ٢٨٨، ٣٠٤.
- ابو الفرج السوادي: ١٠٣.
- ابو فضالة الانصاري: ٤٩.
- ابو ليلى بن بليل: ٤٩.
- ابو مريم الخمار السلولي: ١٥٩.
- ابو موسى الاشعري: ٦٨، ٩٦، ٣٣١.
- ابو هريرة: ٨، ٣٩، ٢٦٨، ٣٢٦.
- ابو الهيثم بن التيهان: ٤٨.
- أحمد بن حنبل: ٣٨.
- أحمد السبيعي: ٢٠.
- الاحنف بن قيس: ٣٤، ٧٢، ٢٨٠، ٣٠٠، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٥٩.
- الارقم بن عبدالله الكندي: ٣٣٤.
- اسامة بن زيد: ٤٦.
- اسحق بن طلحة: ٦٨، ٩٦، ٣٣١.
- اسماء بن خارجة: ٩٦.
- اسماعيل بن طلحة: ٦٨، ٣٣١.
- الاشعث بن قيس: ٧، ٢٥، ٦٩، ٧٠، ٩٥، ٣٦٥.
- الاصبح بن نباته: ٩٤.
- ام اسحق بنت طلحة: ٢٥.
- ام الحسن بنت الحسن: ٢٦.
- ام الحسين بنت الحسن: ٢٦.
- ام سلمة بنت الحسن: ٢٦.
- ام عبدالله بنت الحسن: ٢٦.
- آمنة بنت الشريد: ٣٤٥.
- امير علي الهندي: ٢٧٦.
- أمير المؤمنين: انظر علي بن ابي طالب (ع).
- اميمة: ٨.
- اوفي بن حصن: ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١.
- (ب)
- البحتري: ٩٢.
- البخاري: ٥٣.
- برير بن خضير الحمداني: ٩٤.
- بسر بن ارطاة: ١٠٦، ١١٠، ١٤٤، ٣١٦.
- بشير الحمداني: ٩٤، ١٢١.
- بكر بن عبيد: ٣٤٥.
- بلال الحبشي: ٧.
- بولس سلامة: ٤٠.
- البيهقي: ٦٩، ١٣٥، ١٥٧، ٣٣٩، ٣٧٣.
- (ت)
- الترمذي: ٣٨، ٥٣.
- (ث)
- ثابت بن قيس الانصاري: ٤٩.
- ثعلبة بن ابي مالك: ٣٤.
- ثور بن معن السلمي: ٣٠٦.
- (ج)
- جابر بن سمرة: ٥٣.
- الجاحظ: ٣١٣.
- جارية بن قدامة: ٥٨، ٢٨٠.
- جعدة بنت الاشعث: ٢٥، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٧، ٣٦٨.
- جعفر الصادق (ع): ٣٦٥.

ام هانيء بنت ابي طالب: ٥٥.

- جعفر الطيار: ٥٥، ٢٠٨.
- حندب بن عبدالله الازدي: ٨٨، ٩٤.
- جون مولى ابي ذر: ٢٢٢.
- جويرة بنت ابي سفيان: ١٥٩.
- جويرة بن مشهر: ٩٤، ٣٣٩، ٣٤٨، ٣٤٩.
- (ح)
- الحارث الهمداني: ١٠٢.
- الحارث بن وهب: ٨.
- حبة العربي: ٩٤، ٣٤١، ٣٤٩.
- حبيب بن أبي ثابت: ٢٨٥.
- حبيب بن مسلمة: ٩٦، ٢٨٤.
- حبيب بن مظاهر الاسدي: ٧٣، ٩٤.
- الحجاج: ٤٦.
- حجار بن أبحر: ٦٩، ٩٦، ٣٣١.
- حجر بن عدي: ٧٣، ٩٤، ١٠٩، ١٢٦، ١٢٧، ١٩٠، ٢٦٩، ٢٩٤، ٣٠٢، ٣٠٨، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٤٧، ٣٥٠، ٣٥٥، ٣٦٠.
- حجر بن عمرو: ٦٨، ٩٦.
- حذيفة بن أسيد: ٩٤.
- حذيفة بن اليمان: ٤٨.
- حرب: ١٢٩.
- حرب بن عبدالله الازدي: ٨١.
- الحرث بن سويد: ٨٨، ٩٤.
- الحرث بن كلدة: ١٥٩.
- حسان بن ثابت: ٤٦، ٢٢٦.
- الحسن الاثرم: ٢٦.
- الحسن البصري: ٣٤، ٢٢٦، ٢٥٢، ٢٦٩، ٢٩٥، ٣٣٧.
- الحسن بن الحسن: ٢٦.
- الحسن بن علي (ع): وارد في اغلب صفحات الكتاب.
- حسن مراد: ١٣٢.
- الحسين بن علي (ع): ٩، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٥٢، ٥٣، ٦١، ٧٠، ٧٢، ٨٥، ١٢٠، ١٧٠، ١٧١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧، ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٨، ٢١٩، ٢٣١، ٢٥٦، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٧٢، ٢٨٩، ٢٩٦، ٢٩٧، ٣٠٣، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٥، ٣١٧، ٣٢٤، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣.
- الحضرمي: ٣٠٨.
- حفصة بنت عبدالرحمن: ٢٥.
- حفصة بنت عمر: ٣٢.
- حمزة بن عبدالمطلب: ١٣، ٢٠٨.
- (خ)
- خالد بن عرفطة: ٣٣١.
- خالد بن الوليد: ٧.
- خباب بن الارت: ٤٨.
- خديجة: ١١، ٥٥، ١٢٩، ٢٨٨.
- خزيمة بن ثابت: ٤٨.
- الخضر: ٢٠٠.
- (د)
- داود بن سنان: ٣٤.



- الدميري: ٢٧٠.
- الدينوري: ٢٦١، ٢٦٦، ٢٧٢، ٣٠٩.
- (ر)
- الربيع بن زياد الحارثي: ٢٩٥، ٣٣٨.
- رسول الله (ص): انظر محمد (ص) الرشيد: ١٧٩.
- رشيد الهجري: ٩٤، ٣٣٩، ٣٤٨.
- الرضي (الشريف): ٤٠، ٣٦٤، ٣٦٧.
- رفاعة بن شداد: ٣٤٥.
- (ز)
- الزبير بن العوام: ٨٦.
- زجر بن قيس: ٣٢٠.
- زفر بن الحارث الكلابي: ٣٠٢.
- الزهري: ١١٦، ١٢١، ١٢٢.
- زياد بن أبيه: ٧١، ٧٢، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٤٢، ١٥٩، ١٦٠، ١٩٠، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٢٦، ٢٤٤، ٢٥٣، ٢٦٩، ٣٠٨، ٣١٥، ٣٢٢، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٦٠، ٣٦٧.
- زياد بن صعصعة: ٧٣، ٩٤، ١٢٧.
- زياد بن عبيد: ٥٨، ١٠٤، ١٥٩.
- زياد بن انس: ٣٢٠.
- زيد بن ثابت: ٤٦، ٨٥.
- زيد بن الحسن: ٢٦.
- زينب بنت رسول الله (ص): ٥٥.
- (س)
- السامري: ٢٨٨.
- سبط بن الجوزي: ٣٣.
- سعد بن ابي وقاص: ٢٨، ٣٣، ٤٦، ٢٢٥، ٢٦٧، ٢٧٥، ٣٠٤، ٣١٦، ٣١٧.
- سعد بن الحارث بن الصمة: ٤٩.
- سعد بن مسعود: ٢١٣، ٢٣٥.
- سعد بن نمران: ٣٣٤.
- سعيد بن حمدان: ٣٤٦.
- سعيد بن العاص: ٣٣، ٣٠٥، ٣٠٧.
- سعيد بن عبدالله: ٩٤.
- سعيد بن قيس: ٧٣، ٩٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٨، ١١٠.
- سفينه (مولى رسول الله): ٢٦٨.
- سلمان الباهلي: ٢٨٤.
- سلمان الفارسي: ١٠٢، ١٠٣.
- سليم بن قيس: ٣٢١، ٣٢٤، ٣٢٧.
- سليمان بن صرد: ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٨٧، ٢٧٩، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٦٦.
- سمرة بن جندب: ١٦٠، ٢٦٩، ٢٩٥.
- سمية: ١٥٩، ٣٣٣، ٣٣٧، ٣٤١، ٣٤٧.
- سهل بن حنيف: ٤٩.
- سهل بن سعد: ٩٤.
- سهيل بن عمرو: ٢٥.
- سيف الدولة: ٣٤٦.



(ش)

شبت بن ربيعي: ٦٩، ٧٠، ٨٩، ٩٦، ١٥٦، ٣٣١.

شداد بن الهيثم الهلالي: ٣٣٣.

شريح بن هاني: ٣٣٧.

شريك بن شداد: ٣٣٤، ٣٤٠.

الشعبي: ٣٦٧.

شمر بن ذي الجوشن: ٧٠، ٩٦، ٣٣١.

(ص)

صخر: ١١، ١٢٩، ٢٨٨.

صعصعة بن صوحان: ٦٤، ٨٨، ٩٤، ٢٦٩، ٣٣٠، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠.

صيفي بن فسيل الشيباني: ٣٣٤، ٣٤٠.

(ض)

الضحاك بن قيس: ٩٣، ٣٠٦، ٣٢٩.

ضرار بن الخطاب: ٩٤.

(ط)

طارف بن عدي: ٣٥٦.

الطبري: ١١٩، ٢١٣، ٢٥٨، ٣١٦، ٣١٧، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٣١، ٣٤٢، ٣٤٣.

٣٤٤، ٣٤٥، ٣٦٨.

الطبراني: ٣٨.

طرفة بن عدي: ٣٥٦.

طريف بن عدي: ٣٥٦.

طلحة بن الحسن: ٢٦.

طلحة بن عبيدالله: ٢٥، ٨٦.

الطوسي: ٣٦٧.

(ظ)

ظبيان بن عمارة التيمي: ٢٨٩.

(ع)

عائذ بن حملة التيمي: ٣٣٢، ٣٥٤.

عائشة: ٣٣، ٣٤، ٨٥، ٨٦، ٢٦٨، ٢٧٩،

٢٩٥، ٣٠٩، ٣١٣، ٣٣٦، ٣٣٩.

عائشة بنت ابي بكر: ٣٢.

عابس بن شبيب: ٩٤.

عاصم بن عوف: ٣٣٤.

عامر بن وائلة: ٩٤، ١٥٦.

عباس بن جعدة: ٩٤.

عبدالحسين الازري: ٤٤.

عبدالرحمن بن ابي بكر: ٢٥، ٣١٢.

عبدالرحمن بن ابي بكرة: ٢٦٨.

عبدالرحمن بن ام الحكم: ٢١٢.

عبدالرحمن بن بديل: ٤٨.

عبدالرحمن بن جندب: ٩٤.

عبدالرحمن بن الحارث: ٣٣٧.

عبدالرحمن بن حسان العنزي: ٣٣٤، ٣٤١، ٣٤٢.

عبدالرحمن بن الحسن: ٢٦.

عبدالرحمن بن الحكم: ١٦١.

عبدالرحمن بن سمرة: ٢١٣.

عبدالرحمن بن شريح: ٩٤.

عبدالرحمن بن عثمان: ٣٠٦.

عبدالرحمن بن عبدالله الارجحي: ٩٤.

- عبدالرحمن بن عبدالله بن عثمان: ٣٤٥.
- عبدالرحمن بن عوف: ٨٥.
- عبدالرحمن بن كثير: ٢١.
- عبدالرحمن بن محرز: ٣٣٢.
- عبدالرحمن الناصر: ١٧٨.
- عبدالعزیز بن يحيى الجلودي: ٢١.
- عبدالله بن بديل: ٤٨.
- عبدالله بن جعفر: ٢٩، ٢٠٣، ٣٠٧، ٣٢٤.
- عبدالله بن الحارث: ٢١٥.
- عبدالله بن الحسن: ٢٦.
- عبدالله بن حوبه: ٣٣٤.
- عبدالله بن خليفة الطائي: ٣٣٢، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٦٠.
- عبدالله بن الزبير: ٢٨، ١٧٨، ١٨٧، ٢٠٣، ٢٠٤، ٣٠٧، ٣١٢.
- عبدالله بن زبير: ٣٣٩.
- عبدالله بن سلام: ٤٦.
- عبدالله بن سلم بن سعيد: ٩٦.
- عبدالله بن عامر: ٢٦، ١٥٩، ١٦١، ٢١٢، ٢١٣، ٢٦١.
- عبدالله بن عباس: ٢٨، ٥٨، ١٠٥، ١١٧، ١١٩، ١٥٩، ٢٠٥، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢٦٨، ٣٠٧، ٣١٠، ٣١١، ٣١٣، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٦٣، ٣٦٦.
- عبدالله بن عزيز الكندي: ٩٤.
- عبدالله بن عصام الاشعري: ٣٠٦.
- عبدالله العلابي: ٨٤.
- عبدالله بن علي: ٢٥٥.
- عبدالله بن عمر: ٤٦، ٣١٢، ٣٣٧.
- عبدالله بن الكواء: ٧٠، ٣٥٨.
- عبدالله بن مسمع الحمداني: ٩٤.
- عبدالله بن هاشم (المرقال): ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣.
- عبدالله بن وال: ٩٤.
- عبدالله بن وهب الراسبي: ٧٠.
- عبدالله بن يحيى الحضرمي: ٩٤، ٣٤٦، ٣٤٧.
- عبدالمملك بن مروان: ٤٦، ٥٥، ٦٩، ١٠٣.
- عبيدالله بن عباس: ٥٨، ٨٩، ٩٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١١٠، ١١١، ١١٦، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٦٣، ١٨٦، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٦، ٢٣٩.
- عبيدالله بن مسعدة: ٣٠٦.
- عبيدة بن عمرو: ٣٣٢.
- عتبة بن ابي سفيان: ٢٠٣.
- عتبة بن الاخنس: ٣٣٤.
- عتبة بن ربيعة: ١١، ٢٨٨.
- عثمان بن عفان: ٧، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ١٥٤، ١٥٦، ١٥٧، ١٧٩، ٢٢١، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٨، ٢٧٩، ٢٨٤، ٣٠٥، ٣١٠، ٣١٣، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٤٩، ٣٥٦، ٣٦٤.
- عدي بن حاتم: ٧٣، ٩٤، ١٠٠، ١٠١، ١٠٩، ١٢٧، ١٩٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦٠.
- عروة بن الزبير: ٣٢٦.
- عروة بن قيس: ٩٦.
- عريك بن شداد: ٣٤٠.
- عقبة بن عمرو: ٤٩.
- علقمة بن وائل: ١٥٤.





- علي بن ابي بكر الهروى: ٣٤٦ .
- علي بن ابي طالب (ع): ٥، ١١، ٢٥، ٣٣، ٣٨، ٤١، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٦٤، ٦٥، ٧٠، ٧٣، ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٩٠، ٩٣، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١١٠، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٤، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٥، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٥٤، ١٥٧، ١٥٨، ١٧٣، ١٨٩، ١٩٧، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٣، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٧٠، ٢٨١، ٢٨٥، ٢٨٨، ٢٩٣، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣١٣، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٦، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٧٢، ٣٧٣ .
- علي بن الحسين (ع): ٥٣ .
- علي بن طاهر بن زيد: ٣٣ .
- علي بن موسى بن جعفر: ٦٢ .
- عمار: ٧، ٤٨ .
- عمارة بن عبدالله: ٩٤ .
- عمارة بن عقبة: ٣٤٤ .
- عمارة بن الوليد: ٦٨، ٩٦ .
- عمر بن الخطاب: ٧، ٨، ٣٢، ٨٤، ٨٦، ٨٧، ١٥٤، ١٧٩، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٩، ٣١٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٥٤، ٣٥٧ .
- عمر بن سعد: ٦٨، ٩٦، ٣٣١ .
- عمر بن عبدالعزيز: ٢٣١ .
- عمرو بن الحجاج: ٣٣١ .
- عمرو بن الحسن: ٢٦ .
- عمرو بن حريث: ٦٨، ٦٩، ٩٥، ١٦٠ .
- عمرو بن الحمق الخزاعي: ٧٣، ٩٤، ٣٠٨، ٣٣٢، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦ .
- عمرو بن العاص: ١١، ٣٩، ٥٥، ٨٥، ٨٦، ٩٣، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٩٠، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٤٤، ٢٥٥، ٣١٠، ٣١١، ٣٢٦، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٩ .
- عمرو بن عثمان: ٢٠٣ .
- عمرو بن قرظبة: ٩٤ .
- عمرو بن محسن: ٩٤ .
- عمير بن يزيد: ٣٣٢، ٣٥٠ .
- عوف بن الحارث: ٤٩ .
- عيسى بن مرتيم: ٤١، ٥٦، ٥٧ .
- (غ)
- الغزالي: ٥٤، ٢٧٠ .
- (ف)
- فاختة بنت قرظبة: ٣٦٥ .
- فاطمة بنت أسد: ٣٤ .
- فاطمة بنت الحسن: ٢٦ .
- فاطمة بنت رسول الله (ص): ١١، ٢٥، ٥٥، ١٢٩، ١٦٨، ١٧١، ١٨٧، ١٨٩، ٢٠٥، ٢٨٨ .
- فتيلة: ١١، ١٢٩، ٢٨٨ .
- الفضل بن الحسن: ٢٨٨ .
- (ق)
- القاسم بن الحسن: ٢٦ .



القاسم بن رسول الله (ص): ٥٥.

القاسم بن مجيمة: ٣٤٦.

القاسم بن محمد بن ابي بكر: ٣٣.

قبيصة بن ربيعة (ضبيعة): ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٤٢، ٣٤٣.

قدامة بن مطعون: ٨، ٤٦.

قرضة بن كعب الانصاري: ٤٩.

القعقاع بن الشور الذهلي: ٩٦.

القعقاع بن عمر: ٩٤.

قيس بن سعد بن عبادة: ٧٣، ٩٤، ١٠٥.

١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١٧.

١٢٢، ١٢٧، ١٤٠، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٦.

١٤٧، ١٦٣، ١٧٤، ١٩٠، ٢١٢، ٢١٣.

٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢٢، ٢٤٠، ٣٢١.

قيس بن شمر: ٣٣٢.

قيس بن فهدان الكندي: ٣٣٣.

قيس بن مسهر: ٩٤.

قيس بن ورقاء: ٩٤.

قيس بن يزيد: ٣٣٢.

(ك)

كثير بن شهاب: ٩٤.

كدام بن حيان: ٣٣٤، ٣٤٣.

كريم بن عفيف الخثعمي: ٣٣٤.

كسرى بن هرمز: ٣٥٤.

كعب بن عمرو الانصاري: ٤٩، ١٤٤.

كلاب بن الاسكر الكناني: ٤٩.

الكليني: ٢٧٢.

الكميت: ٤٠.

(ل)

لوط بن يحيى الازدي: ٣٣٨.

(م)

مالك الاشتهر: ٤٨، ٢٩٣، ٣١٣.

مالك بن العجلان: ٥٥.

مالك بن هبيرة: ٢٩٥، ٣٣٧.

الموردي: ١٠٤.

محرز بن شهاب: ٣٣٤، ٣٤٣، ٣٤٤.

محمد (ص): ٥، ٦، ٧، ١١، ١٣، ١٤، ١٨.

٢٥، ٢٦، ٢٨، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٧، ٣٨.

٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٨.

٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٨، ٥٩، ٦٧، ٨٠.

٨١، ٩٧، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٤، ١٣٥، ١٤٢.

١٤٤، ١٥٠، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٩، ١٦١.

١٦٢، ١٦٤، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠.

١٧١، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٨، ١٧٩، ١٨١.

١٨٢، ١٨٣، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠.

١٩٢، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٥.

٢٠٨، ٢١٣، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٣، ٢٣٩.

٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥.

٢٥٦، ٢٥٨، ٢٦١، ٢٦٥، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩.

٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٨، ٢٨٧.

٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٣٠٥، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠.

٣١١، ٣١٣، ٣١٦، ٣٢٠، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٥.

٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٤، ٣٤٥.

٣٤٩، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٢، ٣٦٣.

٣٦٤، ٣٦٦، ٣٦٨.

- محمد بن أبي بكر: ٤٥، ٤٨.
- محمد بن اسحق: ٢٨
- محمد بن الأشعث:
- ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٦٥.
- محمد بن بحر الشيباني: ٣٤٦.
- محمد بن الحنفية: ٥٢، ٣٦٧.
- محمد رشاد: ١٧٩.
- محمد عبده: ٤٠.
- محمد بن علي بن بابوية: ٣٠.
- محمد بن علي (الباقر) - ع - : ٥٣، ٢٣٣.
- محمد بن علي الهادي (ع): ١٠٧.
- محمد بن عمير: ٩٦.
- محمد بن مسلمة: ٤٦.
- المختار بن ابي عبيد: ٢١٣، ٣٤٢، ٣٥٧.
- المـدائني: ٢٩، ١١٦، ١١٧، ٢١٤، ٢٥٩،
- ٢٨٥، ٢٩٣، ٣١٥، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٤،
- ٣٢٧، ٣٦٨.
- مدرك بن زياد: ٢٨.
- المرتضى (الشريف): ٧١، ١١٨، ١١٩، ٣٦٧.
- مروان بن الحكم: ٣٠، ٣٣، ٣٤، ٨٥، ٩٣،
- ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٤٥، ٣٠٧، ٣١٣،
- ٣١٦، ٣٦٤، ٣٦٥.
- مروان الحمار: ٢٩٧.
- المستورد بن علفة: ٣٣٠.
- المسعودي: ٣٣، ٣٩، ٤٥، ٤٦، ٦٩، ١٠٣،
- ٣١٧، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٣٤، ٣٥٩، ٣٦٧.
- مسلم بن عقبة: ٩٣، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٤.
- مسلم بن عوسجة: ٩٤.
- المسيب بن نجية: ٧٣، ٩٤، ١١٦، ١٢٠، ١٢١،
- ٢٨٩، ٣٠٢.
- مصعب بن الزبير: ٦٩، ١٠٣.
- معاوية بن ابي سفيان: وارد في اغلب صفحات
- الكتاب.
- معاوية بن خديج: ٩٦.
- المعتضد العباسي: ٢٧٠.
- معقل بن سنان: ٩٤.
- معقل بن قيس: ٩٤، ١٢٧، ٣٤٤.
- المغيرة بن شعبة: ١١، ٣٩، ٧١، ٩٣، ١٥٩،
- ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٩٠، ٢٠٣، ٢١٢.

- ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٦٩، ٢٨٩،  
٢٩٠، ٢٩٥، ٣٠٤، ٣١٥، ٣٢٦، ٣٢٩،  
٣٣٠، ٣٥٧.
- المغيرة بن نوفل:  
١٠١، ١١٥.
- المفيد (الشيخ): (٧١، ٧٦، ١٣٠، ١٣١،  
١٣٣، ٢١٥.
- المقداد: ٧.
- المنذر بن الزبير: ٩٦، ٣٣١.
- المهدي العباسي: ١٦٠.
- المهدي المنتظر (ع): ٥٣.
- مهيار الديلمي: ٤٠.
- موسى بن عمران: ٥٦، ٥٧، ٢٠٠، ٢٨٨،  
٣١٦.
- ميثم: ٩٤، ٣٣٩.
- (ن)
- النبي (ص): انظر محمد (ع)
- النحاشي: ٢١.
- نصر بن مزاحم: ٣٣٨.
- النعمان بن بشير: ٤٦.
- النعمان بن جبلة: ٢٥٤.
- النعمان بن المنذر:
- ٢٨٩.
- نفظويه: انظر ابن عرفة.
- (هـ)
- هارون: ٢٨٨، ٣١٦.
- هاشم بن عتبة (المرقال): ٤٨، ٣٥٢.
- هاني بن اوس: ٩٤.
- هاني بن عدي: ٣٢٨.
- هاني بن عروة: ٩٤.
- هاني بن هاني السبيعي: ٩٤.
- هدبة بن فياض: ٣٣٦.
- هشام بن حسان: ٦٠.
- هشام بن محمد بن السائب: ٢١، ٣٣٨.
- هند: ٥، ١١، ١٣، ١٢٩، ٢١٥، ٢٨٨.
- هند بنت زيد: ٣٣٥.
- هند بنت سهيل: ٢٥.
- الهيثم بن عدي: ٢١.
- (و)
- وائل بن حجر الحضرمي: ٩٤.

- الواقدي: ٣٣، ٣٤، ٣٦٧.
- ورقاء بن سمي الجلي: ٣٣٤.
- الوليد بن عتبة: ٩٣، ٢٠٣.
- الوليد بن عبدالملك: ٥٥.
- (ي)
- يحيى بن الحسن: ٣٣.
- يحيى بن معين: ٢٢٨.
- يزيد بن اسد: ١٥٧.
- يزيد بن الحارث: ٩٦.
- يزيد بن الحر:
- ٩٣.
- يزيد بن عمير: ٩٦.
- يزيد بن قيس: ٩٤.
- يزيد بن معاوية: ١٤، ٣٣، ٤٦، ٥٤، ٨٦، ١٧٩،  
٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٤، ٢٥٢، ٢٧٤، ٢٨٠، ٢٩٥،  
٢٩٦، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٠،  
٣١١، ٣١٢، ٣٥١، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٧، ٣٦٨،  
٣٧٢، ٣٧٣.
- يعقوب بن سفيان: ٣٣٩.
- اليعقوبي: ٦٩، ٢١٢، ٢٦٦، ٢٨٥، ٣٦٦،  
٣٦٧، ٣٦٨.
- يعلى بن أمية: ٨٥.

## ٢ - فهرس الامكنة والبلدان

- (أ)
- الانبار: ١١٥.  
الاهواز: ٢٦٠.  
أجا: ٣٦٠.  
أحد: ١٠.  
أسفانير: ١٠٣.  
أوانا: ١٠٣، ١٠٤.  
ايران: ٦٥.
- (ب)
- بابل: ١٠٢.  
البحرين: ٨، ١٠٦، ٣٥٧.  
بدر: ١٠، ١٤٤، ١٥٤.  
البصرة: ٤٦، ٥٨، ٦٤، ٦٦، ٧٢، ٧٦، ٩٧،  
٩٨، ١٠٣، ١٠٥، ١١٨، ١١٩، ١٥٩،  
١٦٠، ٢٠٨، ٢٣٨، ٢٨١، ٣٠٥، ٣١٦،  
٣١٧، ٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٩، ٣٦٧.  
بغداد: ١٠٣، ١١٥، ١١٦.  
البيقيع:
٣٤.  
بلد: ١٠٤.  
بهرسير: ١٠٣.  
بين النهرين: انظر الجزيرة  
(ت)  
تدمر: ٣٢٩.  
تستر: ٣٥٥، ٣٦٠.  
(ج)  
جبانة عزرم: ٣٣٥.  
جذع ابن معكبر: ٣٤٩.  
الجزيرة (بين النهرين): ١٠٧، ١١٥، ٣٥٧.  
جزيرة ابن كافان: ٣٥٨.  
جسر منبج: ٩٢، ١٠٤.  
جلولاء: ٧٢، ٣٥٥، ٣٦٠.  
جنديسابور: ١٠٣.  
الجنوبية: ١٠٤، ١٠٧، ١٤٦، ٢١٥.



(ح)

الحجاز: ٥٨، ٦٥، ٩٨، ١١٨، ٢٣٨، ٢٦١،

٣٠٦.

الحديبية: ١٠، ٢١٩.

الحرّة: ١٢، ٢٢٦.

حران: ٢٣١.

حلب: ٩٢.

حمص: ٨.

الحيرة: ٦٤، ٢٨٩، ٣٥٤.

الحيوضة: ١٠٧.

(خ)

خان النخيلة: ١٠٠.

خراسان: ٣٣٨.

الخضراء: ٣٦٥.

خيبر: ١٦٨، ٣١٦، ٣٦٠.

(د)

دارا بجرد: ٢٦٠، ٢٨١، ٣١٧.

دجلة: ١٠٢، ١٠٣.

دجيل: ١٠٤.

دمشق: ٣٢٩، ٣٣٥، ٣٤٦، ٣٥٢.

دومة الجندل: ٢٤٤.

دير الشعار: ٤٩.

دير عبدالرحمن: ١٠٢، ١١٦، ١٢٢، ١٢٣،

١٣٨.

دير هند: ٢٨٩.

(ذ)

ذوخشب: ١٥٧.

(ر)

رومية: ١٠٣.

(س)

ساباط: ١٠، ١٢، ١٣، ١٥، ٢١٤، ٢٣٥.

سامراء: ١٠٤.

سقيفة بني ساعدة: ٣٩، ٤٠.

سلمي: ٣٦٠.

سلوقية: ١٠٣.

سميكة: ١٠٤.

(ش)

الشام: ٧، ١٣، ٤٩، ٦٨، ٦٩، ٧٠،

|  |  |
|--|--|
| ١٠٣ .                                      | ٧٣ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ،    |
| (ع)  | ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١١٠ ، ١١٤ ،         |
| عانه: ١٤٩ .                                | ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ،        |
| عذراء: انظر مرج عذراء .                    | ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٩ ، ١٥٤ ، ١٥٨ ،        |
| العذيب: ٣٦٠ .                              | ١٦٣ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٣ ،        |
| العراق: ١١ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٨ ، | ٢٠٥ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ،        |
| ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٥٨ ،  | ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ،        |
| ١٦٠ ، ١٦٣ ، ١٧٣ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤٩ ،  | ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ،        |
| ٢٥٥ ، ٢٦١ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٣٠٦ ، ٣٣٩ ، ٣٥٢ ،  | ٢٥٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٨٤ ، ٣٠١ ،        |
| ٣٥٨ .                                      | ٣٠٤ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣٢٩ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ،        |
| عكبرا: ١٠٤ .                               | ٣٤١ ، ٣٥٠ ، ٣٥٣ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٦ .        |
| العلث: ١٠٤ .                               | (ص)  |
| عين التمر: ٧٢ .                            | صفين: ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٦ ، ٦٦ ، ٩٤ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، |
| عين الوردة: ١٢٠ .                          | ١٣٥ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ٢١٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ،        |
| (غ)  | ٢٣١ ، ٢٤٤ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٠ ،        |
| غدير خم: ٢٨٨ .                             | ٣٠٧ ، ٣٢٩ ، ٣٤٤ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦ ،        |
| (ف)  | ٣٥٧ ، ٣٦٠ .                                |
| فارس: ٥٨ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ،    | صنعاء: ٣٦٠ .                               |
| ١٥٩ ، ٢٦٠ .                                | (ط)  |
| فدك: ٣٦٠ .                                 | الطائف: ١٥٩ .                              |
|  | طاق كسرى: ١٠٢ .                            |
|  | الطف: ٩ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥ .                   |
|  | طيشفون:                                    |

الفرات: ٤٩، ٩٢، ٩٣، ١١٥، ٣٤٢.  
فلسطين: ٢٢٧.

(ق)

القادسية: ٣٢٩، ٣٥٥.  
قس الناطف: ٢٤٢.

قنسرين: ٧.

(ك)

كربلاء: ١٢، ١٠٠، ٢٩٧، ٣٣٢.

الكوفة: ٤٣، ٤٦، ٤٧، ٤٩، ٥٨، ٦٢، ٦٤،  
٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢،  
٧٣، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٨٩، ٩٠، ٩٢، ٩٣،  
٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢،  
١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٩، ١١٠،  
١١٤، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠،  
١٢١، ١٢٣، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١،  
١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٦، ١٤٨،  
١٤٩، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥،  
١٦٠، ١٦١، ١٦٣، ١٧٣، ١٨٦، ١٩٠، ١٩٦،  
٢١٥، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٤، ٢٣٦،  
٢٣٨، ٢٤١، ٢٤٤، ٢٥٦، ٢٦٠، ٢٦٦،  
٢٧١، ٢٧٥، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٩، ٢٩٠،  
٢٩٣، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٥، ٣١٥،  
٣٢٢، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١.

٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣،  
٣٤٤، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦٠،  
٣٦٦، ٣٦٨، ٣٧٣.  
كوكة: ١٠٣.

(م)

المدائن: ٥٨، ٦٥، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١١٦،  
١١٧، ١٢٣، ١٢٤، ١٣١، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٣،  
١٥٠، ١٥٣، ١٦٢، ١٦٣، ١٧٣، ٢١٢، ٢١٣،  
٢١٤، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤،  
٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٨،  
٢٤٩، ٢٩٠، ٣٣٢، ٣٤٥، ٣٥٥، ٣٧١.  
المدينة: ٢٥، ٢٩، ٣١، ٣٣، ٤٦، ٨٥، ١٠٦،  
١٥٤، ١٦٩، ٢٠٣، ٢٢٦، ٢٣٦، ٢٤٤، ٢٥١،  
٢٦٨، ٢٨٩، ٣٠١، ٣٠٩، ٣١٦، ٣٢١، ٣٤٤،  
٣٥٤، ٣٦٠، ٣٦٣.  
مرج عذراء: ١٥٦، ٣٢٩، ٣٣٥، ٣٣٩، ٣٤١.  
مسكن: ٤٦، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٩،  
١١٠، ١١١، ١١٤، ١١٧، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٨،  
١٣٩، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٢،  
١٥٣، ١٥٤، ١٦٢، ١٦٣، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥،  
٢١٣، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٣٤، ٢٣٩،  
٢٤٠.

- ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٤، ١١، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١١٥، ١٢٢، ٢٣٩، ٢٩٠، ٣٣٢، ٣٧١.
- مصر: ١٣١، ٢٢٦، ٢٢٨.
- مظلم ساباط: ١٠٣، ١٣١، ٢٠٨، ٢١٣.
- مكة: ٦، ١٢، ٢٨، ١٠٥، ١٠٦، ١٥٤، ٢٠٠، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٥١، ٣٠٠، ٣١٢، ٣٤٠.
- ملطية: ٩٢.
- الموصل: ١٠٧، ٣٤٥، ٣٤٦.
- (ن)
- نجران: ٣٠، ١٦٩.
- النخيلة:
- ١١، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١١٥، ١٢٢، ٢٣٩، ٣٥٥.
- نھاوند: ٣٥٥، ٣٦٠.
- نھر دجيل: ١٠٣.
- نھر الملك: ١٠٣، ١٣١.
- النھرون: ٦٦، ٧١، ١٣٠، ١٣٣، ٢١٤، ٣٢٩، ٣٤٤.
- (ي)
- اليمن: ٥٨، ٦٥، ٩٨، ١٠٦، ١١٠، ١٣٨، ١٤٤، ٢٣٨، ٢٥١، ٢٦١، ٣٣٧، ٣٥٥، ٣٥٦.

### ٣ - ثبت بأسماء الكتب المذكورة في الكتاب

( أ )

- الابانة: - لابن بطة.  
أبو جعفر النقيب: - للدكتور مصطفى جواد.  
الاتحاف بحب الاشراف: - للشبراوي.  
الاحتجاج: - للطبرسي.  
الاحداث: للمدائني.  
الاحكام السلطانية: للماوردي.  
احياء علوم الدين: - لأبي حامد الغزالي  
أخبار الحسن: لابي اسحق ابراهيم الاصفهاني الثقفي.  
أخبار الحسن: للهيثم بن عدي الثعلبي  
الاربعين: - لسعد بن ابراهيم الحنبلي  
الارشاد: لمحمد بن محمد بن النعمان ( المفيد ).  
الاستيعاب: - لابن عبدالبر المالكي.  
أسد الغابة في معرفة الصحابة: للحافظ علي عزالدين بن محمد ( ابن الاثير ).  
اسعاف الراغبين: للشبلنجي  
الاسلام بين السنة والشيعة: - لهاشم الدفتر دار ورفيقيه.  
الاصابة في تمييز الصحابة: للقاضي احمد شهاب الدين العسقلاني  
اصول التاريخ والادب: لمصطفى جواد  
اصول الكافي: لمحمد بن يعقوب الكليني  
اعلام الورى: للطبرسي  
أعيان الشيعة: للسيد محسن الامين العاملي  
الاغاني: لابي الفرج الاصفهاني  
الالواح - مجلة - .  
الامالي: - للشريف المرتضى.

الامالي: للشيخ الطوسي  
الامامة والسياسة: لابن قتيبة الدينوري  
أمر الحسن: لعبد العزيز بن يحيى البصري  
الانساب: للسمعاني  
أوج البلاغة: للمؤلف  
آيات الاحكام: للشيخ أحمد الجزائري  
أيام الحسين: - لعبدالله العلابي.

## ( ب )

البداية والنهاية: لابن الكثير  
بحار الانوار: لمحمد باقر المجلسي  
بلاغات النساء: لابي الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي  
بمجة المستفيد: لجعفر بن محمد الممداني  
البيان: للحافظ الكنجي.

## ( ت )

تاريخ ابن البيع  
تاريخ ابن الخشاب  
تاريخ ابن خلدون  
تاريخ الاسلام السياسي: للدكتور حسن ابراهيم حسن  
تاريخ الامم والملوك: لابن جرير الطبري  
تاريخ بغداد: للخطيب البغدادي  
تاريخ الخلفاء: للسيوطي  
تاريخ دمشق: لابن عساكر  
تاريخ الفخري: لابن طباطبا الطقطقي  
تاريخ الكوفة: للسيد حسين البرقي.  
تاريخ يعقوبي.

تحفة الباري في شرح صحيح البخاري: لشيخ الاسلام زكريا الانصاري  
تذكرة الحفاظ: للذهبي  
تذكرة الخواص: لسبط ابن الجوزي  
تلخيص المستدرک: للذهبي  
التمهيد: لابي بكر الباقلاني  
التنبية والاشراف: للمسعودي  
التنبية في الرد على أهل الاهواء والبدع: لمحمد بن احمد الملطي  
تنزيه الانبياء: للشريف المرتضى  
التهذيب: للنووي

( ج )

الجامع: لابي داود  
الجامع: للترمذي  
الجمع بين الصحيحين: للحميدي

( ح )

حضارة الاسلام: لجميل مدور  
حلية الاولياء: للحافظ ابي نعيم الاصفهاني  
حياة الحيوان: للدميري

( خ )

الخرايج والجرايح: للراوندي  
خواص الائمة: لسبط ابن الجوزي

( د )

دائرة معارف القرن العشرين: لفريد وجدي  
دراسات في الاسلام  
الدرجات الرفيعة: للسيد علي خان.

الدر المنثور: للسيوطي  
الدلائل: للبيهقي  
دلائل الامامة: للطبري  
الدولة الاموية في الشام والاندلس: لحسن مراد  
ديوان شريف الرضي.

( ر )

ربيع الابرار: للزحشري  
الرجال: للشيخ الطوسي  
الرد على الامامية: للجاحظ  
روضة الشهداء

( ز )

زهد الحسن: لمحمد بن علي بن بابويه  
الزيارات: للهروي

( س )

سفينة البحار: للشيخ عباس قمي  
السقيفة: لسليم بن قيس  
السقيفة وفدك: لابي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري  
سنن البيهقي  
سنن الدار قطني

( ش )

شرح صحيح مسلم: للنووي  
شرح النهج: لابن ابي الحديد  
شرح نهج البلاغة: لمحمد بن عبده  
شعب الايمان: للبيهقي



( ص )

صحيح البخاري

صحيح الترمذي

صحيح مسلم

صلح الحسن: لعبد الرحمن بن كثير الهاشمي

صلح الحسن ومعاوية: لاحمد بن محمد السبيعي الهمداني

الصواعق المحرقة: لشهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي.

( ط )

الطبقات: لابن سعد.

( ع )

العالم العربي: مجلة

العقد الفريد: لابن عبد ربه الاندلسي

علل الشرائع: لمحمد بن علي بن بابويه

عميدة الطالب: لابن المهنا

عيون الاخبار: لعبدالله بن مسلم بن قبيبة الدينوري

( غ )

الغدیر: لبولس سلامة

الغدیر: للشيخ عبدالحسين الاميني

( ف )

فتح الباري في شرح صحيح البخاري: للزرقاني

فتوح البلدان: للبلاذري

فرائد السمطين: لابراهيم بن محمد الحموي الشافعي

فردوس الاخبار: لابن شيرويه الديلمي

الفروق بين الابطال والحقوق: للشيباني

فصل الخطاب: للحافظ البخاري

الفصول المهمة: لابن الصباغ المالكي

فضائل الصحابة: للبيهقي

الفهرست: لابن النديم

فهرست الرجال: للنجاشي

## ( ق )

قوت القلوب: لابي حامد الغزالي

قيام الحسن: لهشام بن محمد بن السائب

قيام الحسن: لابراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي

## ( ك )

الكامل: لابن الاثير

كتاب الجمل: لمحمد بن محمد بن النعمان (المفيد).

كشف الغمة في معرفة احوال الائمة - لعلي بن عيسى الاربلي

كفاية الطالب: لابي عبدالله محمد القرشي الكنجي الشافعي.

كنز العمال: لعلي المتقي الهندي الحنفي.

## ( م )

المتفق والمفترق: للخطيب البغدادي

المثالب: لابن السائب

مثالب بني امية: لابن السمان

المجالس: للشيخ الطوسي

المحاسن والمساوي: للبيهقي

الملاحم والفتن: للسيد علي بن طاووس

المختصر: لابي الفدا

مختصر تاريخ العرب والتمدن الاسلامي: لامير علي الهندي

المراجعات: للسيد عبدالحسين شرف الدين

مروج الذهب (على هامش ابن الاثير): للمسعودي.

مستدرك الصحيحين: للحاكم النيسابوري.

مسند الامام احمد بن حنبل

مصايح السنة: للحسين بن مسعود البغوي الشافعي  
المعارف: لابن قتيبة الدينوري

معالم التنزيل: لابي القاسم البغوي.  
معجم البلدان: لياقوت الحموي  
معجم الصحابة: لابي القاسم البغوي  
مقاتل الطالبين: لابي الفرج الاصفهاني  
المقدمة: لابن خلدون  
المناقب: للخطيب البغدادي.  
مناقب ابن شهر اشوب  
مناقب ابن مردويه  
مناقب ابن المغازلي  
منتخب كنز العمال: للمتقي الهندي  
المنهاج: لابن تيمية

## ( ن )

نزهة المجالس: للصفوري الشافعي  
النصائح الكافية: لمحمد بن عقيل ( ط. الهند )  
نقض كتاب العثمانية: لابي جعفر الاسكافي.  
نور الابصار: للصبان

## ( ي )

ينابيع المودة: لسليمان الحنفي القندوزي  
اليواقيت والجواهر: للعارف الشعراي

## الفهرس

|                                 |     |
|---------------------------------|-----|
| المقدمة                         | ١٧  |
| القسم الأول                     | ٢٣  |
| الامام الحسن ( ع )              | ٢٣  |
| القسم الثاني: في الموقف السياسي | ٣٥  |
| قبل البيعة                      | ٣٧  |
| البيعة                          | ٥١  |
| الكوفة ايام البيعة              | ٦٣  |
| التصميم على الحرب               | ٧٩  |
| النفير والقيادة                 | ٩٩  |
| عدد الجيش                       | ١١٣ |
| عناصر الجيش                     | ١٢٥ |
| عبدالله بن عباس                 | ١٣٧ |
| بداية النهاية                   | ١٤٥ |
| موقف الحيرة                     | ١٦٥ |
| بين المبدأ والملك               | ١٧٧ |
| التضحية                         | ١٩٥ |
| سرّ الموقف                      | ٢١١ |

|          |   |
|----------|---|
| ٢٤٦..... | القسم الثالث: الصلح                     |
| ٢٤٧..... | دوافع الفريقين للصلح                    |
| ٢٥٧..... | معاهدة الصلح                            |
| ٢٦٣..... | دراسة النصوص البارزة في المعاهدة        |
| ٢٨٣..... | الاجتماع في الكوفة                      |
| ٢٩١..... | الميدان الجديد                          |
| ٢٩٩..... | الوفاء بالشروط                          |
| ٣١٩..... | معاوية وشيعة علي (ع)                    |
| ٣٦١..... | نهاية المطاف                            |
| ٣٦٩..... | خاتمة                                   |
| ٣٦٩..... | في الموازنة                             |
| ٣٦٩..... | بين ظروف الحسن وظروف الحسين             |
| ٣٧٦..... | ١ - فهرس الأعلام                        |
| ٣٩٢..... | ٢ - فهرس الامكنة والبلدان               |
| ٣٩٧..... | ٣ - ثبت بأسماء الكتب المذكورة في الكتاب |