

١٤



# الصحابة في القرآن والسنة والتاريخ

مركز الرسالة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة المركز

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد:  
فإنه ما زال الكثير من قضايا الفكر والتاريخ يُقرأ وفق إسقاطات الذات والمواقف المسبقة، بعيداً  
عن قوانين النقد العلمي وموازن البحث الموضوعي وضوابطه.  
وبالرغم من أننا جميعاً - كمسلمين - نؤمن بقوله تعالى:

(فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ  
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا)

ونعلم أن الردّ إلى الله هو الرجوع إلى كتابه الكريم، والردّ إلى الرسول (صلى الله عليه وآله  
وسلم) هو الرجوع إلى سنته الشريفة، بالرغم من ذلك فإننا في غالب البحوث من هذا النوع  
نلاحظ غلبة الأسلوب الانتقائي، الخاضع لهيمنة الذات والمواقف المسبقة نفسها، إذ يذهب أكثر  
الباحثين إلى انتقاء النصوص التي يمكنه أن يسند فيها موقفه ورأيه، دون النظر إلى النصوص  
الأخرى المشتركة في الموضوع نفسه، والتي تشكل مع النصوص السابقة الصورة المتكاملة  
للموضوع.

فالذي اتخذ موقفاً مؤيداً للسلطان - مثلاً - ويحرم الخروج عليه، وإن كان ذلك السلطان جائراً  
وفاسقاً، تراه يذهب إلى الاحتجاج بالحديث الشريف، الذي يقول:  
(من فرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان )  
ونظائر هذا، دون أن يلتفت إلى الأحاديث الأخرى، من قبيل قوله (صلى الله عليه وآله  
وسلم):

(سيد الشهداء حمزة، ورجلٌ قام إلى إمامٍ جائرٍ فأمره ونهاه، فقتله )

وأمثاله التي جاءت لتبيّن مفاد الأحاديث الأولى وترسم حدودها.

والذي يذهب إلى القول بالتجسيم، تراه يقتصر على متشابه القرآن والسنة، الذي يفيد ظاهره  
بعض معاني التجسيم، دون الالتفات إلى المحكم الذي يوجه تلك الظواهر ويصرفها من الحقيقة  
إلى المجاز.

ولعلّ مفهوم عدالة الصحابة هو واحد من أبرز تلك المفاهيم، التي استمر الجدل حولها إلى يومنا هذا، بسبب وجود من يلجأ إلى ذلك الأسلوب الانتقائي، فهذا ابن خلدون الذي وضع في مقدّمته قوانين دقيقة ومتينة في نقد التاريخ، تراه يخفق في استخدامها في تاريخه عامةً، وفي تأريخ هذه الحقبة خاصةً، وكأَنَّها غابت عنه بشكلٍ كامل، فهو حين ينتهي من التأريخ لهذه الحقبة، يقول:

(هذا آخر الكلام في الخلافة الإسلامية وما كان فيها... أوردتها ملخصة من كتاب محمد بن جرير الطبري، وهو تاريخه الكبير، فإنّه أوثق ما رأيناه في ذلك، وأبعد عن المطاعن والشبه في كبار الأئمة، من خيارها وعدولها من الصحابة والتابعين، فكثيراً ما يوجد في كلام المؤرّخين مطاعن وشبه في حقهم، أكثرها من أهل الأهواء، فلا ينبغي أن تُسوّد بها الصحف)!

ونحو هذا، قاله ابن الأثير في مقدّمته، دون اعتماد لقوانين النقد والمقارنة والاستقراء. أمّا المتكلّمون، فقد ذهبوا إلى أبعد من ذلك، حين أوجبوا التأويل والتبرير لكل ما حفظه التاريخ من وقائع وأحداث، تستدعي النظر والتحقيق في هذه المسألة (وما لم تجد له تأويلاً، فقل: لعلّ له تأويل لا أعلمه)!

ولا شك أنّ مثل هذا المفهوم يجب أن يخضع - تحقيقاً وبرهاناً - للبحث التاريخي، الذي يقوم على الاستقراء الشامل لتاريخ الصحابة، أفراداً وجماعات.

ولا ينفصل هذا البحث التاريخي عن القرآن والسنة بحال، ذلك أنّ القرآن الكريم كان راصداً لتلك المرحلة من مراحل التاريخ، حافظاً للكثير من مشاهداتها، وهو المصدر المعصوم، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، والقول نفسه مع السنة المطهّرة، حيث كان صاحبها (صلّى الله عليه وآله وسلّم) الشاهد والمرّي والمرشد والموجّه والقائد، وقد ترك لنا الكثير من الأثر المعصوم، الذي ينبغي أن نستنير به في معرفة ما يتصل بهذه الحقبة التاريخية ورجالها.

ووفق هذا المنهج، سار هذا الكتاب الذي يقدّمه مركزنا للقراء، خدمةً للحقيقة الدينية والتاريخية، راجين أن يعمّ النفع به، والله الهادي إلى سواء السبيل.

مركز الرسالة

## المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الرُّسل والأنبياء محمدٍ المصطفى، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وصحبهم المنتجبين، وبعد:

فإنَّ من المسائل التي لا زالت تُثير جدلاً واسعاً في الأوساط العلميَّة مسألة عدالة الصحابة، وقد بقي البحث فيها موزَّعاً على آراءٍ مطابقة لآراء المتقدِّمة على مرِّ التاريخ، فذهب البعض إلى عدالة جميع الصحابة، وذهب آخرون إلى عدالة بعض الصحابة دون بعض.

إنَّ المنهج العلمي يستدعي النظر إلى الآراء والأفكار بموضوعيَّة، بحثاً عن الحقيقة لذاتها، وبعيداً عن تحكيم المرتكزات الذهنية المسبقة في البحث والتحقيق، لتكون النتيجة تابعة للدليل بما هو دليل، وإن اصطدمت بالمألوف والمتعارف من الآراء والأفكار والأحكام.

وفي بحثنا هذا نتبَّع المسألة باستنطاق القرآن والسنة والتاريخ، للوصول إلى الرأي النهائي، بحياديَّة وموضوعيَّة تبعاً للدليل، دون التأثر بالمرتكزات الذهنية والأحكام المسبقة، مواكبين موارد ذكر الصحابة في القرآن الكريم، والآيات النازلة فيهم مدحاً وذمماً، وما ورد عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) في الصحابة من روايات مادحة وذامة، ونواصل البحث من خلال تتبُّع سيرهم الذاتية، ضمن الحركة التاريخية لمراحل الدعوة الإسلامية، منذ انضمامهم للإسلام في بداية البعثة، ومساهماتهم الجادَّة في إرساء

دعائم العقيدة والشريعة، بجهادهم وتضحياتهم المتواصلة، معتمدين الموازين الثابتة، دون أن نبخس أحداً حقه في التقييم الموضوعي، تبعاً للقرآن والسنة والتاريخ. ونترك للقارئ الكريم حرية الاختيار في الحكم على النتائج، طبقاً للأدلة والشواهد التاريخية، والله وليّ التوفيق.



## الفصل الأول: المعنى اللُّغوي للصُّحبة

قال الخليل الفراهيدي:

(كلّ شيءٍ لاءَم شيئاً فقد استصحبه، والصحابة: مصدر صاحبك، الصاحب يكون في حالٍ نعتاً ولكنه عمّ في الكلام، فجرى مجرى الاسم) <sup>(١)</sup>.

وقال الجوهري:

(كلّ شيءٍ لاءَم شيئاً فقد استصحبه. اصطحب القوم: صحّب بعضهم بعضاً. أصحب: إذا انتقاد بعد صعوبة) <sup>(٢)</sup>.

وقال الراغب الأصفهاني:

(الصاحب: المُلَازِم ... ولا فرق بين أن تكون مصاحبتة بالبدن وهو الأصل والأكثر، أو بالعناية والهمّة.

ويقال لمالك الشيء: هو صاحبه، وكذلك لمن يملك التصرّف فيه.

والمصاحبة والاصطحاب أبلغ من الاجتماع، لأجل أنّ المصاحبة تقتضي طولاً لبثة، فكلّ اصطحاب اجتماع، وليس كلّ اجتماع اصطحاباً) <sup>(٣)</sup>.

---

(١) ترتيب كتاب العين، للفراهيدي: ٤٤٠، مؤسّسة النشر الإسلامي، قم ١٤١٤ هـ ط ١.

(٢) الصحاح، للجوهري ١: ١٦٢، دار العلم للملايين ١٤٠٧ هـ ط ٢.

(٣) مفردات ألفاظ القرآن، للراغب الأصفهاني: ٢٧٥، المكتبة المرتضوية ١٣٧٣ هـ.

وعلى نحو هذا، سار معظم أصحاب اللُّغة، ومن خلاله يكون معنى الصاحب هو:  
الملائم والمُعاشِر والمُتلازم والمُتتابع، ولا يتم ذلك إلا باللقاء والاجتماع.

### الصُّحبة في القرآن الكريم:

المعنى اللُّغوي للصُّحبة - كما تقدّم - ورد في القرآن الكريم في ألفاظ متعددة تشترك في معنى متقارب، وهو: المعاشرة والملازمة المتحققة بالاجتماع واللقاء واللبث، دون النظر إلى وحدة الاعتقاد أو وحدة السلوك، فقد أطلقها القرآن الكريم في خصوص المعاشرة بين مؤمن ومؤمن، وبين مؤمن وكافر، وبين كافر وكافر، وقد أشار إلى ذلك ابن كثير في تفسيره<sup>(١)</sup>.

### أولاً: الصُّحبة بين مؤمن ومؤمن

قال الله - تعالى - حكايةً عن موسى (عليه السلام) في حديثه مع العبد الصالح:

(قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي) <sup>(٢)</sup>.

فقد أطلق القرآن الصحبة على الملازمة بين موسى (عليه السلام) والخضر (عليه السلام).

### ثانياً: الصُّحبة بين وُلد ووالدين مختلفين بالاعتقاد

قال تعالى:

(وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا

مَعْرُوفًا) <sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير القرآن الكريم، لابن كثير، راجع تفسير الآيات المذكورة.

(٢) سورة الكهف ١٨: ٧٦.

(٣) سورة لقمان ٣١: ١٥.

ثالثاً: الصُّحْبَةُ بَيْنَ رَفِيقَي سَفَرٍ

قال تعالى:

(... وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ...) (١)

رابعاً: الصُّحْبَةُ بَيْنَ تَابِعٍ وَمَتَّبِعٍ

قال تعالى:

(... ثَانِيَانِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ...) (٢)

خامساً: الصُّحْبَةُ بَيْنَ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ

قال تعالى:

(... فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ... قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ

أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ...) (٣)

سادساً: الصُّحْبَةُ بَيْنَ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) وَقَوْمِهِ وَإِنْ كَانُوا كَافِرِينَ

قال تعالى:

(مَا صَلَّى صَاحِبُكُمْ وَمَا عَوَى ...) (٤)

وقال تعالى:

(أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ...) (٥)

سابعاً: الصُّحْبَةُ بَيْنَ كَافِرٍ وَكَافِرِينَ

قال تعالى:

(فَنَادُوا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ...) (٦)

---

(١) سورة النساء: ٤: ٣٦.

(٢) سورة التوبة: ٩: ٤٠.

(٣) سورة الكهف: ١٨: ٣٤ - ٣٧.

(٤) سورة النجم: ٥٣: ٢.

(٥) سورة الأعراف: ٧: ١٨٤.

(٦) سورة القمر: ٥٤: ٢٩.

ووردت كلمة (أصحاب) في القرآن الكريم تدل على معنى اللبث والمكوث ومنها: أصحاب الجنة، وأصحاب النار، وأصحاب الكهف، وأصحاب القرية، وأصحاب مدين، وأصحاب الأيكة.

ووردت في العلاقة الاضطرارية الوقتية كما في خطاب يوسف (عليه السلام) لصاحبيه في السجن: (يا صاحبي السجن) <sup>(١)</sup>.

فالساحب كما ورد في الآيات الكريمة المتقدمة يعني: المعاشر والملازم، ولا تصدق المعاشرة والملازمة إلا باللقاء والاجتماع واللبث معاً. وبالتوفيق بين المعنى اللغوي عند علماء اللغة، وبين الآيات القرآنية، يكون معنى الساحب هو: من كثرت ملازمته ومعاشرته، وهذا ما نصّ عليه بعضهم كصديق حسن خان، حيث قال: (اللغة تقتضي أن الساحب هو من كثرت ملازمته) <sup>(٢)</sup>.

#### الصحة في الحديث النبوي:

أطلق لفظ الصحابي - في الروايات - على كل من صحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من المسلمين، سواء كان مؤمناً به واقعاً وحقيقةً، أو ظاهراً، فكان اللفظ شاملاً للمسلم المؤمن وللمسلم المنافق، سواء كان مشهوراً بنفاقه أو غير مشهور.

---

(١) سورة يوسف ١٢: ٣٩.

(٢) قواعد التحديث، محمد جمال الدين القاسمي: ٢٠٠ دار الكتب العلمية ١٣٩٩ هـ ط ١ - بيروت - عن كتاب: (حصول المأمول) لصديق حسن خان: ٦٥.

فحينما طلب عمر بن الخطاب من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يقتل عبد الله بن أبي بن سلول - المنافق المشهور - قال (صلى الله عليه وآله وسلم):  
( فكيف يا عمر إذا تحدّث الناس أنّ محمّداً يقتل أصحابه؟ )<sup>(١)</sup>.

وحينما طلب عبد الله بن عبد الله بن أبي من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يقوم بنفسه بقتل والده أجابه (صلى الله عليه وآله وسلم) بالقول:  
( بل نترفق به، ونُحسن صُحبته ما بقي معنا )<sup>(٢)</sup>.

فقد أطلق (صلى الله عليه وآله وسلم) لفظ الصحابي ليشمل حتى من اشتهر بفسقه كعبد الله ابن أبي بن سلول، وأطلقه أيضاً على المستور نفاقهم، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم): ( إنّ في أصحابي منافقين )<sup>(٣)</sup>.

#### المعنى الاصطلاحي للصحابي:

وردت عدّة آراءٍ في خصوص المعنى الاصطلاحي لصحابي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):

#### الرأي الأوّل:

لا يشترط أصحاب هذا الرأي كثرة الملازمة والمعايشة مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في إطلاق لفظ الصحابي، بل يكتفون بها ولو كانت ساعة أو كانت مجرد رؤية.  
ففي رواية عبدوس بن مالك العطار عن أحمد بن حنبل، أنّه قال:

(١) السيرة النبويّة، لابن هشام ٣: ٣٠٣. والسيرة النبويّة، لابن كثير ٣: ٢٩٩. وبنحوه في: صحيح البخاري ٦: ١٩٢. وأسباب نزول القرآن، للواحدي: ٤٥٢.

(٢) السيرة النبويّة، لابن هشام ٣: ٣٠٥. والسيرة النبويّة، لابن كثير ٣: ٣٠١. وبنحوه في: الطبقات الكبرى، لابن سعد ٢: ٦٥. وأسباب نزول القرآن: ٤٥٣.

(٣) مسند أحمد ٥: ٤٠. وتفسير القرآن العظيم، لابن كثير ٢: ٣٩٩.

( أفضل الناس بعد أهل بدر القرن الذي بعث فيهم، كل من صحبه سنة أو شهراً أو يوماً أو ساعة أو رآه، فهو من أصحابه )<sup>(١)</sup>.

ومن القائلين بهذا الرأي، البخاري:

(ومن صحب النبي - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - أو رآه من المسلمين، فهو من أصحابه)<sup>(٢)</sup>.

وقال علي بن المديني:

(من صحب النبي - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - أو رآه ولو ساعة من نهار، فهو من أصحاب النبي - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - )<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن حجر العسقلاني:

(الصحابي من لقي النبي - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - مؤمناً به ومات على الإسلام، فيدخل فيمن لقيه: من طالت مجالسته له أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه رؤيةً ولو لم يجالس، ومن لم يره لعارضٍ كالعمى)<sup>(٤)</sup>.

وذهب ابن حزم الأندلسي إلى هذا الرأي، ولكنه قيده بعدم النفاق، فقال:

( أمّا الصحابة - رضي الله عنهم - فهو كلّ من جالس النبي - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - ولو ساعة، وسمع منه ولو كلمةً فما فوقها، أو شاهد منه - عليه السلام - أمراً يعيه، ولم يكن من المنافقين، الذين اتصل نفاقهم واشتهر حتى ماتوا على ذلك، ولا مثل من نفاه - عليه السلام - باستحقاقه، كهيت المخنث، ومن جرى مجراه، فمن كان كما وصفنا أولاً، فهو صاحب ... ووفد عليه جميع البطون من جميع القبائل

(١) العدة في أصول الفقه، للفراء الحنبلي ٣: ٩٨٨ - الرياض ١٤١٠ هـ ط ٢.

(٢) فتح الباري ٧: ٣.

(٣) فتح الباري ٧: ٣.

(٤) الإصابة، لابن حجر العسقلاني ١: ٤ دار الكتب العلمية.

وكلهم صاحب) (١).

وقيد ( لم يكن من المنافقين الذين اتصل نفاقهم واشتهر) مخالف لما ورد من رواياتٍ أطلق فيها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) اسم الصحابي على المنافق المشهور وغيره.

وتابع زين الدين العاملي رأي المشهور من المحدثين فقال:

( الصحابي: من لقي النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - مؤمناً به ومات على الإسلام، وإن تخلت رذته بين كونه مؤمناً وبين كونه مسلماً، على الأظهر، والمراد باللقاء ما هو أعم من المجالسة والمماشة ووصول أحدهما إلى الآخر، وإن لم يكالمه... ) (٢).

ووزع الحاكم النيسابوري الصحابة على طبقات، وذكر في الطبقة الثانية عشرة:

( صبيان وأطفال رأوا رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يوم الفتح وفي حجة الوداع ...

ومنهم أبو الطفيل عامر بن واثلة) (٣).

ومن خلال هذه الأقوال، يصدق معنى الصحابي على كل من صحب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولو ساعةً من الزمان، وراه وإن لم يكلمه، سواء كان رجلاً كبيراً أو امرأة أو طفلاً صغيراً، ويُشترط فيه الإسلام الظاهري، فيشمل المؤمن والمنافق.

### الرأي الثاني:

الصحابي من عاصر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وإن لم يره.

(١) الإحكام في أصول الأحكام، لابن حزم الأندلسي ٥: ٨٦ دار الجيل - بيروت ١٤٠٧ هـ ط ٢.

(٢) الدراية، زين الدين العاملي: ١٢٠ مطبعة النعمان - النجف الأشرف.

(٣) معرفة علوم الحديث، للحاكم النيسابوري: ٢٤ دار الكتب العلمية ١٣٩٧ هـ ط ٢.

وذهب إلى هذا الرأي يحيى بن عثمان بن صالح المصري، فقال:  
(إنّ الصحابي من عاصره فقط)، وقال: (ومن دُفن: أي بمصر من أصحاب رسول الله - صَلَّى  
الله عليه وآله وسلّم - ممن أدركه ولم يسمع به:  
أبو تميم الجيشاني، واسمه عبدالله بن مالك، كان صغيراً محكوماً بإسلامه تبعاً لأحد أبويه)<sup>(١)</sup>.  
وعلى هذا الرأي فإنّ الصحابي يطلق على جميع من عاصر النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) من المسلمين كباراً وصغاراً وإن لم يروه.  
وبعبارة أخرى: إنّ جميع المسلمين في عهد النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) هم من الصحابة،  
وكذا من يحكم بإسلامهم تبعاً لأحد الأبوين.  
الرأي الثالث: رأي الأصوليين.

الصحابي في رأي الأصوليين: هو من رأى النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) واختص به، واتّبعه  
أو رافقه مدةً يصدّق معها إطلاق (صاحب فلان) عليه بلا تحديد لمقدار تلك الصُحبة.  
نقل هذا الرأي محمد أمين المعروف بأمير بادشاه، ونسبه إلى جمهور الأصوليين<sup>(٢)</sup>.  
ونسب الآمدي هذا الرأي إلى عمر بن يحيى وآخرين لم يذكر أسماءهم<sup>(٣)</sup>.  
وذهب إلى هذا الرأي الغزالي، فقال: (لا يُطلق إلاّ على من صحبه، ثم

---

(١) تيسير التحرير، لمحمد أمير بادشاه ٣: ٦٧ - دار الفكر.

(٢) تيسير التحرير ٣: ٦٦.

(٣) الإحكام في أصول الأحكام ٢: ٣٢١.



يكفي للاسم من حيث الوضع، الصُّحبة ولو ساعةً، ولكنَّ العُرف يُخصِّص الاسم بمن كثرت  
صُحْبته (١).

لكنَّ سعيد بن المسيَّب جعل حدًّا معلومًا في أحد شرطين، إذ كان لا يعدُّ في الصحابة إلا من  
أقام مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) سنةً فصاعدًا أو غزا معه غزوةً فصاعدًا (٢).

وقد اعترض البعض على هذا الرأي، ومنهم ابن حجر العسقلاني، فقال:  
(والعمل على خلاف هذا القول، لأنهم اتفقوا على عدِّ جمعٍ جمٍّ في الصحابة لم يجتمعوا  
بالنبي - صلى الله عليه وآله وسلّم - إلا في حجة الوداع) (٣).

واعترض ابن حزم الأندلسي على هذا الرأي فقال:  
(... وهذا خطأً بيقين، لأنَّه قولٌ بلا برهان، ثم نساءل فائله عن حد التكرار الذي ذُكر، وعن  
مدة الزمان الذي اشترط) (٤).

وعند متابعة الكتب المؤلفة في الصحابة نجد أنَّ كثيرًا من المذكورين فيها لم يروا أو يصحبوا  
النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) إلا ساعاتٍ أو أياماً معدودة، بل إنَّ بعضهم كان طفلاً صغيراً،  
كجدير بن عبد الله وغيره.

#### الرأي الرابع:

إنَّ الصحابي هو: من صحب النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) وطالت صحبته وأخذ عنه  
العلم.

نسب أبو يعلى الفراء الحنبلي إلى عمرو بن بحر الجاحظ أنَّه قال: (إنَّ

(١) المستصفى، للغزالي ٢: ٢٦١ المدينة المنورة ١٤١٣ هـ.

(٢) فتح الباري ٧: ٢.

(٣) فتح الباري ٧: ٢.

(٤) الإحكام في أصول الأحكام ٥: ٨٦.

هذا الاسم إنما يُسمّى به من طالت صُحْبته للنبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - واختلاطه به،  
وأخذ عنه العلم (١).

والذي قيل في هذا الرأي:

إنّ طول الصُحْبَة ليس شرطاً في إطلاق التسمية على من صحبه، لأنّه يلزم إخراج كثير من  
الذين سُمّوا صحابة عن الصُحْبَة، واشترط أخذ العلم أيضاً يستلزم تضيق عدد الصحابة وإخراج  
الكثير منهم؛ لأنّهم لم يأخذوا العلم منه (٢).

تقييم الآراء:

قد عرفنا أن المعنى اللغوي - الذي عليه استعمالات مادة (صحب) في الكتاب والسنة - لا  
يصدق إلاّ حيث تصدق (المعاشرة) و (الملازمة)، ومن الواضح عدم صدق هذه المعاني على مجرد  
(المعاصرة) أو (الرؤية).

فالمفهوم اللغوي لهذه اللفظة مقيّد بأنّ تكون (المصاحبة) في زمانٍ تصدق فيه (المعاشرة)، كما  
أنه مطلقٌ من حيث الإيمان وعدمه، إذ يصدق على كلّ من لازم شخصاً أنّه صاحبه، وإنّ لم يكن  
مثله أو تابعاً له في الفكر والعقيدة، وكذا من حيث التعلّم منه والأخذ عنه، وعدمه، نعم طول  
الملازمة وكثرة المعاشرة مع النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) يقتضيان الإيمان به واقعاً والأخذ عنه  
والتعلّم منه، إلاّ أن تكون المعاشرة والملازمة لأغراضٍ أخرى.

وأما ما أصطلح عليه الجمهور من أنّ مجرد الرؤية كافٍ في إطلاق

---

(١) العدة في أصول الفقه ٣: ٩٨٨.

(٢) راجع العدة في أصول الفقه ٣: ٩٨٩.

الصُّحْبَةُ فيحتاج إلى دليلٍ مقبول.

وقد يشهد بما ذكرنا ما رُوي عن أنس بن مالك، وقد سُئل:

(هل بقي من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - غيرك؟)

قال: ناسٌ من الأعراب رأوه، فأما من صحبه فلا)

وإن حاول ابن كثير توجيهه فائلاً:

(وهذا إنما نفى الصُّحْبَةَ الخاصَّة، ولا ينفي ما اصطلح عليه الجمهور من أنَّ مجرد الرؤية كافٍ في

إطلاق الصُّحْبَةِ) <sup>(١)</sup>.

إنَّ ما اصطلح عليه الجمهور يحتاج إلى دليلٍ مقبول - كما أشرنا - وإلاَّ فإنَّ مجرد عدِّهم

جماعةً لم يروا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إلاَّ رؤيةً في الصحابة لا يكون دليلاً، ودعوى

الاتفاق منهم على ذلك غير مسموعة، مع وجود الخلاف والأقوال العديدة في المسألة.

وعلى الجُمْلَةِ، فإنَّه بناءً على أن يكون للمسألة أثر في العمل، فلا بدَّ من الاقتصار على ما

ذكرناه، حتَّى يقوم الدليل الصحيح على خلافه فيكون هو المتَّبِع، والله العالم.

---

(١) الباعث الحثيث في شرح اختصار علوم الحديث، للحافظ ابن كثير: ١٧٥ دار الكتب العلمية ١٤٠٣ هـ ط ١.



## الفصل الثاني: الصحابة في القرآن الكريم

وتعرّض القرآن الكريم لأحوال الصحابة وصفاتهم، منذ بداية بعثة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وحتى وفاته ... في كثيرٍ من سوره وآياته ...  
لقد قسّم القرآن الكريم الملتفتين حول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في مقابل الكافرين،  
والذين أُوتوا الكتاب، إلى ثلاثة طوائف، هم:

١ - الذين آمنوا.

٢ - الذين في قلوبهم مرض.

٣ - المنافقون.

والجدير بالدراسة والبحث وجود عنوان: (الذين في قلوبهم مرض) إلى جنب (الذين آمنوا)  
في بعض السّور المكيّة،

ففي سورة (المدثر)، المكيّة بالإجماع، وهي من أوليات السّور، جاء قوله تعالى:

( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً \* وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ  
وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا

أَرَادَ اللهُ بِهَذَا مَثَلًا ... (١).

دلّت الآية المباركة على وجود أناس (في قلوبهم مرض) حول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) منذ الأيام الأولى من الدعوة الإسلامية، و (المرض) بأيّ معنى فُسر، فهؤلاء غير المنافقين الذين ظهروا بالمدينة المنورة، قال الله تعالى:

(وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ وَمَنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ...) (٢).

فالذين في قلوبهم مرضٌ لازموا النبي منذ العهد المكي، حيث كان الإسلام ضعيفاً، والنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مطارداً. أما المنافقون فقد ظهروا بعد أن ظهرت شوكة الإسلام، فتظاهروا بالإسلام؛ حفظاً لأنفسهم وأموالهم وشؤونهم.

وبناءً على هذا، فكلّ آية من القرآن الكريم، ورد في ظاهرها شيءٌ من الشناء على عموم الصحابة، فهي - لو تمّ الاستدلال بها - محفوفة بما يخرجها عن الإطلاق والعموم وتكون مخصّصةً بـ (الذين آمنوا) حقيقةً، فلا يُتوهم شمولها للذين في قلوبهم مرضٌ، والمنافقين، الذين وقع التصريح بدمهم - كذلك - في كثيرٍ من الآيات (٣).

وفيما يلي، نستعرض الآيات القرآنية التي نزلت في الصحابة، في مختلف مراحل الدعوة الإسلامية، وفي مختلف ظروفهم من حيث القرب والبُعد عن الأسس الثابتة في العقيدة والشريعة، ومن حيث درجة الانقياد لله ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) في الأوامر والنواهي:

---

(١) سورة المدثر ٧٤: ٣١.

(٢) سورة التوبة ٩: ١٠١.

(٣) أنظر تفسير الميزان ٢٠: ٩٠.

آيات المدح والثناء:

ذكر غير واحدٍ من المؤلفين، آياتٍ من القرآن الكريم للاستدلال، على أنّ الله قد أثنى في كتابه على الصحابة بنحو العموم:

الآية الأولى:

قال تعالى:

( كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ... )<sup>(١)</sup>

قالوا: نزلت هذه الآية في المهاجرين من مكّة إلى المدينة، كما ورد عن عبدالله بن عباس أنّه قال:

(هم الذين هاجروا مع رسول الله - صلّى الله عليه وآله وسلّم - من مكّة إلى المدينة)<sup>(٢)</sup>.  
وعن عكرمة ومقاتل:

(نزلت في ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى أبي حذيفة، وذلك أنّ مالك بن الصيف ووهب بن يهوذا اليهوديين قالاهم: إنّ ديننا خيرٌ مما تدعوننا إليه، ونحن خيرٌ وأفضل منكم، فأنزل الله تعالى هذه الآية...)<sup>(٣)</sup>.

لكنّ قول ابن عباس لو ثبت مقيّد بما أشرنا إليه، فلا يكون المراد عموم المهاجرين الشامل للذين في قلوبهم مرضٌ قطعاً.  
كما أنّ قول عكرمة وأمثاله ليس بحجّة.

(١) سورة آل عمران ٣: ١١٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير ١: ٣٩٩. والدر المنثور، للسيوطي ٢: ٢٩٣. وبنحوه في الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي ٤: ١٧٠.

(٣) أسباب نزول القرآن، للواحدي: ١٢١.

والآية حتى لو كانت نازلةً في موردٍ خاصٍ إلا أنّ المفسرين وسّعوا المفهوم ليشمل جميع الأمة الإسلامية، كما يقول ابن كثير:

(والصحيح أنّ هذه الآية عامّة في جميع الأمة كلّ قرنٍ بحسبه) <sup>(١)</sup>.

واختلف العلماء في تشخيص من تشمله الآية، هل هو الأمة بأفرادها فرداً فرداً؟ أي أنّ كلّ فرد من الأمة الإسلامية هو موصوف بالخيريّة، أو هو الأمة إجمالاً، أي: بمجموعها دون النظر إلى الأفراد فرداً فرداً.

فذهب جماعةٌ إلى الرأي الأول، ومنهم: الخطيب البغدادي، وابن حجر العسقلاني، وابن عبد البر القرطبي، وابن الصلاح، وابن النجّار الحنبلي <sup>(٢)</sup>.

فالآية في نظرهم شاملة لجميع أفراد الأمة وهم الصحابة آنذاك، فكُلُّ صحابيٍّ يتصف بالخيرية والعدالة مادام يشهد الشهادتين.

وذهب آخرون إلى الرأي الثاني، وهو اتصاف مجموع الأمة بالخيرية دون النظر إلى الأفراد فرداً فرداً، وقتيدوا هذه الصفة بشرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلا يتصف بالخيرية من لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر، سواء كان فرداً أو أمةً.

قال الفخر الرازي:

(... المعنى أنّكم كنتم في اللّوح المحفوظ خير الأمم وأفضلهم، فاللائق بهذا أن لا تبطلوا على أنفسكم هذه الفضيلة... وأن تكونوا منقادين مطيعين في كلّ ما يتوجّه عليكم من التكليف... والألف

(١) تفسير القرآن العظيم ١: ٣٩٩.

(٢) الكفاية في علم الرواية: ٤٦. الإصابة ١: ٦. والاستيعاب ١: ٢. ومقدمة ابن الصلاح: ٤٢٧. وشرح الكوكب المنير ٢: ٢٧٤.



واللّام في لفظ (المعروف)، ولفظ (المنكر) يفيدان الاستغراق، وهذا يقتضي كونهم أمرين بكلّ معروف وناهين عن كلّ منكر... (تأمرون) المقصود به بيان علة تلك الخيرية<sup>(١)</sup>.

وقال الفضل الطبرسي:

(كان بمعنى صار، ومعناه: صرتم خير أمة خلقت لأمركم بالمعروف ونهيكم عن المنكر، وإيمانكم بالله، فتصير هذه الخصال... شرطاً في كونهم خيراً)<sup>(٢)</sup>.

وقال القرطبي:

(تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر: مدح لهذه الأمة ما أقاموا ذلك واتصفوا به، فإذا تركوا التغيير وتواطعوا على المنكر، زال عنهم اسم المدح ولحقهم اسم الذم، وكان ذلك سبباً لهلاكهم)<sup>(٣)</sup>.

فالخيرية تنزل إن زالت علّتها، وذهب إلى ذلك - أيضاً - نظام الدين النيسابوري<sup>(٤)</sup>، والشوكاني<sup>(٥)</sup>، وآخرون.

وذكر ابن كثير قولين - في ذكر الشروط - أحدهما لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والآخر لعمر بن الخطّاب:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:

(خيرُ الناس أقرأهم، وأتقاهم، وآمرهم بالمعروف، وأنهاهم عن المنكر، وأوصلهم للرحم)<sup>(٦)</sup>.

---

(١) التفسير الكبير ٨: ١٨٩ - ١٩١.

(٢) مجمع البيان في تفسير القرآن، للطبرسي ١: ٤٨٦.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي ٤: ١٧٣.

(٤) تفسير غرائب القرآن، للنيسابوري ٢: ٢٣٢.

(٥) فتح القدير للشوكاني: ٣٧١.

(٦) تفسير القرآن العظيم: لابن كثير ١: ٣٩٩.

فالأية الكريمة ناظرةً إلى مجموع الأمة، أما الأفراد، فقد وضع (صلى الله عليه وآله وسلم) مقياساً لاتصافهم بالخيرية، كما جاء في قوله.

وفي حجةٍ حجَّها عمر بن الخطاب رأى من الناس دعةً، فقرأ هذه الآية، ثم قال:  
(من سرّه أن يكون من هذه الأمة فليؤد شرط الله فيها) <sup>(١)</sup>.

وذهب أحمد مصطفى المراغي إلى أنّ الخيريّة مختصةٌ بمن نزلت فيهم الآية في حينها، ثم وسّع المفهوم مشروطاً بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فقال:

(... أنتم خير أمةٍ في الوجود الآن، لأنكم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر، وتؤمنون إيماناً صادقاً، يظهر أثره في نفوسكم... وهذا الوصف يصدّق على الذين خوطبوا به أولاً، وهم النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وأصحابه الذين كانوا معه وقت التنزيل... وما فتئت هذه الأمة خير الأمم حتى تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) <sup>(٢)</sup>.

وأضاف محمد رشيد رضا: الاعتصام بحبل الله، وعدم التفريق، إلى شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فقال:

(شهادة من الله تعالى للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ومن اتّبعه من المؤمنين الصادقين إلى زمن نزولها، بأنّها خير أمةٍ أخرجت للناس بتلك المزايا الثلاث، ومن اتّبعهم فيها كان له حكمهم لاحالة، ولكن هذه الخيرية لا يستحقها من ليس لهم من الإسلام، واتّباع - النبي صلى الله عليه وآله وسلم - إلاّ الدعوى وجعل الدين جنسية لهم، بل لا يستحقها من أقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وحجّ البيت الحرام والتزم الحلال واجتنب الحرام، مع الإخلاص الذي هو روح الإسلام، إلاّ بعد القيام بالأمر

(١) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير ١: ٤٠٤.

(٢) تفسير المراغي، لأحمد مصطفى المراغي ٤: ٢٩.

بالمعروف والنهي عن المنكر، وبالاعتصام بحبل الله، مع اتقاء التفريق والخلاف في الدين ...  
إنّ هذه الصفات العالية والمزايا الكاملة لذلك الإيمان الكامل، لم تكن لكلّ من يُطلق عليه  
المحدّثون اسم الصحابي (١).

ومن خلال طرح هذه الآراء نجد أنّ الرأي الثاني هو الأقرب للمعنى المراد، فإنّ الآية ناظرةً إلى  
مجمّل الأُمَّة وليس إلى الأفراد فرداً فرداً.

وأكدّ الدكتور عبدالكريم النملة هذا المعنى فقال:

(... لا يجوز استعمال اللفظ في معنيين مختلفين، فالمراد بمجموع الأُمَّة من حيث المجموع، فلا

يُراد كل واحد منهم أي من الصحابة -) (٢).

الآية الثانية:

قال تعالى:

(وكذلك جعلناكم أُمَّةً وسطاً لتكونوا شهداء على النَّاس ويكون الرَّسُولُ عليكم شهيداً

...) (٣).

جعل الله تعالى المسلمين أُمَّةً وسطاً بين الأمم، لا سيّما اليهود والنصارى، فالأُمَّة الوسط بعيدة

عن التقصير والعُلُوّ في الاعتقاد وفي المواقف العملية من الأنبياء، قال النيسابوري:

(إنّهم متوسطون في الدين بين المفرط والمفترط، والغالي والمقصر في شأن الأنبياء لا كالنصارى

... ولا كاليهود) (٤).

ويُطلق الوسط - أيضاً - على الخيار والعدل.

(١) تفسير المنار ٤: ٥٨ - ٥٩.

(٢) مخالفة الصحابي للحديث النبوي الشريف: ٨٢.

(٣) سورة البقرة ٢: ١٤٣.

(٤) تفسير غرائب القرآن ١: ٤٢١.

قال الزمخشري: ( ... وقيل للخيار وسط لأنّ الأطراف يتسارع إليها الخلل والإعوار، والأوساط محميّة محوطة.. أو عدولاً لأنّ الوسط عدل بين الأطراف، ليس إلى بعضها أقرب من بعض) <sup>(١)</sup>.

وقال القرطبي نحو ذلك <sup>(٢)</sup>.

والوسطية بمعنى الاعتدال بين الإفراط والتفريط هي المستعملة في آراء المشهور من المفسرين <sup>(٣)</sup>. فهذه الآية كسابقتها في أنّ المراد مجموع الأمة من حيث المجموع، وإنّ حاول جماعة - ومنهم: عبدالرحمان ابن أبي حاتم الرازي، والخطيب البغدادي، وابن حجر العسقلاني، وابن عبدالبر القرطبي، وابن الصلاح، وابن النجّار <sup>(٤)</sup> - تنزيلها على الأفراد، فجعلوا كلّ مسلمٍ وسطاً وعدلاً، فالصحابة جميعهم عدولٌ بشهادة القرآن لهم.

قال الفضل الطبرسي:

(... إنّه - تعالى - جعل أمة نبيه محمّدٍ - صلّى الله عليه وآله وسلّم - عدلاً وواسطة بين الرسول والناس، ومتى قيل: إذا كان في الأمة من ليس هذه صفته، فكيف وصف جماعتهم بذلك؟ فالجواب: إنّ المراد به من كان بتلك الصفة، ولأنّ كلّ عصرٍ لا يخلو من جماعةٍ هذه صفتهم) <sup>(٥)</sup>.

---

(١) الكشاف ١: ٣١٨.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٢: ١٥٤.

(٣) مجمع البيان ١: ٢٤٤. وتفسير المراغي ٢: ٦. وتفسير المنار ٢: ٥.

(٤) الجرح والتعديل ١: ٧. والكفاية في علم الرواية: ٤٦. والإصابة ١: ٦. والاستيعاب ١: ٢. ومقدمة ابن الصلاح:

٤٢٧. وشرح الكوكب المنير ٢: ٤٧٤.

(٥) مجمع البيان ١: ٢٢٤.

وجعل أحمد مصطفى المراغي شرطاً للاتصاف بالعدالة والوسطية، وهو اتباع سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فمن لم يتبعها يُعتبر خارجاً عن هذه الأمة فقال:

( فنحن إنما نستحق هذا الوصف إذا اتبعنا سيرته وشريعته، وهو الذي يحكم على من اتبعها، ومن حاد عنها وابتدع لنفسه تقاليد أخرى، وانحرف عن الجادة، وحيثُ يكون الرسول بدينه وسيرته حجةً عليه بأنه ليس من أمته.. وبذلك يخرج من الوسط ويكون في أحد الطرفين )<sup>(١)</sup>.

وذهب إلى هذا الرأي محمد رشيد رضا في تفسير المنار<sup>(٢)</sup>.

وخصّص العلامة الطباطبائي هذه الصفة بالأولياء دون غيرهم، فقال:

(ومن المعلوم أنّ هذه الكرامة ليست تنالها جميع الأمة، إذ ليست لإكرامة خاصة للأولياء الطاهرين منهم)<sup>(٣)</sup>.

وقال - أيضاً -:

( فالمراد بكون الأمة شهيدة أنّ هذه الشهادة فيهم، كما أنّ المراد بكون بني إسرائيل فضّلوا على العالمين، أنّ هذه الفضيلة فيهم من غير أن يتصف بها كلُّ واحدٍ منهم، بل تُنسب وصف البعض إلى الكل لكون البعض فيه ومنه )<sup>(٤)</sup>.

ومما يشهد على أنّ المقصود ليس أفراد الأمة، هو أنّ الذين ذهبوا إلى حجّية إجماع الأمة استندوا إلى هذه الآية، واعتبروا إجماع الأمة هو الحجّة، دون النظر إلى الأفراد فرداً فرداً، كما حكى عنهم الشريف

---

(١) تفسير المراغي ٢: ٦.

(٢) تفسير المنار ٢: ٥.

(٣) الميزان في تفسير القرآن ١: ٣٢١.

(٤) الميزان في تفسير القرآن ١: ٣٢١.

المرتضى<sup>(١)</sup> وأبو حيان الأندلسي<sup>(٢)</sup>.

وأكدّ علاء الدين البخاري على أنّ المقصود هو مجموع الأمة فقال:  
(فيقتضي ذلك أن يكون مجموع الأمة موصوفاً بالعدالة، إذ لا يجوز أن يكون كلُّ واحدٍ موصوفاً بها؛ لأنّ الواقع خلافه)<sup>(٣)</sup>.

وبعد، فإنّ من غير الصحيح الاستدلال بالآية الكريمة على عدالة الصحابة أجمعين، أمّا على تفسير العلامة الطباطبائي فالأمر واضح، وأمّا على ما ذكرنا سابقاً من ضرورة لحاظ آيات القرآن الكريم كلّها، وضمّ بعضها إلى البعض الآخر، فهي وإن شملت الأفراد لكن **(الذين آمنوا)** فقط، دون **(الذين في قلوبهم مرض)** و **(المنافقين)**، وأمّا على أقوال الجمهور، فلا يمكن أن يكون المقصود أفراد الأمة واحداً واحداً ليستفاد منها عدالة الصحابة، لأنّ الواقع خلافه، كما نصّ عليه العلاء البخاري.

فالآية الكريمة جعلت المسلمين أمةً وسطاً أو عدلاً، وهذه الوسطيّة والعدليّة ممتدة مع امتداد الأمة الإسلامية في كلّ عصرٍ وزمان، فالأمة الإسلامية في مراحل لاحقة هي أمة وسط في عقيدتها وشريعتها وتطبيقها للمنهج الإسلامي، وفي مرحلتنا الراهنة حينما نقول إنّ الأمة الإسلامية أمةٌ وسط أو أمة عادلة، يصح القول إذا كان المقصود مجموع الأمة، أمّا سراية الوسطيّة والعدليّة للأفراد فرداً فرداً فلا تصح، لأنّ الواقع يخالف ذلك، فكثير من المسلمين بعيدون عن الإسلام كلّ البعد في تصوراتهم

(١) الشافعي في الإمامة ١: ٢٣٢ وما قبلها.

(٢) تفسير البحر المحيط ١: ٤٢١.

(٣) كشف الأسرار، لعلاء الدين البخاري، دار الكتاب العربي - بيروت ١٣٩٤ هـ.

ومشاعرهم ومواقفهم، فكيف نعمم العدالة على الأفراد؟

وما نقوله هنا نقوله في حقّ أفراد الأمة في زمن النزول، فالآية مختصة بمجموع الأمة، بما فيها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والعترة الطاهرة، والمهاجرون والأنصار السابقون للخيرات والذين لم يخالفوا الأوامر الإلهية والنبوية، طرفة عين، واستمروا على ذلك حتى بعد رحيل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

### الآية الثالثة:

قال تعالى:

( وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا )<sup>(١)</sup>.

استدل البعض على طهارة وعدالة جميع الصحابة فرداً فرداً بهذه الآية الكريمة، ومنهم عبدالرحمان الرازي<sup>(٢)</sup>.

ووجه الاستدلال:

أنّ الله - تعالى - جمع بين مشاققة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين في الوعيد، فيكون اتباع سيئهم واجباً، ولا يصح الأمر باتباع سبيل من يجوز عليهم الانحراف والريبة والفسق. ولا علاقة للآية بمسألة عدالة الصحابة أبداً كما لا يخفى. ومع التنزل فإنّ الاستدلال بهذه الآية على عدالة جميع الصحابة فرداً فرداً لا يصح من عدة وجوه:

### الأول:

ذهب كثير من المفسرين والمتكلمين إلى أنّ المقصود بسبيل المؤمنين هو مجموع الأمة ومنهم: القصار المالكي والسبكي<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة النساء: ٤: ١١٥.

(٢) الجرح والتعديل، لعبدالرحمان الرازي ١: ٧.

(٣) المقدمة في الأصول، للقصار المالكي: ٤٥. والإبهاج في شرح المنهاج، للسبكي ٢: ٣٥٣.

## الثاني:

المراد بسبيل المؤمنين هو الاجتماع على الإيمان وطاعة الله ورسوله، فإن ذلك هو (الحافظ لوحدة سبيلهم) <sup>(١)</sup>.

## الثالث:

أن يكون سبيل المؤمنين خالياً من الإثم والعدوان، كما ورد في الآيات الكريمة، ومنها: قوله تعالى:

(وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالتَّعَدْوَانِ) <sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالتَّعَدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ) <sup>(٣)</sup>.

فالله تعالى ينهاى عن التعاون والمناجاة بالإثم والعدوان، لإمكان وقوعه من قبل المسلمين.

## الرابع:

اختلف الصحابة فيما بينهم حتى وصل الحال بهم إلى الاقتتال، كما حدث في معركة الجمل وصقين، فيجب على الرأي المتقدم اتباع الجميع، اتباع علي بن أبي طالب (عليه السلام) والخارجين عليه، وهذا محال، واتباع أحدهم دون الآخر يعني:

عدم اتباع الجميع، بل البعض منهم، وهذا هو الوجه الصحيح، وهو وجوب اتباع من وافق الحق والشريعة وليس اتباع كل سبيل.

فالسبيل المقصود هو سبيل المؤمنين الموافق للحق ولأسس الثابتة في الشريعة، وليس هو سبيل كل فرد من أفراد المؤمنين.

وقد أشار ابن قيم الجوزية إلى استحالة توزيع سبيل المؤمنين على

---

(١) الميزان في تفسير القرآن ٥: ٨٢.

(٢) سورة المائدة ٥: ٢.

(٣) سورة المجادلة ٥٨: ٩.



الأفراد فقال:

( إنَّ لفظ الأمة ولفظ سبيل المؤمنين، لا يمكن توزيعه على أفراد الأمة وأفراد المؤمنين )<sup>(١)</sup> .

الآية الرابعة:

قال الله تعالى:

( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ )<sup>(٢)</sup> .

في هذه الآية تطيب لخاطر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بأنَّ الله حسبه أي كافيه وناصره ومؤيده على عدوه، واختلف في بيان المقصود من ذيل الآية، فقال مجاهد: (حسبك الله والمؤمنون)<sup>(٣)</sup> .

فجعل المؤمنين معطوفين على الله تعالى، فالله تعالى، والمؤمنون، هم الذين ينصرون النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ويؤيدوه.

وذهب ابن كثير إلى جعل المؤمنين معطوفين على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وأنَّ الله تعالى ناصرهم ومؤيدهم، فقال:

( يجزهم أنه حسبهم، أي كافيهم وناصرهم ومؤيدهم على عدوهم )<sup>(٤)</sup> .

وذكر العلامة الطباطبائي كلا الرأيين ورجَّح الرأي الأول<sup>(٥)</sup> .

وهنالك قرينة تدل على ترجيح الرأي الأول، وهي قوله تعالى:

( ... فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ بِالْمُؤْمِنِينَ )<sup>(٦)</sup> .

والآية تُسمِّي من كان مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بالمؤمنين سواء كان الله تعالى

---

(١) أعلام الموقعين ٤: ١٢٧ .

(٢) سورة الأنفال ٨: ٦٤ .

(٣) الدر المنثور ٤: ١٠١ .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٢: ٣٣٧ .

(٥) الميزان في تفسير القرآن ٩: ١٢١ .

(٦) سورة الأنفال ٨: ٦٢ .

ناصره وناصرهم، أو كان الله والمؤمنون ناصرين له (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولا دلالة على أكثر من ذلك.

وقد ذهب الخطيب البغدادي وابن حجر العسقلاني إلى أن الآية تدل على ثبوت عدالة الصحابة أجمعين وطهارتهم<sup>(١)</sup>.

وجعلوا الآية شاملة لجميع الصحابة، حتى الذين لم يشتركوا في أي غزوة من الغزوات، وهذا التعميم بحاجة إلى دليل، ولا يكفي أن نقول:

إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المورد، فالآية قد نزلت في موردٍ خاصٍ وفي معركة بدرٍ بالخصوص، فكيف نعممها على جميع الصحابة حتى الذين كانوا يقاتلون في صف المشركين ثم أسلموا فيما بعد؟

وتسالم المفسرون على نزول الآية في موردٍ خاص، وهو غزوة بدر، وفي جماعةٍ خاصةٍ من الصحابة، وهم الصحابة الأوائل الذين اشتركوا في الغزوة ولم يتخلفوا، لا في مطلق الصحابة. فقول: أُنزلت في الأنصار<sup>(٢)</sup>.

وقيل: أُنزلت في الأربعين الذين أسلموا في بداية البعثة<sup>(٣)</sup>.

وعن الإمام محمد الباقر (عليه السلام):

(إنها نزلت في علي بن أبي طالب)<sup>(٤)</sup>.

والجامع المشترك لهذه الآراء أنها نزلت في الصحابة الذين شاركوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في القتال.

(١) الكفاية في علم الرواية: ٤٦. والإصابة في تمييز الصحابة ١: ٦.

(٢) التفسير الكبير ١٥: ١٩١. والدر المنثور ٤: ١٠١.

(٣) أسباب النزول، للسيوطي: ١٨٣. والدر المنثور ٤: ١٠١.

(٤) شواهد التنزيل، للحسكاني: ١: ٢٣٠.

وبهذا يتضح عدم صحة ما ذهب إليه الخطيب البغدادي، وابن حجر العسقلاني، من شمولها لجميع الصحابة، فرداً فرداً، فالمتسالم عليه أنّ عدد الصحابة الذين اشتركوا في غزوة بدر كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر، أمّا بقيّة الصحابة الذين أسلموا فيما بعد، وخصوصاً بعد فتح مكة، فقد كان بعضهم في صفوف المشركين الذين قاتلوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فكيف تشملهم الآية التي نزلت لتطيب خاطر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وإبلاغه بأنّ الله تعالى كافيه وناصره، على أعدائه الذين جمعوا له، للقضاء عليه وعلى رسالته، وجميعهم من الصحابة الذين أسلموا فيما بعد، كمعاوية، وعمرو بن العاص، وخالد بن الوليد وغيرهم!

ومع نزول الآية في الصحابة الأوائل، إلا أنّها مشروطة بحسن العاقبة، كما سيأتي فيما بعد<sup>(١)</sup>. وهذا كلّه بحسب الأقوال والآراء في معنى الآية ونزولها.

أمّا بالنظر إلى ما قدّمناه فإنّ الآية المباركة تقول للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم):

(حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ).

وهل يعمّ هذا اللسان غير (الذين آمنوا) من (الذين في قلوبهم مرض) ومن (المنافقين)؟!

الآية الخامسة:

قال الله تعالى:

(وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْمُهاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ... )<sup>(٢)</sup>.

---

(١) راجع الآية السابعة من هذا الفصل.

(٢) سورة التوبة ٩: ١٠٠.

في هذه الآية ثناء من الله تعالى للسابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان،  
وتصريح منه تعالى برضاه عنهم لما قدّموا من تضحيات في سبيل الله.

واختلف المفسرون في مصداق السابقين على آراء<sup>(١)</sup>:

**الرأي الأول:** أهل بدر.

**الرأي الثاني:** الذين صلّوا إلى القبلتين.

**الرأي الثالث:** الذين شهدوا بيعة الرضوان.

واختلفوا في تفسير التابعين على آراء:

**الأول:** هم الأنصار، على قراءة من حذف الواو من قوله (والذين)<sup>(٢)</sup>.

**الثاني:** هم المسلمون الذين جاءوا بعد المهاجرين والأنصار<sup>(٣)</sup>.

**الثالث:** هم المسلمون الذين جاءوا بعد عصر الصحابة<sup>(٤)</sup>.

**الرابع:** هم المسلمون في كلّ زمانٍ إلى أن تقوم الساعة<sup>(٥)</sup>.

واستدل الخطيب البغدادي وابن حجر العسقلاني وابن النجّار، حسب رأيهم المعروف بهذه

الآية، على رضوان الله تعالى عن جميع الصحابة

---

(١) مجمع البيان ٣: ٦٤. والجامع لأحكام القرآن ٨: ٢٣٦. والكشاف ٢: ٢١٠. وتفسير القرآن العظيم ٢: ٣٩٨.  
والدّر المنثور ٤: ٢٦٩.

(٢) التفسير الكبير ١٦: ١٧١.

(٣) المصدر السابق ١٦: ١٧٢.

(٤) الجرح والتعديل ١: ٨.

(٥) الدّر المنثور ٤: ٢٧٢.

الذين عاصروا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وإن أسلموا فيما بعد، أو ارتدوا ثم عادوا إلى الإسلام، حسب تعريفهم للصحابة، وبهذا الرضوان كانوا عدولاً<sup>(١)</sup>.

وهذا الاستدلال خلاف للواقع، فالآية مختصة بالمهاجرين والأنصار الذين سبقوا غيرهم في الهجرة والنصرة، من غير (الذين في قلوبهم مرض) و (المنافقين) أما التبعية لهم فمشروطة بالإحسان، سواءً فُسِّرَ بإحسان القول فيهم كما ذهب الفخر الرازي<sup>(٢)</sup>، أو حال كونهم محسنين في أفعالهم وأقوالهم، كما قال المراغي:

(فإذا أتبعوهم في ظاهر الإسلام، كانوا منافقين مسيئين غير محسنين، وإذا أتبعوهم محسنين في بعض أعمالهم ومسيئين في بعض، كانوا مذنبين)<sup>(٣)</sup>.

فمن لم يُحسِن القول فيهم أو من لا يتبعهم بإحسان، لا يكون مستحقاً لرضوان الله - تعالى - فمن أمر بشتيم الإمام عليّ (عليه السلام) وذمه، لا تشمله الآية، فقد جاء في وصية معاوية للمغيرة بن شعبة: (لا تترك شتم عليّ وذمه)، فكان المغيرة (لا يدع شتم عليّ والوقوع فيه)<sup>(٤)</sup>. فكيف يدعون رضوان الله عنهم، وقد خالفوا شرطه في الاتباع بإحسان، وخرجوا على أول المؤمنين ووصي رسول رب العالمين، أو من استقرت له الخلافة ببيعة أهل الحل والعقد حسب رأيهم، وسفكوا في هذا الخروج دماء السابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان:

(١) الكفاية في علم الرواية: ٤٦. والإصابة ١: ٦. وشرح الكوكب المنير ٢: ٤٧٢.

(٢) التفسير الكبير ١٦: ١٧٢.

(٣) تفسير المراغي ١١: ١١.

(٤) الكامل في التاريخ ٣: ٤٧٢.

كعمّار بن ياسر، وذو الشهادتين، وهاشم بن عتبة بن أبي وقاص، وغيرهم كما هو مشهور؟! وإضافةً إلى ذلك، فرضوان الله - تعالى - مشروطٌ بحسن العاقبة، كما ورد عن البراء بن عازب، حينما قيل له: ( طوبى لك صحبت النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - وبايعته تحت الشجرة)، فقال للقائل: ( ... إنك لا تدري ما أحدثنا بعده) <sup>(١)</sup>.

وقول رسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ):

( لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ) <sup>(٢)</sup>.

الآية السادسة:

قال تعالى:

( لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ) <sup>(٣)</sup>.

أثنى الله تعالى على الصحابة (المؤمنين) الذين بايعوا رسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) تحت الشجرة، وهي بيعة الرضوان، ومصدق الثناء هو رضوان الله عنهم، وإنزال السكينة على قلوبهم.

وعلى الرغم من نزول الآية في بيعة الرضوان عام الحديبية، واختصاصها بالمبايعين فقط، وعددهم - حسب المشهور من الروايات - كان ألفاً وأربعمائة <sup>(٤)</sup>، وهي بقرينة الآيات الأخرى مخصّصةً بالذين آمنوا ولم يكن في قلوبهم مرض، واستقاموا على الإيمان، ولم ينحرفوا عن لوازم البيعة، إلا أنّ الخطيب البغدادي أدرج جميع الصحابة في هذه الآية،

(١) صحيح البخاري ٥: ١٦٠.

(٢) مسند أحمد ٦: ١٩.

(٣) سورة الفتح ٤٨: ١٨.

(٤) السيرة النبوية، لابن هشام ٣: ٣٢٢. والسيرة النبوية، لابن كثير ٣: ٣٢٤.

وتابعه ابن حجر العسقلاني مستشهداً برأيه<sup>(١)</sup>، ولهذا ادّعوا عدالة جميع الصحابة كما هو المشهور في تعريفهم للصحابي.

وهذا الادّعاء غير صحيح، فرضوان الله وسكينته مختصة بالمبايعين الموصوفين بما ذكرناه فقط، أما غيرهم فخارج عن ذلك، ولأنّ سبب البيعة هو وصول الخبر بمقتل عثمان من قبيل المشركين، بعد أن أرسله (صلى الله عليه وآله وسلم) مبعوثاً عنه إلى قريش، فدعا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى البيعة على قتال المشركين<sup>(٢)</sup>.

وهؤلاء المشركون هم الذين أسلموا فيما بعد وأصبحوا من الصحابة، فكيف يشملهم رضوان الله وسكينته، وهم السبب الأساسي في الدعوة إلى البيعة، فكيف يُعقل أن يكون رضوان الله شاملاً للمبايعين، وللمراد قتالهم في آن واحد؟!

وإضافةً إلى ذلك فإنّ الأجر المترتب على البيعة موقوفٌ على الوفاء بالعهد، كما جاء في الآية

الكريمة:

(إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَتَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فسيؤتيه أجرًا عظيمًا)<sup>(٣)</sup>  
فرضوان الله وسكينته مشروطةٌ بالوفاء بالعهد وعدم نكثه<sup>(٤)</sup>.

وكلُّ ذلك مشروطٌ بحسن العاقبة، كما في رواية البراء بن عازب المتقدمة، ولم تمضِ على البيعة

إلا أيام معدودة حتى عقد رسول

(١) الكفاية في علم الرواية: ٤٦. والإصابة ١: ٦ - ٧.

(٢) السيرة النبوية، لابن هشام ٣: ٣٣٠.

(٣) سورة الفتح ٤٨: ١٠.

(٤) الكشاف ٣: ٥٤٣. ومجمع البيان ٥: ١١٣. وتفسير القرآن العظيم ٤: ١٩٩.

الله (صلى الله عليه وآله وسلم) معاهدة الصلح في الحديبية، فدخل الشك والريب قلوب بعض الصحابة، حتى خالفوا أوامر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فلم يستجيبوا له حينما أمرهم بالحلقة والنحر<sup>(١)</sup> إلا بعد التكرار وقيامه بنفسه بالحلقة والنحر، وهذا يدل على أن لحسن العاقبة دوراً كبيراً في الحكم على البعض بالعدالة وعدمها، فرضوان الله تعالى، إنما خصص بالبيعة، ولا دليل لشموله لجميع المراحل التي تعقب مرحلة البيعة، فمثلاً:

أن قاتل عمّار بن ياسر في صقّين، كان من المبايعين تحت الشجرة<sup>(٢)</sup>، وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في عمّار:

( قَاتِلُهُ وَسَالِيَهُ فِي النَّارِ )<sup>(٣)</sup>.

وقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( وَيَحِ عَمَّارَ تَقْتَلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ، عَمَّارٌ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ )<sup>(٤)</sup>.

الآية الثامنة:

قال الله تعالى:

( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا... وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا )<sup>(٥)</sup>.

وصف الله تعالى رسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه بأنهم أشدّاء على الكفار رحماء بينهم، عُرفوا بالركوع والسجود وابتغاء الفضل والرضوان من الله، ووعد تعالى المؤمنين منهم والذين عملوا الصالحات، مغفرةً وأجرًا عظيمًا.

(١) تاريخ يعقوبي ٢: ٥٥. والكامل في التاريخ ٢: ٢٠٥.

(٢) الفصل في الأهواء والملل والنحل ٤: ١٦١.

(٣) سير أعلام النبلاء ١: ٤٢٠ - ٤٢٦. والطبقات الكبرى ٣: ٢٦١. وأسد الغابة ٤: ٤٧. وكنز العمال ١٣: ٥٣١

/ ٧٣٨٣. وجمع الزوائد ٩: ٢٩٧ وقال: رجاله رجال الصحيح.

(٤) صحيح البخاري ٤: ٢٥. وبنحوه في العقد الفريد ٥: ٩٠. والكامل في التاريخ ٣: ٣١٠.

(٥) سورة الفتح ٤٨: ٢٩.



وقد اختلف في الصحابة الذين نزلت فيهم الآية، فذهب ابن الصلاح وابن النجار إلى أنّ الآية شاملة لكلّ الصحابة<sup>(١)</sup>.

وذهب آخرون إلى أنّ الآية خاصة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات من الصحابة، وإلى هذا الرأي أشار العلامة الطباطبائي بالقول:

(... ضمير (منهم) للذين معه، و (من) للتبويض على ما هو الظاهر المتبادر... ويفيد الكلام اشتراط المغفرة والأجر العظيم بالإيمان، حدوثاً وبقاءً، وعمل الصالحات، فلو كان منهم من لم يؤمن أصلاً كالمنافقين الذين لم يُعرفوا بالنفاق... أو آمن أولاً ثم أشرك وكفر... أو آمن ولم يعمل الصالحات، لم يشمله وعد المغفرة والأجر العظيم.

وقيل: إنّ (من) في الآية بيانيّة لا تبويضيّة، فتفيد شمول الوعد لجميع الذين معه، وهو مدفوعٌ... بأنّ (من) البيانيّة لا تدخل على الضمير مطلقاً...)<sup>(٢)</sup>.

والآية الكريمة نزلت في أصحاب بيعة الرضوان ومن شهد الحديبية<sup>(٣)</sup> وتعميمها على الصحابة جميعاً - حتى الذين أسلموا بعد صلح الحديبية - بحاجة إلى دليل.

وأصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) الذين كانوا معه، والرّحماء بينهم، والأشداء على الكفّار، هم الذين شهدوا الحديبية، أمّا غيرهم، فكان باقياً على كفره

---

(١) مقدّمة ابن الصلاح: ٤٢٧. وشرح الكوكب المنير: ٤٧٤.

(٢) الميزان في تفسير القرآن ١٨: ٣٠١ - ٣٠٢.

(٣) تفسير الماوردي ٥: ٣٠٩. وأسباب نزول القرآن، للواحدي ٣٩٧. وأسباب النزول، للسيوطي: ٣٤١.

ولم يُسلم إلا بعد فتح مكة، فكيف يصح التعميم؟! وصفات الرحمة بينهم والشدة على الكفار، هي التي أوجبت لهم المغفرة والأجر من الله تعالى، ومن لا يتصف بهذه الصفات فخارج موضوعاً عنهم، وقد حذرهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من الاقتتال الداخلي فقال:

( لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض )<sup>(١)</sup>.

فقد قتل عبدالرحمان بن عديس البلويّ عثمان بن عفان. وعبدالرحمان، من الذين بايعوا بيعة الرضوان<sup>(٢)</sup>، وحارب معاوية الإمام عليّاً (عليه السلام)، بعد أن أهدى إلى قيصر الروم ذهباً وفضةً، ليتفرغ إلى حرب الإمام عليّ (عليه السلام)<sup>(٣)</sup>، فكان مخالفاً لصفة الذين آمنوا وهي الرحمة بينهم والشدة على أعدائهم، فقد وادع عدوّه، وحارب وليّه، وقتل في معركة صقّين خيار الصحابة ومن المهاجرين الأوائل، كعمّار بن ياسر، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين. وقتل معاوية الصحابي حجر بن عديّ، وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بحقّه وحق من قُتل معه:

( يُقتل بمرج عذراء نفرٌ يغضب لهم أهل السماوات )<sup>(٤)</sup>.

وإذا برّر البعض ما فعله معاوية، بأنّه كان مجتهداً - كما سيأتي - فلا اجتهاد لبسر بن أرطأة، حينما قتل طفلين لعبيدالله بن العباس بن

(١) مسند أحمد ٦: ١٩. وصحيح البخاري ١: ٣٩. وصحيح مسلم ١: ٨٢.

(٢) تاريخ المدينة المنورة ٤: ١٥٥.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ٩٨.

(٤) تاريخ يعقوبي ٢: ٢٣١.

عبدالمطلب <sup>(١)</sup>.

وهذه الأحداث تدل على انتزاع صفة الرحمة من بعض الصحابة، فكيف يدخلون في عموم

الآية؟!

الآية التاسعة:

قال تعالى:

(لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضلاًً مِنَ اللَّهِ وَرِضواناً  
وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) <sup>(٢)</sup>.

ويلحق بما قوله تعالى:

(وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ  
حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ  
الْمُفْلِحُونَ) <sup>(٣)</sup>.

وقوله تعالى:

(وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ  
فِي قُلُوبِنَا غِللاً لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) <sup>(٤)</sup>.

أثنى الله تعالى على الصحابة من المهاجرين والأنصار والذين آمنوا فيما بعد، والظاهر من الثناء  
اختصاصه بالمجموع لا بالأفراد فرداً فرداً، لأنَّ الثناء انصبَّ على خصائصهم المشرقة النبيلة، المتمثلة  
بنصرهم لله ورسوله والإيثار على النفس، والدعاء للسابقين بالمغفرة، ونزع الغِلِّ - أي العداوة -  
من قلوب الذين آمنوا بعد الهجرة، فَمَنْ يَتَّصِفُ بهذه الصفات

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٣٨٤. وشرح نهج البلاغة ١: ٣٤٠.

(٢) سورة الحشر ٥٩: ٨.

(٣) سورة الحشر ٥٩: ٩.

(٤) سورة الحشر ٥٩: ١٠.

يستحق الثناء.

وقد وردت تفاسير عديدة تؤكد أنّ المراد بالصادقين بعض المؤمنين وليس جميعهم<sup>(١)</sup>. ولا ريب في أنّ المراد من هذا البعض هم المؤمنون الصادقون في إيمانهم والمخلصون لله سبحانه في جميع حالاتهم، فالآية لا تعم الذين في قلوبهم مرض، والذين آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم. بينما ذهب الخطيب البغدادي وابن حجر العسقلاني إلى أنّ الثناء يشمل جميع أفراد المؤمنين، أي الصحابة فرداً فرداً<sup>(٢)</sup>، فهم الصادقون والمفلحون.

لكنّ هذا القول يدفعه الثابت من سير بعض الصحابة وتاريخهم، فإذا تتبعنا سيرة بعض الصحابة نجدهم قد بدّلوا الدعاء بالغفران، للسابقين إلى اللعن والشتم، والدعاء برفع الغلّ والعداوة إلى العداة الحقيقي الذي وصل إلى حدّ استحلال قتل من تقدّمهم بالإيمان والهجرة، فكيف تشملهم الآية؟!.

وكان معاوية وولاته يستون الإمام عليّاً (عليه السلام) من على منابر المسلمين<sup>(٣)</sup>. ووضع معاوية قوماً من الصحابة على رواية أخبار قبيحة في الإمام علي (عليه السلام) تقتضي الطعن فيه والبراءة منه، ويجعل لهم هدايا من بيت المال

(١) مختصر تاريخ دمشق ١٨: ١٠. وشواهد التنزيل: ٣٥١. والدّر المنثور ٤: ٣١٦.

(٢) الكفاية في علم الرواية: ٤٦. والإصابة ١: ٦ - ٧.

(٣) مسند أحمد ٧: ٤٥٥. والمعجم الكبير ٢٣: ٣٢٣. والعقد الفريد ٥: ١١٥.

مقابل ذلك (١).

فأين الدعاء بالمغفرة، والدعاء برفع الغلّ والعداوة؟  
وهل يصح الاجتهاد في سبّ المهاجرين الأوائل المنزهة قلوبهم من أيّ مرض؟!  
وقد اعترف مروان بن الحكم بأنّ سبّ عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) لا مبرّر له إلاّ  
الحفاظ على كرسي الحكم بعد أن أثبت براءته من دم عثمان، حيثُ جاء في قوله للإمام علي بن  
الحسين (عليهما السلام):

(ما كان أحد أكفّ عن صاحبنا من صاحبكم)

فقال (عليه السلام): (فلم تشتمونه على المنابر؟).

قال مروان: (لا يستقيم لنا الأمر إلاّ بذلك) (٢).

فمن بدّل الدعاء بالغفران ورفع الغلّ، بالشتم والقتال، لا يكون مصداقاً للآيات المتقدمة.

وخلاصة ما تقدّم:

أنّ الآيات النازلة بحقّ الصحابة والثناء عليهم، لم تكن شاملة لجميع الأفراد، فبعضها ناظر إلى  
المجموع بما هو مجموع دون السّراية إلى الأفراد، وبعضها مختصّ بطائفة منهم وضمن مواصفات  
خاصّة، وبعضها مشروط بشروط معينة، وبعضها مشروط بحُسن العاقبة.

---

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٦٣.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١٣: ٢٢٠. وبنحوه في أنساب الأشراف ٢: ١٨٤.

آيات الذمّ والتقريع:

ابتعد كثيرٌ من الصحابة في مواقفهم وسلوكهم عن المنهج الإلهي المرسوم لهم، وخالفوا القواعد الأساسية للسلوك الإسلامي، فنزلت الآيات في ذمهم وتقريعهم، وسنذكر بعض هذه الآيات حسب ترتيبها في القرآن الكريم:

الآية الأولى:

قال تعالى:

(وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ مَنْ نَعْلَمُهُمْ) <sup>(١)</sup>.

النفاق قسمان:

قسمٌ واضحٌ وظاهرٌ للعيان، وقسمٌ خفيٌّ لا يعلمه إلا الله؛ لأنهم يُطنون الكفر في سويداوات قلوبهم إبطاناً <sup>(٢)</sup>.

أو كما وصفهم الفخر الرازي:

(إنهم تمرّنوا في حِرْفة النفاق، فصاروا فيها أستاذين، وبلغوا إلى حيث لا تعلم أنت نفاقهم مع قوّة خاطرِكَ وصفاء حدسِكَ ونفسِكَ) <sup>(٣)</sup>.

وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) يتعامل مع المسلمين حسب ظواهرهم، ولا يتابعهم، أو يعلن عن أسماء المنافقين الذين يعرفهم، فعن أبي الدرداء، أنّ رجلاً يُقال له حرمة.. قال: يا رسول الله: إنّه كان لي أصحاب من المنافقين، وكنتُ رأساً فيهم، أفلا آتيك بهم، قال (صلى الله عليه وآله وسلّم): (من أتانا

(١) سورة التوبة ٩: ١٠١.

(٢) راجع الكشاف ٢: ٢١١.

(٣) التفسير الكبير ١٦: ١٧٣.

استغفرنا له، ومن أصرَّ فالله أولى به، ولا تخرقنَّ على أحد سترًا (١).

فوجود منافقين بين الصحابة يعني:

أننا لا نستطيع أن نحكم على أفراد الصحابة بالخيرية والعدالة، وإنما ننظر إلى سلوكهم ومواقفهم العملية، فمن كان سلوكه وموقفه مطابقاً لقواعد الإسلام الثابتة، فهو من الأخيار والعدول، ومن لم يكن كذلك، فلا نحكم عليه بالخيرية والعدالة، وإنما نصِّفه بالوصف الذي يستحقُّه دون الحاجة إلى تبرير سلوكه وموقفه، تارةً بالتأويل، وأخرى بالاجتهاد، فما دام النفاق موجوداً لدى بعضهم في حياة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فإنه مستمرٌّ بالوجود بعد وفاته، وخصوصاً أنَّ المنافقين أصبحوا في مأمنٍ من كشف الوحي أسرارهم.

الآية الثانية:

قال الله تعالى:

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ...) (٢).

نزلت الآية في الذين أسلموا إسلاماً غير مستقر، قال الزمخشري:

(على حرفٍ: على طرفٍ من الدين لا في وسطه وقلبه، وهذا مثل لكونهم على قلقٍ واضطرابٍ في دينهم لا على سكونٍ وطمأنينةٍ... قالوا: نزلت في أعراب قَدِموا المدينة، وكان أحدهم إذا صحَّ بدنه وتحت فرسه مهراً سرياً، وولدت امرأته غلاماً سوياً، وكثر ماله وماشيته، قال: ما أصبْتُ منذ دخلتُ في ديني هذا إلا خيراً... وإن كان الأمر بخلافه قال: ما أصبْتُ إلاّ

(١) تفسير القرآن العظيم ٢: ٣٩٩.

(٢) سورة الحج ٢٢: ١١.

شراً<sup>(١)</sup> . ونحو ذلك قال ابن كثير<sup>(٢)</sup> .

والأعراب هم قومٌ من الصحابة؛ لأنهم صحبوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ولو ساعةً من نهارٍ، حسب تعريف المشهور، وإن درجات إيمانهم تتناسب طردياً مع ظروفهم الاقتصادية والاجتماعية، فهم بين اندفاعٍ وانكماشٍ وبين تقدُّمٍ وتراجعٍ تبعاً للظروف، وهؤلاء وإن أسلموا ورافقوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بعض الوقت، إلا أنّ الإيمان لم يدخل قلوبهم، كما عبّر عنهم القرآن الكريم:

(قالت الأعرابُ آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمانُ في قلوبكم ...  
إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون)<sup>(٣)</sup> .

ويلحق بهم المؤلفة قلوبهم من الصحابة، فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يعطيهم الأموال؛ ليتألفهم على الإسلام، ومنهم أبو سفيان وأولاده<sup>(٤)</sup> .  
ومثل هؤلاء الذين يكون ارتباطهم بالإسلام قائماً على أساس مقدار العطاء، لا نتوقع أن يكونوا بمستوى المجاهدين الذين جاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، ثم لم يرتابوا.

#### الآية الثالثة:

قال الله تعالى:

(إن الذين جاءوا بالإفك عصبةٌ منكم ... لكل امرئٍ منهم ما اكتسبَ من الإثمِ والذي تولى كبره منهم له عذابٌ عظيمٌ)<sup>(٥)</sup> .

(١) الكشاف ٣: ٧ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٣: ٢١٩ .

(٣) سورة الحجرات ٤٩: ١٤ - ١٥ .

(٤) ربيع الأبرار ١: ٧٨٨ . ومختصر تاريخ دمشق ١١: ٦٤ . وسير أعلام النبلاء ٢: ١٠٦ .

(٥) سورة النور ٢٤: ١١ .



نزلت هذه الآية وآيات أخرى في الصحابة الذين اتهموا إحدى زوجات رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالفاحشة، فكان بعضهم من المنافقين، وكان البعض الآخر من الصحابة غير المنافقين، قال ابن كثير:

(جماعة منكم يعني: ما هو واحد ولا اثنان، بل جماعة.. فكان المقدم في هذه اللعنة عبد الله بن أبي بن سلول، رأس المنافقين، فإنه كان يجمعه ويستوشيه حتى دخل ذلك في أذهان بعض المسلمين فتكلموا به، وجوزّه آخرون منهم، وبقي الأمر كذلك، قريباً من شهر، حتى نزل القرآن<sup>(١)</sup>).

فقد ارتكب جماعة من الصحابة ذنباً عُدد من كبائر الذنوب، فاتهام المسلمة وقذفها من الكبائر، فكيف والمتهمه زوجة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)؟! ولم يحاول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) تبرئة زوجته محتجاً بأن شرف الصُّحبة له يمنعها من ممارسة ما اتُّهمت فيه، وإنما انتظر الوحي واكتفى (صلى الله عليه وآله وسلم) بقوله: (يامعشر المسلمين من يعذرني من رجلٍ قد بلغني أذاه في أهل بيتي ... ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً).

فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال:

(يا رسول الله، أنا أعذرُك منه، إن كان من الأوس ضربتُ عنقه، وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرُك)، فقام سعد بن عُبادة، وهو سيّد الخزرج، وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً، ولكن احتملته الحميّة، فقال لسعد:

(كذبت، لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله)،

فقام أُسيد بن حضير، وهو ابن عم سعد، فقال لسعد بن عباد:

(كذبت، لعمر الله لنقتلنه، فإنك منافقٌ تجادل عن

---

(١) تفسير القرآن العظيم ٣: ٢٧٩.

المنافقين<sup>(١)</sup>.

وما جرى بين الصحابة، من مشادّةٍ واتّهامٍ بالكذب والنفاق، يعني: تجويز الكذب عليهم، وتجويز النفاق عليهم، وإنّ شرف الصُّحبة لا يُحصّنهم من ذلك.

هذا ما كان يقوله الصحابة أنفسهم في بعضهم، فهل للجدال فيه معنى؟!

الآية الرابعة:

قال الله تعالى:

(أَفَمَنْ نَمُوْناً كَمَنْ نَفَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) <sup>(٢)</sup>.

نزلت هذه الآية في الإمام عليّ بن أبي طالبٍ (عليه السلام) والوليد بن عقبة.

قال الوليد بن عقبة بن أبي معيط للإمام عليّ بن أبي طالبٍ (عليه السلام):

(أنا أحدُ منك سناناً، وأبسطُ منك لساناً).

فقال له الإمام عليّ (عليه السلام):

( اسكت، فإنّما أنت فاسق )

فنزلت الآية، قال عبدالله بن عباس:

(يعني بالمؤمن عليّاً، وبالفاسق الوليد بن عقبة) <sup>(٣)</sup>.

وقد اتفق كثيرٌ من المفسّرين في أنّ المراد بالفاسق هو الوليد بن عقبة <sup>(٤)</sup>.

ونزلت آيةٌ أخرى في الوليد بن عقبة، وسمّته فاسقاً، وهي قوله تعالى:

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِجَالَةٍ

---

(١) صحيح البخاري ٦: ١٣٠.

(٢) سورة السجدة ٣٢: ١٨.

(٣) أسباب نزول القرآن، للواحدي ٣٦٣.

(٤) الكشّاف ٣: ٥١٤. وأسباب النزول، للسيوطي: ٢٩٣. والدّر المنثور ٣: ٥١٤.

فَتُصَبِّحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ (١).

وسبب النزول أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بعث الوليد بن عقبة لجمع صدقات بني المصطلق، فلما شارف ديارهم، ركبوا مستقبلين له، فحسبهم مقاتليه، فرجع لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، وقال له إنهم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة، فجاؤوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأخبروه بعدم صحة قول الوليد، فنزلت الآية.

وهي محل اتفاق بين المفسرين والمؤرخين في نزولها في الوليد بن عقبة، وفي تسميته فاسقاً (٢). والوليد بن عقبة كان مشهوراً بالفسق، حتى بعد رحيل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ففي خلافة عثمان بن عفان، كان الوليد أميراً على الكوفة، فشرب الخمر، وصلى بالناس جماعةً وهو سكران (٣).

وقال ابن حجر العسقلاني:

(وقصة صلواته بالناس الصبح أربعاً وهو سكران مشهوراً مُخْرَجَةً، وقصة عزله بعد أن ثبت عليه شرب الخمر، مشهوراً أيضاً مُخْرَجَةً في الصحيحين) (٤).

الآية الخامسة:

قال الله تعالى:

(وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) (٥).

(١) سورة الحجرات ٤٩: ٦.

(٢) السيرة النبوية، لابن هشام ٣: ٣٠٩. وأسباب نزول القرآن، للواحدي: ٤٠٧. والكشاف ٣: ٥٥٩. وتفسير القرآن العظيم ٤: ٢٢٤. والإصابة ٦: ٣٢١. وأسباب النزول، للسيوطي: ٣٤٧.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ٣٢. وتاريخ يعقوبي ٢: ١٧٤. والكشاف ٣: ٥٥٩.

(٤) الإصابة ٦: ٣٢٢.

(٥) سورة الأحزاب ٣٣: ١٢.

وقال تعالى:

(لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ... )<sup>(١)</sup>.

يذكر الله تعالى صنفين من المسلمين أو من الصحابة: المنافقين، والذين في قلوبهم مرض، فكلاهما يشهد الشهادتين ويعترف ولو بالظاهر برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) رسولاً.

وهناك ثلاثة آراء في معنى (الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ):

فمن محمد بن كعب قال: يعني المنافقين.

وعن عكرمة قال: أصحاب الفواحش.

وعن عطاء قال: كانوا مؤمنين، وكانوا في أنفسهم أن يزنوا و...<sup>(٢)</sup>.

وهذه الأقوال كلها واضحة الضعف.

والظاهر أنّ معنى (الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ):

(هم ضعفاء الإيمان من المؤمنين، وهم غير المنافقين)<sup>(٣)</sup>.

نعم، هم غير المنافقين، لأنهم الذين تظاهروا بالإسلام والإيمان، لآخوفاً على أنفسهم وأموالهم، بل لأغراضٍ غير ذلك.

وضعفاء الإيمان، يمكن صدور الذنب والمعصية منهم، وقد صدر بالفعل بقولهم:

(مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا)، وهذا القول من أعظم

---

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ٦٠.

(٢) الدر المنثور ٦: ٦٦٢ - ٦٦٣.

(٣) الميزان في تفسير القرآن ١٦: ٢٨٦.

الذنوب والمعاصي.

وقد حذّر الله تعالى نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من تزيق القول، وقال:

(... فلا تَخْضَعَنَّ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ...) (١).

وقال العلامة الطباطبائي في تفسيره:

( ( فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ) وهو فقدانُه قوَّة الإيمان التي تردعه عن الميل إلى الفحشاء)

(٢).

فالذي في قلبه مرضٌ يميل إلى الذنوب والمعاصي، حسب درجة قوَّة وضعف إيمانه وعاقبته، إمَّا

الاستقامة وإمَّا الانحراف.

الآية السادسة:

قال الله تعالى:

( يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ... وَمَن يَقْتُ

مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ) (٣).

إنه قد تكون المرأة من نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أكثر وأطول ضُحْبَةً له من الغير،

ولكن لا تأثير لهذه الضُحْبَة في السلوك والموقف العملي، فهي لا تعصم من الخطأ والزلل، إلا إذا

أعطى الصاحب للضُحْبَة حَقَّهَا بالافتداء برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولهذا فالله تعالى

يحدّر نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من إتيان الفاحشة، ويهدّد بجعل العذاب ضعفين؛

لقربهنّ من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

قال القرطبي:

(لما كان أزواج النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - في مهبط الوحي وفي منزل أوامر الله

ونواهيهِ، قَوِيَ الأمر عليهنّ ولزمهنّ بسبب مكانتهنّ أكثر ممَّا يلزم

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ٣٢.

(٢) الميزان في تفسير القرآن ١٦: ٣٠٩.

(٣) سورة الأحزاب ٣٣: ٣٠ - ٣١.

غيرهن فزوعف لهن الأجر، والعذاب، وقيل: إنما ذلك لعظم الضرر في جرائمهن بإيذاء رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - (١).

فالصُّحبة بمفردها غير عاصمة من الزلل والخطأ، ويكون الزلل والخطأ أكثر قبحاً إن صدر ممن صاحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)؛ لأنَّ الحجَّة عليه تكون أكد وأشدَّ. والأخطاء التي أرتكبت من قبل بعض نساء رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمرٌ واقعٌ، فعن عائشة أنَّها قالت:

(إنَّ رسول الله، كان يمكث عند زينب بنت جحش... فتواطأتُ أنا وحفصة أن أينا دخل عليها النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - فلتقل إني أجدُ منك ريح مغاير، أكلت مغاير؟.. فقال - صلى الله عليه وآله وسلم -:

(لا بل شريثٌ عسلاً عند زينب) (٢).

وفي روايةٍ أنَّ عمر بن الخطاب قال لحفصة:

(أتغاضبنَّ إحدائكنَّ رسول الله يوماً إلى الليل؟)

قالت: نعم، قال: (أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسوله فيهلكك؟) (٣).

وقد نزلت آياتٌ عديدة في نساء رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونساء الأنبياء، منها: قال الله تعالى:

(إِنَّ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ

---

(١) الجامع لأحكام القرآن ١٤: ١٧٤.

(٢) سير أعلام النبلاء ٢: ٢١٤. وبنحوه في المعجم الكبير ٢٣: ٣١٠. والمغاير: جمع المغفار، وهو صمغ حلو يسيل من بعض الشجر.

(٣) الطبقات الكبرى، لابن سعد ٨: ١٨٢. وبنحوه في المعجم الكبير ٢٣: ٢٠٩.

اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُ وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ\* عسى رَبُّهُ إِذْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَ... (١).

وقال الله تعالى:

(ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ نَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاحِلِينَ) (٢).

وقال تعالى:

(وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ... وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ) (٣).

وفي تفسير الزمخشري للآيات المتقدمة قال:

(... وفي طيِّ هذين التمثيلين تعريضٌ بأُمِّي المؤمنين - يعني عائشة وحفصة - وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - بما كرهه، وتحذيرٌ لهما على أغلظ وجه وأشده؛ لما في التمثيل من ذكر الكفر... وإشارة إلى أن من حقهما أن تكونا في الإخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين، وأن لا تتكلا على أُمَّهُمَا زوجا رسول الله، فإنَّ ذلك الفضل لا ينفعهما إلا مع كونهما مخلصتين... (٤)).

فالصُّحْبَةُ الطَّوِيلَةُ والكثيرة لرسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) فضلٌ وشرفٌ، ولكنَّها غير عاصمةٍ من الزلل، فلو كانت عاصمةً، لعصمت امرأة نوح وامرأة لوط، فكان مصيرهما النار، ولم تنفعهما صحبتهما للنبي.

---

(١) سورة النحر ٦٦: ٤ - ٥.

(٢) سورة النحر ٦٦: ١٠.

(٣) سورة النحر ٦٦: ١١ - ١٢.

(٤) الكشاف ٤: ١٣١.

فالميزان هو الاستقامة والاعتدال، والاستعداد لهما، ومجاهدة النفس للوصول إلى مراتب الكمال والعدالة.

الآية السابعة:

قال الله تعالى:

(... وما نَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ لَمَنْ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا) <sup>(١)</sup>.

نزلت هذه الآية في بعض الصحابة الذين آذوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقد روى الطبرسي:

(أَنَّ رَجُلَيْنِ قَالَا: أَيْنَكَ مُحَمَّدُ نِسَاءَنَا وَلَا نُنْكَحُ نِسَاءَهُ؟!، وَاللَّهُ لَعَنَ مَاتَ لِنُكْحِنَا نِسَاءَهُ، وَكَانَ أَحَدُهُمَا يُرِيدُ عَائِشَةَ، وَالْآخَرُ يُرِيدُ أُمَّ سَلْمَةَ) <sup>(٢)</sup>.  
وعن السدي أنه قال:

(بَلَّغْنَا أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: أَيَجِبُنَا مُحَمَّدٌ عَنْ بَنَاتِ عَمَّنَا وَيَتَزَوَّجُ نِسَاءَنَا، لَعَنَ حَدِيثَ بِهِ حَدِيثَ لِنَتَزَوَّجَنَّ نِسَاءَهُ مِنْ بَعْدِهِ) <sup>(٣)</sup>.

وفي رواية أن محمد بن عمرو بن حزم، قال:

(إِذَا تَوَفَّى رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - تَزَوَّجْتُ عَائِشَةَ) <sup>(٤)</sup>.

وعن عبدالله بن عباس قال:

(إِنَّ رَجُلًا أَتَى بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فَكَلَّمَهَا وَهُوَ ابْنُ عَمِّهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -:

( لَا تَقُومَنَّ هَذَا الْمَقَامَ بَعْدَ يَوْمِكَ هَذَا ) ... فمضى ثم قال: يمنعني من كلام ابنة عمي،  
لأتزوجنَّها من بعده، فأنزل الله هذه الآية ... فأعتق ذلك الرجل رقبةً، وحمل على عشرة أبعرة

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ٥٣.

(٢) مجمع البيان ٤: ٣٦٦.

(٣) أسباب النزول، للسيوطي: ٣٠٦.

(٤) أسباب النزول، للسيوطي: ٣٠٦. والدُر المنتور ٥: ٢١٥.



في سبيل الله، وحجّ ماشياً توبةً من كلمته (١).

وفي هذه الرواية أدرك ذلك الصحابي عظم الذنب، فتاب إلى الله تعالى، وهذا إن دلّ على شيءٍ إنّما يدل على أنّ الصحابي معرّض للانحراف والانزلاق، وهو يستقيم أحياناً وينحرف أخرى، وباب التوبة مفتوحٌ للتائبين.

الآية الثامنة:

قال الله تعالى:

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ) (٢).

عن أبي العالية قال:

( كان أصحاب رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يرون أنّه لا يضّرّ مع لا إله إلاّ الله، ذنبٌ، كما لا ينفع مع الشرك عمل، فنزلت (الآية)، فخافوا أن يبطل الذنب العمل (٣).  
فهذه الآية نزلت لتصحيح المفاهيم الخاطئة، وأثبتت أنّ الأعمال الصالحة تبطل بالذنوب.  
وقد أكدّ القرآن الكريم على أنّ الذنوب تُبطل وتُحبط الأعمال، وإن كانت غير واضحة عند مرتكبيها، قال تعالى:

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ) (٤).

(١) أسباب النزول، للسيوطي: ٣٠٧.

(٢) سورة محمد ٤٧: ٣٣.

(٣) أسباب النزول، للسيوطي: ٣٤١.

(٤) سورة الحجرات ٤٩: ٢.

آيات واضحة الدلالة:

وردت آيات عديدة واضحة الدلالة، في وصف واقع الصحابة من حيث قربهم وبعدهم عن المنهج الإسلامي الثابت في أسسه وموازينه، وفيما يلي نستعرض هذه الآيات:  
قال الله تعالى:

(وما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وسيجزى الله الشاكرين) <sup>(١)</sup>.

وقال تعالى:

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ... وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) <sup>(٢)</sup>.

وقال تعالى:

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ \* كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) <sup>(٣)</sup>.

وقال تعالى:

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الخَاسِرُونَ) <sup>(٤)</sup>.

ووردت آيات عديدة تتحدث عن دور الأهواء، والمغريات الخارجية، ودور الشيطان في منع الإنسان من الاستقامة والاعتدال، ووردت آيات عديدة تنهى الصحابة عن ممارسات خاطئة وقعوا فيها، وتحذّرهم من

---

(١) سورة آل عمران ٣: ١٤٤.

(٢) سورة الحجرات ٤٩: ١١.

(٣) سورة الصف ٦١: ٢ - ٣.

(٤) سورة المنافقون ٦٣: ٩.

عذاب الله تعالى، وتخوّفهم من سوء العاقبة بالارتداد والرجوع إلى الكفر، وكان الترغيب والترهيب هو السائد في أغلب الآيات القرآنية، من أجل إصلاح الصحابة وربطهم بالمنهج الإسلامي؛ ليكون حاكماً على تصوراتهم ومشاعرهم ومواقفهم،

بمعنى أنّ الصحابة يجوز عليهم:

الاشتباه والخطأ والانحراف والفسق، بل حتى الارتداد عن دين الله تعالى، والكفر بالرسالة، وقد وقع هذا فعلاً بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فمنهم من مات مرتدّاً، ومنهم من عاد إلى الإيمان بعد حروب الردّة، كما هو مشهور في كتب التاريخ والسيرة، وإذا جاز على بعض الارتداد، وقد حصل بالفعل وبالواقع، فمن الأولى يجوز عليهم الفسق في السلوك بعد غياب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وانقطاع الطاقة الدافعة للإيمان وللتقوى بانقطاع الوحي عن الأرض؛ لأنّ عوامل الانحراف والفسق لم تغب عن الواقع، وهي الأهواء النفسية والمغرّبات الخارجية، ودور الشيطان في ربط بعضها ببعض الآخر.



### الفصل الثالث: الصحابة في السنة المطهرة

وفي السنة المطهرة - أيضاً - أحاديث كثيرة عن الصحابة، يروونها عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، في بعضها الثناء والمدح لهم والأمر بحبهم على نحو العموم، وفي بعضها القَدْح، والذمُّ الشديد، والإخبار عن سوء العاقبة للأكثرية الساحقة منهم، وفي بعضها المدح أو القَدْح لأشخاصٍ معيّنين منهم.

وإذا أردنا أن نصل إلى حقيقة الأمر، وواقع الحال في هذه الأحاديث، كان من الضروري النظر فيها من جهة السند ومن جهة الدلالة، ودراسة النَّسَب الموجودة فيما بينها. لكننا نستعرض فيما يلي، طائفةً من الروايات الواردة في المسألة، مع غض النظر عن أسانيدها:

#### روايات المدح والثناء:

فهذه أولاً، نصوص رواياتٍ وردت في الكتب في مدح الأصحاب عامةً، أو المهاجرين والأنصار كلهم، أو الأنصار كلهم فقط، ونحو ذلك:

الرواية الأولى:

( اللهم امض لأصحابي هجرتهم، ولا تردّهم على أعقابهم )<sup>(١)</sup>.

الرواية الثانية:

( الأنصار كرشي وعييتي )<sup>(٢)</sup>.

الرواية الثالثة:

( في كلّ دُور الأنصار خير )<sup>(٣)</sup>.

الرواية الرابعة:

( المهاجرون والأنصار بعضهم أولياء بعض في الدنيا والآخرة )<sup>(٤)</sup>.

الرواية الخامسة:

( اللهم لا عيش إلاّ عيش الآخرة، فاغفر للمهاجرين والأنصار )<sup>(٥)</sup>.

الرواية السادسة:

قبل بدء القتال في غزوة بدر، قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):

( اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تُعبد )<sup>(٦)</sup>.

الرواية السابعة:

( يوشك أن تعلموا خياركم من شراركم، قالوا: بيم يارسول الله؟ قال - صلى الله عليه وآله وسلم -:

بالثناء الحسن والثناء السيء، أنتم شهداء الله في الأرض )<sup>(٧)</sup>.

الرواية الثامنة:

( طوبى لمن رآني وآمن بي، وطوبى ثم طوبى - يقولها

---

(١) صحيح البخاري ٥: ٨٧ - ٨٨.

(٢) السيرة النبوية، لابن كثير ٢: ٢٨٢.

(٣) صحيح مسلم ٤: ١٧٨٥.

(٤) بحار الأنوار ٢٢: ٣١١، عن أمالي ابن الشيخ: ١٦٨.

(٥) صحيح البخاري ٥: ١٣٧. وتفسير القمي ١: ١٧٧.

(٦) السيرة النبوية، لابن هشام ٢: ٢٧٩.

(٧) تفسير القرآن العظيم ١: ١٩٧.

سبع مرات - لمن لم يرني وآمن بي (١).

#### الرواية التاسعة:

قال له رجلان: يا رسول الله، أرأيت من رآك فأمن بك وصدّقك واتبعك، ماذا له؟  
قال (صلى الله عليه وآله وسلم): (طوبى له) (٢).

#### الرواية العاشرة:

(لا زال هذا الدين ظاهراً على الأديان كلها ما دام فيكم من رأني) (٣).

#### الرواية الحادية عشر:

(أثبتكم على الصراط أشدكم حباً لأهل بيتي ولأصحابي) (٤).

#### الرواية الثانية عشر:

كان بين خالد بن الوليد وبين أحد المهاجرين الأوائل كلام، فقال خالد له:  
(تستطيّلون علينا بأيامٍ سبقتمونا بها)، فسمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك  
فقال:

(دعوا لي أصحابي، فو الذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد - أو مثل الجبال - ذهباً ما بلغتم  
أعمالهم) (٥).

والظاهر أنّ الروایتين الأخيرتين ليستا عامّتين في جميع الصحابة السابقين والمتأخّرين في الإيمان  
والجهاد، وإمّا هما مختصّتان في بعضٍ منهم.  
فقد جمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بين حبّ أهل بيته، وأصحابه، فلو كان قصده  
جميع الصحابة، لحدث تناقض؛ لأنّ بعض الصحابة آذى بضعته من

(١) الخصال ٢: ٣٤٢.

(٢) بحار الأنوار ٢٢: ٣٠٦، عن أمالي ابن الشيخ: ٣٣٢.

(٣) نوادر الراوندي: ١٥.

(٤) نوادر الراوندي: ٢٣.

(٥) مجمع الزوائد ١٠: ١٥.

بعده، وبعضهم كان مبغضاً لأهل بيته، وقد وصل حد البغض إلى قتالهم واستباحة دمائهم، فقد حارب معاوية وعمرو بن العاص وبسر بن أرطاة وآخرون، الإمام علياً (عليه السلام) ومن بعده الإمام الحسن (عليه السلام) فكيف يجتمع حب الإمام علي (عليه السلام) وحب معاوية وأتباعه في قلب واحد، والكلام موجّه إلى الصحابة، فكيف يوجّه الصحابة إلى حب الصحابة؟  
ورواية (دعوا لي أصحابي) مختصة أيضاً ببعض الصحابة؛ لأنّ الأمر موجّه إلى خالد بن الوليد وهو من الصحابة، يأمره بالكف عن صحابي آخر، ويقارن بين أعمال المتقدمين في الإيمان والهجرة والنصرة وأعمال المتأخرين، فالرواية واضحة الدلالة باختصاصها ببعض الصحابة.

وما تقدّم من ثناء مشروطٍ بشروطٍ، منها:

الإيمان الحقيقي، فلا يكون من في قلبه مرض مراداً قطعاً، والاستقامة على المنهج الإسلامي وحسن العاقبة؛ لأنّ بعض الصحابة ارتدّوا ثم عادوا إلى الإسلام، وبعضهم منافقون استروا نفاقهم، ولكنّه ظهر من خلال أعمالهم ومواقفهم كما سيأتي بيانه.

وقد أثنى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) على بعض الصحابة بأسمائهم، ووجّه الأنظار إلى عددٍ محدودٍ منهم، فكثر مدحهم والثناء عليهم وجعلهم الصفوة من بين آلاف الصحابة، ولم يساو بين السابقين في الهجرة والإيمان وبين المتأخرين الذين أسلموا خوفاً أو طمعاً.  
وفي مقابل الثناء على بعض الصحابة، وردت أحاديث مفتعلة منسوبة إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) بحقّ آخرين من الصحابة.

وقد كثر تزوير الأحاديث في عهد بني أمية، قال ابن عرفة، المعروف



بنفطويه:

(إنّ أكثر الأحاديث الموضوعية في فضائل الصحابة افتُعلت في أيام بني أمية، تقرباً إليهم بما يظنون أنّهم يُرغمون به أنوف بني هاشم) <sup>(١)</sup>.

وقال أبو الحسن المدائني:

(كتب معاوية نسخة واحدة إلى عمّاله ... أن برئت الذمة ممّن روى شيئاً من فضل أبي ترابٍ وأهل بيته).

ثم كتب: (ولا تتركوا خبراً يرويه أحدٌ من المسلمين في أبي ترابٍ إلّا وتأتوني بمناقضٍ له في الصحابة، فإنّ هذا أحب إليّ وأقرّ لعيني، وأدحض لحجة أبي ترابٍ وشيعته وأشدّ إليهم من مناقب عثمان وفضله ... فرويت أخباراً كثيرةً في مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها ...

فظهر حديث كثير موضوع، وبهتان منتشر، ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة ... حتى انتقلت تلك الأخبار والأحاديث إلى أيدي الديّانين الذين لا يستحلّون الكذب والبهتان، فقبلوها ورووها، وهم يظنون أنّها حقّ، ولو علموا أنّها باطلة لما رووها، ولا تديّنوا بها) <sup>(٢)</sup>.

روايات الذمّ والتقريع:

شخصية الإنسان تتحكم فيها عوامل ثلاثة:

الفكر، والعاطفة، والإرادة،

وهي التي تحدّد موقف الإنسان وسلوكه في الحياة، فالإيمان بعقيدةٍ معيّنة وفكرةٍ معيّنة، يجعل الشعور الباطني حركةً سلوكيةً في الواقع، ويحوّل هذه الحركة إلى عادةٍ ثابتةٍ متفاعلةٍ مع ما يُحدّد لها من تعاليم ومفاهيم وقيّم، إن تطابقت الإرادة مع أسس الإيمان وقواعده، والإرادة هي الحدّ الفاصل بين مرحلة الشعور ومرحلة الواقع، وبها تتميز

(١) شرح نهج البلاغة ١١: ٤٦.

(٢) شرح نهج البلاغة ١١: ٤٤ - ٤٦.

شخصية الإنسان في الخارج في قرارها النهائي، وكل هذه العوامل مرتبطة في ظواهرها مع عوامل أخرى:

كالوراثة والمحيط الاجتماعي، التي تؤثر على تلك العوامل تأثيراً إيجابياً أو سلبياً، وبالتالي تؤثر على تحديد شخصية الإنسان، ولذا نرى الصحابة متفاوتين في شخصياتهم: فمنهم من هو في قمة التكامل والسمو، ومنهم من هو في مراتب أدون فأدون، تبعاً لتفاوت درجات الإيمان ودرجات الأنس بالعقيدة والفكر، ودرجات الارتباط بالقدوة الصالحة المحسّدة للعقيدة والشريعة في واقعها السلوكي، والتفاعل مع المغريات والمثيرات الخارجية إندفاعاً وإنكماشاً، فبعض الصحابة الذين بقي إيمانهم متزعزراً قد نكصوا على أعقابهم وارتدّوا عن الإسلام. وبعضهم عاد إلى الإيمان بعد رده خوفاً أو طمعاً أو استسلاماً للأمر الواقع أو قناعة بصحة الرسالة، وبعضهم لم يقاوم جبهة التصدّع في شخصيته، فاستسلم للأهواء واستجاب للمغريات الخارجية كحب الرئاسة وحب المال، فأنحرف عن الاستقامة في موقفه وسلوكه العملي، ولذا جاءت الروايات في مقام التحذير من الانحراف والنكوص والتردد، وجاء بعضها في مقام الذم والتفريع لمواقف سلوكية اتخذها بعض الصحابة في مراحل حياتهم.

#### من آثار الجاهلية:

في أحد الأيام قام أحد الكفار بتذكير نفرٍ من الصحابة من الأوس والخزرج بقتالهم في الجاهلية، وأنشدهم بعض ما كانوا تناولوا فيه من الأشعار في يوم (بعث)، وهو اليوم الذي اقتتل فيه الأوس والخزرج، فهاجتهم تلك الأشعار وتنازعوا وتفاخروا، وغضبوا جميعاً، فخرجوا إلى الحرة ومعهم السلاح، وقبل بدء القتال خرج إليهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال:

( يا معشر المسلمين، الله الله، أبدوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن هداكم الله للإسلام وأكرمكم به، وقطع به عنكم أمر الجاهلية، واستنقذكم به من الكفر، وألّف به بين قلوبكم ).  
فعرف القوم أنّها نزعَةٌ من الشيطان وكيدٌ من عدوّهم، فبكوا وعانق الرجال من الأوس والخزرج بعضهم بعضاً<sup>(١)</sup>.

فلولا الإسراع في حل الأزمة لحدث القتال، ولبقيت آثاره قائمةً، حدّث ذلك ورسول الله بين أظهرهم، فكيف يكون الوضع لو لم يكن معهم كما حدث بعد رحيله؟!  
وفي أحد الأماكن ازدحم على الماء أحد المهاجرين وأحد الأنصار، فصرخ أحدهم: يا معشر المهاجرين، وصرخ الآخر، يا معشر الأنصار، وكادت تحدث الفتنة لولا تدخل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) في تجاوزها وإشغال المسلمين بالمسير لمدة يومين<sup>(٢)</sup>.  
وقد خالف خالد بن الوليد المهمة التي كُلف بها، وهي الدعوة السلمية إلى الإسلام، وقام بقتل جماعة من بني جذيمة، ثاراً لعمّه المقتول في الجاهلية.  
وحينما سمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) بعمل خالد رفع يديه إلى السماء ثم قال:  
( اللهمّ إني أبرأ إليك ممّا صنع خالد )<sup>(٣)</sup>.

الكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم):  
كثر الكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) في حياته، وقد حدّر (صلى الله عليه وآله وسلّم) الصحابة

(١) السيرة النبوية، لابن هشام ٢: ٢٠٤ - ٢٠٥.

(٢) السيرة النبوية، لابن هشام ٣: ٣٠٣. والطبقات الكبرى، لابن سعد ٢: ٦٥.

(٣) صحيح البخاري ٥: ٢٠٣. وتاريخ يعقوبي ٢: ٦١. وتاريخ الطبري ٣: ٦٧. والكامل في التاريخ ٢: ٢٥٦.

من الكذب عليه في الحديث والرواية فقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( لا تكذبوا عليَّ فإنَّه من كَذَبَ عليَّ فليلج النَّار ) (١).

( من كَذَبَ عليَّ فليتبوأ مقعده من النَّار ) (٢).

( من تعمَّد عليَّ كذباً فليتبوأ مقعده من النَّار ) (٣).

( من يقل عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النَّار ) (٤).

ولتفشي الكذب مطلقاً سواءً على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أو في الشؤون الأخرى وتتابعه، كان (صلى الله عليه وآله وسلم) يحذّر من ذلك وينهى عن ممارسته بعد وقوعه، وكان يكرّر هذا التحذير في أوقات ومناسبات عديدة؛ ليرتدع الكذّابون عن الكذب، فقد قام (صلى الله عليه وآله وسلم) خطيباً وقال:

( ما يحملكم على أن تتابعوا على الكذب، كما يتتابع الفراش في النار؟! كلّ الكذب يُكتب على ابن

آدم إلاّ رجل كذب في خديعة حرب، أو إصلاح بين اثنين، أو رجل يحدث امرأته فيرضيها ) (٥).

ووضّح الإمام علي (عليه السلام) أصناف نَقْلَة الحديث عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

وسلّم) وقسمهم إلى أربعة:

**الأوّل:**

المتعمّد للكذب.

(١) صحيح البخاري ١: ٣٨. وصحيح مسلم ١: ٩.

(٢) صحيح البخاري ١: ٣٨. وسنن ابن ماجه ١: ١٣.

(٣) صحيح البخاري ١: ٣٨. وصحيح مسلم ١: ١٠.

(٤) صحيح البخاري ١: ٣٨. وبنحوه في المستدرک على الصحيحين ١: ١٠٢.

(٥) الدر المنثور ٤: ٣١٧.

## الثاني:

المتوهم في نقل الحديث، إلا أنه غير متعمد.

## الثالث:

القليل العلم بالناسخ والمنسوخ في الأوامر والنواهي.

## الرابع:

الصادق الواضع للحديث في موضعه.

وقال في معرض هذا التقسيم:

( إنَّ في أيدي الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وكذباً ... ولقد كُذِبَ على رسول الله ( صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ) على عهده، حتَّى قام خطيباً فقال: من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار )<sup>(١)</sup>.  
فالكذب على عهد رسول الله ( صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ) حقيقة لا تقبل التأويل - وسيأتي ذكر مصاديقها في البحوث القادمة - وهو أشدُّ أنواع الكذب تأثيراً في بلبلة المفاهيم والتصورات، وخلق الاضطراب في المواقف الخاصة والعامة، لما فيه من إغراءٍ بالقبيح والمنكر، وتحريفٍ للمنهج الإسلامي الثابت في مفاهيمه وقيمه وموازينه.

روايات التحذير من سفك الدماء لأجل الدنيا:

حدّر رسول الله ( صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ) من التنافس على الدنيا، وخصوصاً في بعض محاورها وهي السلطة التي تُسْفِك من أجلها الدماء، ويستحل الصحابي دم صحابيٍّ مثله من أجل الحصول عليها وعلى المكاسب والمغانم التي تكون وسيلةً لوجودها.

قال رسول الله ( صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ):

( ... إنِّي لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدي، ولكنني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها، وتُقتلوا، فتهلكوا، كما هلك

---

(١) نهج البلاغة: ٣٢٥ - ٣٢٦ الخطبة ٢١٠.

من كان قبلكم (١).

وأخبر (صلى الله عليه وآله وسلم) أصحابه بأنهم سيحرصون على الإمارة فقال:  
( إنكم ستحرصون على الإمارة، وستصير ندامةً وحسرةً يوم القيامة، فبئست المرضعة، ونعمت  
الفاطمة ) (٢).

وحذر (صلى الله عليه وآله وسلم) من الرجوع إلى الكفر من بعده، وجعل سفك الدماء علةً  
لهذا الكفر، وقد يكون مقصوده (صلى الله عليه وآله وسلم) هو الكفر الحقيقي؛ لأنَّ المؤمن  
لا يستحل دم أخيه ما دام مؤمناً بالله - تعالى - وبالعقاب يوم القيامة، وقد يكون مقصوده هو  
الانحراف الحقيقي عن الإسلام في الواقع العملي، وفي صدد ذلك التحذير قال (صلى الله عليه  
وآله وسلم):

( لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ) (٣).

وسياتي في هذا الشأن تفصيل في الفصل الأخير.

روايات الارتداد والرجوع على الأعقاب:

وردت رواياتٌ مستفيضة عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أكد فيها أنَّ النكوص  
والانقلاب على الأعقاب واقع بعده من قبل الصحابة.

قال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( أنا فرطكم على الحوض، وسأنزع رجالاً فأغلب عليهم، فأقولنَّ ربَّ أسيحابي أسيحابي! فيقال

لي: إنك لا تدري ما أحدثوا

---

(١) صحيح مسلم ٤: ١٧٩٦.

(٢) مسند أحمد ٣: ١٩٩. وبنحوه في تحف العقول: ٢٥.

(٣) مسند أحمد ١: ٦٦٤ و ١٩: ٦. وصحيح البخاري ١: ٤١. وصحيح مسلم ١: ٨٢. وسنن ابن ماجه ٢: ١٣٠.

بعدك (١) .

والرواية واضحة الدلالة في أنّ هؤلاء الأصحاب كانوا معروفين في الناس بالاستقامة في حياة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولكنهم انحرفوا من بعده.  
وفي رواية أخرى أنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال:  
( ليردّنّ على الحوض رجال ممّا صحتني ورآني، حتى إذا رفعوا إليّ ورأيتهم اختلجوا دوني، فأقولنّ: ربّ أصحابي أصحابي! فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ) (٢) .  
وقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( إنكم محشورون إلى الله تعالى ... ثم يؤخذ بقوم منكم ذات الشمال، فأقول: يا ربّ أصحابي! فيقال لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، لم يزالوا مرتدين على أعقابهم مذ فارقتهم، فأقول كما قال العبد الصالح:

( وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ \* إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تُعْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) (٣) .  
والعذاب المذكور في الآية قرينة على ارتكاب الذنب والاتّصاف بالفسق والخروج عن العدالة والاستقامة، وإلا لا موجب لعذاب العادل النزيه.

ومن خلال تتبع الروايات نجد أنّ الانحراف عن نهج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والابتعاد عن المفاهيم والقيم الإسلامية المعبرّ عنه بالارتداد والرجوع

(١) مسند أحمد ٢: ٣٥. وبنحوه في صحيح مسلم ٤: ١٨٠.

(٢) مسند أحمد ٦: ٣٣. وبنحوه في صحيح البخاري ٨: ١٤٨ و ٩: ٥٨.

(٣) مسند أحمد ١: ٣٨٩. وبنحوه في: صحيح البخاري ٦: ٦٩ - ٧٠، ١٢٢. والآية من سورة المائدة ٥: ١١٧ - ١١٨.

على الأعقاب والتقهقر، قد عمّ عدداً كبيراً من الصحابة الذين صحبوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) صحبةً ليست بالقصيرة، وقد عبّر (صلى الله عليه وآله وسلم) عن كثرتهم بالقول: ( بينا أنا قائم إذا زمرة، حتّى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، فقال: هلمّ، فقلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلتُ: وما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدّوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم ... قال: إنهم ارتدّوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم )<sup>(١)</sup>.

والروايات المتقدّمة تنصّ على أنّ المتسائل هو رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والمجيب غيره، وهنالك روايات تنصّ على أنّ المجيب هو رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مباشرةً حيثُ يخاطب بعض أصحابه في يوم القيامة بإثبات إنحرافهم عن الاستقامة بعد رحيله من الدنيا، كما هو في الرواية عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) أنّه قال: ( ما بال أقوام يقولون: إنّ رحمي لا ينفع، بلى والله إنّ رحمي موصولة في الدنيا والآخرة، وإنّي أيّها الناس فرطكم على الحوض، فإذا جئت قام رجال، فقال هذا: يا رسول الله، أنا فلان، وقال هذا: يا رسول الله أنا فلان، وقال هذا: يا رسول الله أنا فلان، فأقول قد عرفتكم ولكنكم أحدثتم بعدي ورجعتم القهقري )<sup>(٢)</sup>.

وتنصّ الروايات على أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يتبرء منهم ولا يتدخل في إنقاذهم ممّا هم فيه عند ورودهم الحوض، ففي رواية يقول (صلى الله عليه وآله وسلم): (..فأقول أصحابي أصحابي! فقيل: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك،

(١) صحيح البخاري ٨: ١٥١.

(٢) المستدرک على الصحيحين ٤: ٧٤ - ٧٥.



فأقول: بُعداً بُعداً.. - أو - سُحْقاً سُحْقاً لمن بدّل بعدي (١).

وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يحذّر من الانحراف بعد رحيله، ويجعل ملاك التقييم هو حسن أو سوء العاقبة، ففي روايةٍ أنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال لشهداء أحد: (هؤلاء أشهد عليهم)

فقال أبو بكر: (ألسنا يا رسول الله بإخوانهم؟ أسلمنا كما أسلموا، وجاهدنا كما جاهدوا) فقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

(بلى، ولكن لا أدري ما تحدثون بعدي) (٢).

وقد أكّد بعض الصحابة حقيقة الانحراف عن نهج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بعد رحيله، ومن ذلك قول أبي بن كعب:

(ما زالت هذه الأمة مكبوبةً على وجهها منذ فقدوا نبيهم) (٣).

وقوله: (ألا هلك أهل العقدة، والله ما آسى عليهم، إنّما آسى على من يضلّون من الناس)

(٤).

---

(١) مسند أحمد ٣: ٤١٠. وبنحوه في صحيح مسلم ٤: ١٧٩٣.

(٢) موطأ مالك ٢: ٤٦٢ دار احياء التراث العربي - بيروت ١٣٧٠ هـ.

(٣) شرح نهج البلاغة ٢٠: ٢٤.

(٤) شرح نهج البلاغة ٢٠: ٢٤.



## الفصل الرابع: الصحابة في التاريخ

للصحابة الذين آمنوا بالله ورسوله حقاً، دورٌ كبيرٌ في انتصار الإسلام، واستمرار وجوده ودوره في قيادة البشرية، فهم الطليعة التي واكبت مسيرة الرسول منذ انطلاقها. فقد آمن به وصدّقه عددٌ من الصحابة في مرحلةٍ من أشدّ المراحل عليه، حيث تكالبت عليه قوى الكفر والشرك والطغيان، وطوّقوا دعوته من كلّ جانب، فلم يجد له ناصرًا إلاّ الصفوة من الصحابة، حيث خرجوا عن المألوف من العقائد والأعراف والتقاليد الجاهليّة، وانضوا تحت لواء الإسلام وقيادة رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) دون أن ينتظروا جزاءً دنيويّاً أو عرضاً من أعراض الدنيا.

آمنوا بالله وبرسوله إيماناً حقيقيّاً، في وقتٍ كان الإسلام ضعيفاً تحيطه الأعداء من كلّ حدبٍ وصوبٍ، لا يجدون ناصرًا لهم، ولا معيناً يساندهم ويدفع عنهم إلاّ الله، ولا يجدون القوّة التي يواجهون فيها الطغيان سوى قوّة الإيمان بالله ورسوله.

فتجاوزوا الواقع الجاهلي ولم يعبئوا بما حولهم من قبائل وشعوبٍ وأممٍ غارقةٍ في الجهل والانحراف والرذيلة، وكان الأمل بالنصر يراود أفكارهم ومشاعرهم؛ ليغيّروا الأرض ومن فيها، ويجعلوا الإسلام في موقعه الريادي في حياة البشريّة، وتحملوا من أجل ذلك أصناف العذاب.

وكان من تعذيب المشركين إيّاهم:

( يضربون أحدهم ويجيعونه ويعطشونه، حتى لا يقدر أن يستوي جالساً من شدة الضر الذي نزل به )<sup>(١)</sup>.

وكان الصحابة الأوائل يتقاسمون العذاب والأذى بإيمانٍ واطمئنان، بلا تضعفٍ ولا تراجعٍ ولا هزيمة روحية، ولم يزداهم العذاب إلاّ إصراراً على الإيمان، ثباتاً على طريق الهدى، وكان شعارهم (أحدٌ أحد)، وحينما اشتد الأذى والعذاب أمرهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالهجرة إلى الحبشة، فهاجروا فراراً بدينهم.

واشتد الأذى والعذاب على من بقي من الصحابة في مكة إلى أن شاء الله (عزَّ وجلَّ) أن يأذن لهم بالنصر المؤزَّر بعد حصارهم في شُعب أبي طالب (رضي الله عنه) ثلاث سنوات، ثم امتدت الدعوة الإسلامية - بعد ذلك - وانضوى تحت لوائها عددٌ من أهل المدينة، فبايعوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في العُقبَة على السمع والطاعة، وعلى أن يؤمّنوا له الحماية اللازمة، كما يحامون عن أبنائهم ونسائهم، وعلى حرب من يحاربه مهما كان انتماءه<sup>(٢)</sup>.

وعاهدوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على إيواء المهاجرين ونصرتهم، فأذن (صلى الله عليه وآله وسلم) بهجرة من بقي معه في مكة إلى المدينة، وعلى إثر ذلك تعرّض الكثير منهم إلى عنّت المشركين واضطهادهم<sup>(٣)</sup>، وما أن وصلوا إلى يثرب حتى آخى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بين المهاجرين والأنصار، فجعل لكلّ مهاجرٍ أحاً من

(١) السيرة النبوية، لابن هشام ١: ٣٤٣. والسيرة النبوية، لابن كثير ١: ٤٩٥.

(٢) السيرة النبوية، لابن هشام ٢: ٨٤ - ٨٨. والسيرة النبوية، لابن كثير ٢: ١٩٥. وإعلام الورى بأعلام الهدى: ٧٠.

(٣) السيرة النبوية، لابن كثير ٢: ٢١٥.

الأنصار، فأواه وآزره وشاركه في داره<sup>(١)</sup>، وقد تحقق الإخاء بأفضل صورةٍ في تاريخ البشرية، واستجاب له المهاجرون والأنصار عن قناعةٍ وتسليمٍ واطمئنان، حتى وصل الإخاء إلى قمته، فكان الأنصاري يطلق إحدى زوجتيه ( فيخيّر أخاه المهاجر في إحداهما )<sup>(٢)</sup>.

وكان المهاجرون والأنصار:

( يتوارثون بهذا الإخاء في ابتداء الإسلام إراثاً مقدّماً على القرابة )<sup>(٣)</sup>.

وقد حقق ذلك الإخاء دوراً في إنجاح المسيرة الإسلامية، والتفرغ إلى العمل الجاد لدعوة الناس إلى الإسلام، والجهاد في سبيل الله، فتكاتفوا في حمل أعباء الرسالة، وتبليغها. ولم يمض على استقرار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) والمهاجرين إلا أشهر معدودة حتى دعاهم الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى الجهاد، فكانت فرصةً جيدةً لمعرفة الذين آمنوا حقاً من الذين في قلوبهم مرضٌ، ومن المنافقين الذين تظاهروا بالإسلام خوفاً، فاستجاب الذين آمنوا وترسّخ الإيمان في قلوبهم فخرجوا في غزواتٍ ملاحقة قوافل المشركين، وكانوا لا يستريحون من أعباء الغزوة حتى يشاركوا في غزوةٍ أخرى، قاطعين المسافات الطويلة، استجابةً لله ورسوله. فقاوموا واجتازوا كل الصعوبات والأخطار والمشاكل والمعوقات الواقعة في طريقهم، واستمروا في المسيرة التكاملية متعالين على هوى

---

(١) السيرة النبوية، لابن كثير ٢: ٢٠٤.

(٢) تاريخ المدينة المنورة ١: ٤٨٨.

(٣) الفصول في سيرة الرسول، لابن كثير: ١٢٠.

النفس وميوها واتجاهاتها المادية، وقطعوا أواصر القربى مع المشركين، فخرجوا إلى بدرٍ يقاتلون آباءهم وأبناءهم، ولا يزيدهم ذلك إلا ثباتاً على الإيمان والجهاد، حتى أمدهم الله - تعالى - بملائكة مسؤمين<sup>(١)</sup>.

وهكذا استمرّ الصحابة في الجهاد، وأرخصوا دماءهم في سبيل الدعوة، والانقياد لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، لا يكلّون ولا يملّون، وكانوا في عملٍ دؤوب، وجهادٍ مستمر، لا يجدون طعم الراحة والهناء إلاّ بإنجاز التكليف الإلهية، فشاركوا في غزوة أحد، فكانت هذه الواقعة إحدى المواقع الحساسة التي عُرف فيها المؤمنون الحقيقيون من غيرهم. وكذلك غزوة الخندق، حيث قعد الذين لاذوا بالفرار في أحد عن المواجهة مع قائد جيوش المشركين.

ولقد تكررّت منهم المخالفة لأوامر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حتى أخذ منهم البيعة تحت الشجرة، على الموت وعدم الفرار<sup>(٢)</sup>. وهكذا بدأت المفارقات تظهر شيئاً فشيئاً، وحقائق الأشخاص تنكشف يوماً فيوماً:

#### الفواصل السلوكية الكاشفة عن الحقائق الباطنية:

لم يكن الصحابة على مستوى واحدٍ من الإيمان والإخلاص والاستقامة، وإنما هم متفاوتون في كلّ ذلك، والصُّحبة وإن كانت شرفاً لهم جميعاً، إلاّ إنها لا تعني التزكية والتطهير، ما لم يكن الصحابي مؤهلاً لها

(١) السيرة النبوية، لابن هشام ٢: ٢٨٥.

(٢) السيرة النبوية، لابن كثير ٣: ٣٢٨.

ومستعداً للارتقاء والسمو والتكامل.

والصحابي بما هو بشرٌ يحمل في جوارحه عناصر الخير والشر، وإنَّ التركيبة والتطهير تابعة للإرادة، فالإنسان بطبعه مخيرٌ في اختيار موقفه في الحياة، وتلعب الوراثة - متفاعلةً مع المحيط التربوي والاجتماعي - دوراً أساسياً في تكوين الشخصية الإنسانية من حيثُ درجة الاقتراب والابتعاد عن المنهج الإسلامي في الواقع.

وإذا كان لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) تأثيرٌ في توجيهه والتربية والإصلاح والتغيير، فإنَّ كثيراً من الصحابة لم يصحبه إلا قليلاً بعد ما مرّت عليهم السنين العديدة وهم في الصف المعادي له، وكان بعضهم أحرص الناس على قتله، والقضاء على رسالته، وبعضهم أسلم خوفاً أو طمعاً، وبعضهم بقي منافقاً مستتراً في نفاقه لا يعلمه إلا الله - تعالى - أو معلوماً عند رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خافياً على غيره.

فلا غرابة أن نجد بعضهم مبتعداً عن المنهج الإسلامي في تصوّراته ومواقفه العملية، لعدم انصهاره بالعقيدة والقيم الجديدة، وعدم تحكيمه لها في التصورات والعواطف والمواقف، وخصوصاً في العلاقات الاجتماعية والسياسية بين الصحابة، فإنَّ بعضهم قطع أواصر المودة والإخاء مع البعض الآخر، وتعامل البعض بالتنازب بالكفر والفسق والنفاق مع البعض الآخر، ووصلت الفواصل بينهما إلى حدِّ البراءة والافتتال.

وقد ظهرت بوادر ذلك في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلا أنها كانت في طُور الخفاء والمحدودية، ثم توسّعت وطفحت بارزةً للعَيان بعد عهده (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولا غرابة في ذلك وقد حدّتهم (صلى الله عليه وآله وسلم) من التنافس على الدنيا والافتتال فيما بينهم.

ولكنّ المهم أن ترى أن الذين فروا في أحد، وقعدوا في الخندق، وخالفوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في غير موضع، أخذوا يجاهرون بالمخالفة مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في قراراته المصيرية الحاسمة:

التخلف عن جيش أسامة والاعتراض على إمرته:

أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أغلب المهاجرين والأنصار بالتوجه إلى غزو الروم تحت إمرة أسامة بن زيد، وكان على رأسهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وآخرون<sup>(١)</sup>، فطعنوا في إمارته وتثاقلوا حتى قام بهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خطيباً وقال:

( إن تطعنوا في إمارته، فقد طعنتم في إمارة أبيه من قبله، وأيم الله لقد كان خليفاً للإمارة )<sup>(٢)</sup>.

وتثاقل كثير من الصحابة ولم يلتحقوا بأسامة، وعصوا أوامر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حتى أغضبوه فأمرهم ثانية وثالثة حتى لعن المتخلفين وقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( جهّزوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عنه )<sup>(٣)</sup>.

وفي رواية أنه قال:

( جهّزوا جيش أسامة، أنفذوا جيش أسامة، أرسلوا بعث أسامة، لعن الله من تخلف عنه )<sup>(٤)</sup>.

وعند قُرب وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عاد أسامة ومعه الجيش ينتظرون مصيره (صلى الله عليه وآله وسلم) وحينما علم بهم أمر أسامة بالخروج وتعجيل النفوذ وجعل

(١) الكامل في التاريخ ٢: ٣١٧.

(٢) صحيح البخاري ٥: ١٧٩. وآفة أصحاب الحديث: ١٢. والكامل في التاريخ ٢: ٣١٧. وبنحوه في الطبقات

الكبرى، لابن سعد ٢: ١٩٠. وتاريخ يعقوبي ٢: ١١٢.

(٣) الملل والنحل، للشهرستاني ١: ٢٩. وشرح نهج البلاغة ٦: ٥٢.

(٤) آفة أصحاب الحديث: ١٢.



يقول: ( أنفذوا بعث أسامة ) ويكرّر ذلك <sup>(١)</sup>.

ولقد كان اعتراضهم على أمرته، ثم اعتذارهم عن الخروج معه بمرض النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) محاولةً منهم للتغطية على المرض الكامن في قلوبهم!!

اتهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالهجر:

عند قُرْب وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أراد أن يكتب للصحابة كتاباً يرسم لهم منهجاً لحياتهم؛ كي لا يضلّوا من بعده، حيث ربط (صلى الله عليه وآله وسلم) بين الكتاب وبين عدم الضلالة.

وهذا يعني:

أنّ كتابة الكتاب من أهم وصاياه (صلى الله عليه وآله وسلم) ومن أساسيات القضايا التي يجب مراعاتها بعد وفاته، وبدلاً من الاستجابة له، والعمل على طبق وصيته، للوصول إلى تمام الهداية والرشاد، والحيلولة دون الضلال، عصوا أوامر (صلى الله عليه وآله وسلم) ولم يكتفوا بالعصيان بل اتهموا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالهجر كما تنصُّ الرواية أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال:

( اتوني بكتابٍ أكتب كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً ).

فتنازعوا، ولا ينبغي عند نبيّ تنازع، فقالوا: (هجر رسول الله)،

فقال (صلى الله عليه وآله وسلم):

( دعوني فالذي أنا فيه خيرٌ ممّا تدعونني إليه ) <sup>(٢)</sup>.

وفي روايةٍ: قالوا: ما شأنه؟ أهجر؟! استفهموه؟ فذهبوا (يعيدون عليه) القول <sup>(٣)</sup>.

وذكر المؤرّخون في رواياتٍ أخرى اسم عمر بن الخطاب، وأنّه هو

---

(١) شرح نهج البلاغة ١: ١٦٠.

(٢) صحيح البخاري ٤: ٨٥. وصحيح مسلم ٣: ١٢٥٨. وتاريخ الطبري ٣: ١٩٣. والكامل في التاريخ ٢: ٣٢٠.

وتاريخ ابن الوردي ١: ١٢٩.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ١٩٣. وتاريخ ابن الوردي ١: ١٢٩. والكامل في التاريخ ٣: ٣٢٠.

الرادّ على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) <sup>(١)</sup>.

ويرى ابن أبي الحديد أنّ الحديث المذكور: (اتفق المحدثون كافة على روايته) <sup>(٢)</sup>.

ويُفهم من الروايات أنّ الذين اتهموا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالهَجْرَ وجهاً لوجه، أو الذين أيدوا قول عمر بن الخطّاب، هم من كبار الصحابة ومن الذين صاحبه فترةً طويلة، ومنهم آباء زوجاته والمقرّبون إليه، وهذا القول ينسجم مع الأعراف من أنّ الذين يحضرون الميّت هم من هذا الصنف، دون بقيّة الصحابة الذين لم يصحبه إلاّ أياماً أو ساعاتٍ معدودة، إضافةً إلى ذلك أنّ موته (صلى الله عليه وآله وسلم) كان في المدينة، ويُستبعد أن يكون الأعراب أو الذين ارتدّوا بعد وفاته كانوا من ضمن الحاضرين.

ويُفهم - أيضاً - من الرواية أنّ جُلّ الصحابة كانوا متخلّفين عن بعث أسامة، وخصوصاً الصحابي عمر بن الخطّاب.

ومخالفة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) واتهامه بالهَجْرَ لم يكن في قضية هامشية أو سطحية، وإمّا كان في أهم القضايا التي فيها النجاة من الضلالة الأبدية.

وهكذا، فقد تمكّنا من خلال هذه القضايا، من معرفة حقيقة أمر أولئك الصحابة الذين رافقوا

رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في بدء دعوته، وفي قلوبهم مرضٌ، كما في القرآن الكريم.

فدراسة التاريخ والنظر في سير الأحداث، من أحسن الطُرُق لمعرفة

---

(١) صحيح البخاري ١: ٣٩. وصحيح مسلم ٣: ١٢٥٩. والملل والنحل ١: ٢٩.

(٢) شرح نهج البلاغة ٦: ٥١.

حال الصحابة، وللتوصّل إلى معنى الآيات القرآنية، ومعنى الحديث المُخْرَج في كتابي: البخاري  
ومسلم، وغيرهما، الصريح في ارتداد الأصحاب إلّا مثل (همل النعم)!!  
هذا خلاصة ما كان في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم).

معرفة الصحابة من خلال الحوادث بعد الرسول (صلى الله عليه وآله وسلّم):  
وأما ما كان من الصحابة بعد عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) فتلك أحداث  
السقيفة، وما تلتها من حوادث، وما ترتّب عليها من آثار ...

لقد ثبت وتحقّق في الكتب المؤلّفة في مسألة الإمامة والولاية بعد رسول الله (صلى الله عليه  
وآله وسلّم): أنّ الله سبحانه وتعالى أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) بإبلاغ الأُمّة بأنّ  
الخليفة والإمام من بعده بلا فصلٍ هو: علي بن أبي طالبٍ (عليه السلام)، وهذا ما كان من أولى  
اهتمامات النبي، منذ بعثته وحتى الساعات الأخيرة من حياته الكريمة، وقد استدل العلماء في  
كتب الإمامة بالكثير من الآيات والأحاديث الصحيحة، بل المتواترة عند الفريقين.

فمن ذلك: النصّ الذي بدأ منذ وقتٍ مبكرٍ وبالتحديد في السنة الثالثة للهجرة، حيثُ نزول  
آية الإنذار، وقصة حديث الدار، الذي قال فيه (صلى الله عليه وآله وسلّم) مشيراً إلى الإمام علي  
(عليه السلام):

( إنّ هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم، فاسمعوا له وأطيعوا )<sup>(١)</sup>.  
وصرّح النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) في أكثر من مناسبة قائلاً:  
( إنّ علياً منّي، وأنا منه،

---

(١) تاريخ الطبري ٣: ٢١٨ - ٢١٩. وتفسير الخازن ٣: ٣٧١.

وهو وليُّ كلِّ مؤمنٍ بعدي (١).

وجاء قوله تعالى:

(إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ) (٢) لِيُؤَكِّدَ وَيُرْسِّخَ وِلَايَةَ وَخِلَافَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ (عَلَيْهِ السَّلَام) بَعْدَ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) وَيَقْطَعَ الطَّرِيقَ أَمَامَ الْمُشَكِّكِينَ بِهَذِهِ الْمَنْزِلَةَ الرَّفِيعَةَ.

وعند قصة الغدير ونزول آية التبليغ (٣) وآية إكمال الدين (٤) في حجة الوداع، لم يعد ثمّة عذرٍ لمعتذرٍ في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، حيثُ جمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الناس في منتصف النهار - والحرّ شديدٌ - وخطب خطبةً طويلةً، جاء فيها:

(من كنتُ مولاه فهذا مولاه (٥)، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، واخذل من خذله، وانصر من نصره) (٦).

لكنّ القوم تجاوزوا كلّ تلکم النصوص، حتّى تركوا جنازة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على الأرض، وراحوا الى سقيفة بني ساعدة يتنازعون الأمر من

(١) سنن الترمذي ٥: ٥٩٤. والتاج الجامع للأصول ٣: ٣٣٥.

(٢) سورة المائدة ٥: ٥٥ وقد نزلت هذه الآية في الإمام علي (عليه السلام). راجع الكشاف ١: ٦٤٩. وأسباب النزول، للواحدي: ١٣٤.

(٣) الآية ٦٧ من سورة المائدة، قال الواحدي في أسباب النزول: ١٣٥ نزلت في غدير خم.

(٤) الآية ٣ من سورة المائدة، وقد نزلت في غدير خم يوم الثامن عشر من ذي الحجة، راجع الاتقان للسيوطي ١: ٧٥. وأسباب النزول للواحدي: ١٣٥ وقد قال (صلى الله عليه وآله وسلم) عند نزولها: (الحمد لله على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضى الرب برسالي وبالولاية لعليّ بعدي) راجع مناقب أمير المؤمنين (عليه السلام) للحافظ محمد بن سليمان القاضي الكوفي ١: ١١٩.

(٥) سنن الترمذي ٥: ٥٩١. والتاج الجامع للأصول ٣: ٣٣٣.

(٦) مسند أحمد ٤: ٢٨١ و ٣٦٨. وسنن ابن ماجة المقدمة ١: باب ١١. وتفسير ابن كثير ١: ٢٣٣. والبداية والنهاية ٧: ٣٦٠ - ٣٦١.

بعده، فكان ما كان مما لسننا الآن بصدد ذكره، وتمخضت الأحداث عن البيعة لأبي بكر بن أبي قحافة، ثم أكره الممتنعون عن البيعة، وعلى رأسهم أمير المؤمنين علي (عليه السلام) وأعلام بني هاشم ورجال من المهاجرين والأنصار، على أن يبايعوه، في قضايا يطول شرحها. أما الزهراء الطاهرة بضعة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) فلم تبايعه أبداً، ولما استولى أبو بكر على فدك، وغير فدك مما كان يتعلق بها، ذهبت إلى أبي بكر وطالبته بحقوقها، فلم يعطها شيئاً، فعادت وهي غضبي عليه وعلى عمر ابن الخطاب. وقال عمر لأبي بكر انطلق بنا إلى فاطمة (عليها السلام)، (فإننا قد أغضبناها) وحينما دخلا عليها قالت:

(... ألم تسمعا رسول الله يقول: (رضا فاطمة من رضي، وسخط فاطمة من سخطي..) فإنني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أرضيتماني، ولئن لقيت النبي لأشكونكما إليه) وكانت فاطمة (عليها السلام) تقول:

(والله لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها) <sup>(١)</sup>.

وتقيت (سلام الله عليها) مهاجرةً لأبي بكر حتى فارقت الدنيا: (فهجرته فاطمة فلم تكلمه ... حتى ماتت، فدفنها عليّ ليلاً، ولم يؤذن بها أبابكر) <sup>(٢)</sup>.

ولقد كان من المتخلفين عن بيعة أبي بكر: مالك بن نويرة وعشيرته، فسير أبو بكر إليهم خالد بن الوليد، فأغار عليهم وقتل مالكاً وجماعةً من

---

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٤.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٠٨. وتاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، للذهبي: ٢١. وينحوه في: شرح نهج البلاغة ٦:

قومه، وسبى نساءهم، وتزوج بامرأة مالك من ليلة قتله، في قضية معروفة مفصلة في كتب التاريخ، تُعدّ من أكبر ما طعن به أبو بكر بعد تصديده للأمر.

وحيثما قتل خالد بن الوليد مالك بن نويرة وتزوج امرأته، بلغ ذلك عمر بن الخطاب، فتكلم في خالد عند أبي بكر فأكثر وقال: (عدو الله عدا على امرئ مسلم فقتله، ثم نزا على امرأته!) وحيثما عاد خالد قام إليه عمر وقال:

(قتلت امرأة مسلماً، ثم نزوت على امرأته، والله لأرحمك بأحجارك) <sup>(١)</sup>.

وفي معركة اليرموك، كان أبو سفيان ومشيجة من قريش على تل لا يقاتلون، فإذا كانت الكرة للروم، قالوا: (إيه بني الأصفر!) وإذا كانت الكرة للمسلمين، قالوا: (ويح بني الأصفر!) فلما هزم الله - تعالى - الروم، سمع الزبير بما كانوا يقولون، فقال: (أبوا إلاّ ضغنًا، لنحن خير لهم من الروم) <sup>(٢)</sup>.

وعند قُرب وفاة أبي بكر، دخل عليه عبدالرحمان بن عوف، فقال له أبو بكر: (إني وليت أمركم خيركم في نفسي، فكلكم ورم أنفه من ذلك، يريد أن يكون الأمر له دونه، ورأيتم الدنيا قد أقبلت.. وأنتم أول ضالّ بالناس غداً، فتصدوهم عن الطريق يميناً وشمالاً... ) <sup>(٣)</sup>. وقال أبو بكر أيضاً:

(فأمّا الثلاث اللاتي وددت أني تركتهنّ، فوددت أني لم أكشف بيت فاطمة عن شيء، وإن كانوا قد غلقوه على الحرب..)

(١) تاريخ الطبري ٣: ٢٨٠. والكمال في التاريخ ٢: ٣٥٩.

(٢) الكمال في التاريخ ٢: ٤١٤.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٤٣٠. وبنحوها في تاريخ يعقوبي ٢: ١٣٧.

وأما اللاتي تركتهنَّ، فوددت أني يوم أتيثُ بالأشعث بن قيس أسيراً كنت ضربت عنقه، فإنه تحيّل إليّ أنه لا يرى شرّاً إلا أعان عليه...<sup>(١)</sup>.

وأوصى أبو بكر بالأمر إلى عمر بن الخطّاب، بالرغم من اعتراض أعلام الصحابة، محتجّاً بكونه خير الناس، فدلّ ذلك على أنّ ولايته لم تكن بنصّ من النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) ولا برضاً من المسلمين.

وقد كان في عهده من تعطيل الحدود الشرعية، وتغيير الأحكام الإلهية، ما ليس هنا موضع ذكره، ومن شاء فليراجع الكتب المؤلّفة في ذلك، ويكفينا أن نعلم أن عمر هو الذي رمى النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) بالهجر وحال دون كتابته الوصية، كما تقدّم.

وكان عمر هو الذي طرح فكرة تعيين الخليفة بالشورى، وقد جاء ذلك تفادياً لأن يبايع المسلمون الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام)، إذ بلغه أن جماعة من أكابر الصحابة يقولون: لو مات عمر لبايعنا علي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup>.

ولكنّه - حيث كان يريد عثمان بن عفّان وبنو أمية للخلافة - عيّن ستة أشخاص للشورى، ومن غير مشورة من المسلمين في تعيينهم، وحدّد لهم حدوداً لا ينتهي الأمر بمقتضاها إلا إلى عثمان.

وبعد تعيين عمر لل ستة من أهل الشورى أخبرهم عن أنفسهم فقال:  
(أما أنت يا زبير فوقع لقس<sup>(٣)</sup>)، مؤمن الرضا، كافر الغضب، يوماً إنسان،

(١) تاريخ الطبري ٣: ٤٣٠ - ٤٣١. وتاريخ يعقوبي ٢: ١٣٧. والعقد الفريد ٥: ٢١.

(٢) مقدّمة فتح الباري في شرح صحيح البخاري / ابن حجر العسقلاني، إرشاد الساري في شرح البخاري / للقسطلاني.

(٣) الوقع: الضجر المتبرم، والقس: من لا يستقيم على وجهه.

ويوماً شيطان.. من يكون للناس يوم تكون شيطاناً؟ ومن يكون يوم تغضب؟).

ثم أقبل على طلحة - وكان له مبعضاً - فقال له: أقول أم أسكت؟

قال: (قل، فإنَّك لا تقول من الخير شيئاً)

فقال عمر: (أما إني أعرفك منذ أُصيبت أصبعك يوم أحد والبأو - أي الكبر - الذي حدث لك، ولقد مات رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ساخطاً عليك بالكلمة التي قلتها يوم أنزلت آية الحجاب) (١).

وأوصى عمر صهيب الرومي بقتل كل من يصرّ على مخالفة الاجماع في الشورى المتكونة من الستة، وقال له:

(.. فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه - أو اضرب رأسه بالسيف - وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي اثنان، فاضرب رؤوسهما، فإن رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم.. فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمان بن عوف، واقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس) (٢).

وفي اجتماع الشورى قال علي بن أبي طالب لعبدالرحمان بن عوف:

(أعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى، ولا تخصّ ذا رحم..)

لكن عبدالرحمان اتبع الهوى ومال إلى عثمان، ففي أمر الشورى يقول الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) في الخطبة الشقشقية:

(فصبرت على طول المدة، وشدة المحنة، حتى إذا مضى لسبيله، جعلها في جماعة زعم أنني أحدهم، فيالله وللشورى متى اعترض الريب في مع الأول منهم، حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر! لكنني أسففت إذ أسقوا، وطرت إذ طاروا، فصغا رجل منهم

(١) شرح نهج البلاغة ١: ١٨٥ - ١٨٦.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٢٢٩.



لضعفه، ومال الآخر لسهره، مع هن وهنٍ ... (١).

فالذي صغا لضعفه هو طلحة، إذ وهب حقه لعثمان لانحرافه عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، والذي مال لسهره هو عبدالرحمان، مال إلى عثمان؛ لأنّ زوجة عبدالرحمان - وهي أم كلثوم بنت عقبة - كانت أخت عثمان من أمّه.

واشترط عبد الرحمان على الإمام علي (عليه السلام) إن رشّحه للخلافة أن يعمل بكتاب الله وستة رسوله وسيرة أبي بكر وعمر، فلم يوافق الإمام عليّ (عليه السلام) على الشرط الأخير، ووافق عثمان على ذلك فرشّحه عبدالرحمان للخلافة فقال الإمام علي (عليه السلام):

( ليس هذا أول يوم تظاهرتم فيه علينا ) (٢).

وبعد تمام البيعة قال المغيرة بن شعبة لعبدالرحمان:

( يا أبا محمد، قد أصبت إذ بايعت عثمان! )

وقال لعثمان: ( لو بايع عبدالرحمان غيرك مارضينا )

فقال عبدالرحمان: ( كذبت يا أعور، لو بايعت غيره لبايعته، ولقلت هذه المقالة ) (٣).

ودخل أبو سفيان على عثمان وقال:

( يا بني أمية، تلقّفوها تلقّف الكرة، فو الذي يحلف به أبو سفيان ما من عذابٍ ولا حساب،

ولا جنةٍ ولا نار، ولا بعثٍ ولا قيامة ) (٤).

وحينما بدل كثيراً من الأحكام، وتصرف في أموال المسلمين في غير حلّها، وقرب إليه الفجرة

الفسقة وخاصة من بني أمية وجعلهم خواصاً

---

(١) نهج البلاغة: الخطبة ٣.

(٢) الكامل في التاريخ ٣: ٧١. وشرح نهج البلاغة ٩: ٥٣.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٢٣٤. وبنحوه في: شرح نهج البلاغة ٩: ٥٣.

(٤) شرح نهج البلاغة ٩: ٥٣ - ٥٤. وأنساب الأشراف ١: ١٢ - ١٣.

وولادة له، كمروان بن الحكم والوليد بن عقبة، كثر الطعن عليه من قبل الصحابة والتابعين <sup>(١)</sup>. وكان الوليد بن عقبة من ولادة عثمان، وقد اشتهر بالفسق وشربه للخمر، فقد شرب الخمر وهو على رأس جيشٍ متوجهٍ إلى الروم، فأراد بعض المسلمين إقامة الحدِّ عليه، فقال حذيفة: (أتحدون أميركم وقد دنوتم من عدوكم... ) <sup>(٢)</sup>. وقال ابن حجر العسقلاني عنه (وقصة صلواته بالناس الصريح أربعاً وهو سكران مشهورٌ ومُخرَّجةٌ، وقصة عزله بعد أن ثبت عليه شرب الخمر مشهورةٌ أيضاً، مُخرَّجةٌ في الصحيحين ) <sup>(٣)</sup>. فحينما أكثر المسلمون في الوليد، عزَّله عثمان وجلده الحدَّ <sup>(٤)</sup>. وطعن جماعة من الصحابة على عثمان، لأنَّه آثر أقاربه الأموال والهدايا، فكان أبو ذر الغفاري يقول:

(والله لقد حدثت أعمال ما أعرفها، والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيِّه، والله إني لأرى حقاً يُظفأ وباطلاً يحيا، وصادقاً مكذباً، وأثرةٌ بغير تقى، وصالحاً مستأثراً عليه) <sup>(٥)</sup>. وقال عثمان ذات مرّةٍ لأبي ذر: (لا أنعم الله بك عيناً يا جُنيدب... أنت

(١) الطبقات الكبرى ٥ : ٣٦.

(٢) مختصر تاريخ دمشق ٢٦ : ٣٤١.

(٣) الإصابة ٦ : ٣٢٢.

(٤) تاريخ الطبري ٤ : ٢٧٧. ومختصر تاريخ دمشق ٢٦ : ٣٣٦. وبنحوه في: شرح نهج البلاغة ٨ : ١٢٠.

(٥) شرح نهج البلاغة ٣ : ٥٥.

الذي تزعم أنّا نقول: إنّ يد الله مغلولة ...)

فقال أبو ذر: (لو كنتم لا تزعمون لأنفقتم مال الله على عباده، ولكي أشهد لسمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول:

(إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً جعلوا مال الله دولاً، وعباد الله خولاً، ودين الله دخلاً)

فقال عثمان: (ويلك يا أبا ذر! أتكذب على رسول الله)..

فقال أبو ذر: (أحدثكم أبي سمعت هذا من رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ثم تتهموني! ما كنت أظنّ أنّي أعيش حتى أسمع هذا من أصحاب محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - (١) -

هذا وقد قال الصادق الأمين (صلى الله عليه وآله وسلم) في حقّ أبي ذر:

( ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر ).

والأدهى من ذلك، هو طرد أبي ذر من مدينة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على يد طريد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وابن طريده مروان بن الحكم (٢).

واشتدّ الطعن على عثمان، ففي ذات مرّة صلى عثمان بالناس، فلما كبرّ قالت عائشة:

( يا أيّها الناس ... تركتم أمر الله وخالفتم عهده )، ثم صممت وتكلّمت حفصة بمثل ذلك،

فلمّا أتمّ عثمان الصلاة أقبل على الناس، وقال: ( إنّ هاتين لفتّانتان، يحلّ لي سبُّهما، وأنا بأصلهما عالم ) (٣).

وتجاوز الطعن إلى التصريح بكفر عثمان من قبيل إحدى نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهي عائشة، حيث كانت تفتي بقتله وتقول: (اقتلوا نعتلاً فقد كفر) (٤).

(١) شرح نهج البلاغة ٣: ٥٥ - ٥٦.

(٢) تاريخ يعقوبي ٢: ١٧١ - ١٧٣. وتاريخ المدينة ٣: ١٠٣٤. والرياض النضرة ٣: ٨٣.

(٣) شرح نهج البلاغة ٩: ٥.

(٤) تاريخ الطبري ٤: ٤٥٩. والكامل في التاريخ ٣: ٢٠٦.

وكثر الطعن عليه (ونالوا منه أقبح ما نبيل من أحد) <sup>(١)</sup>.

وكان طلحة بن عبيدالله من ضمن الطاعنين على عثمان، حتى اجتمع عليه بعض الطاعنين، فأمسك بمفاتيح بيت المال والناس حوله، فلما سمع الإمام عليّ (عليه السلام) بالخبر قام بكسر باب بيت المال وتوزيع مافيه، فتفرّق الجمع عن طلحة وانصرفوا عنه، وسمع عثمان بذلك فأبدى رضاه وسروره، وجاء طلحة ودخل على عثمان، فقال عثمان:

(والله ما جئت تائباً، ولكن جئت مغلوباً، الله حسيبك يا طلحة) <sup>(٢)</sup>.

وكتب جمع من أهل المدينة من ( الصحابة وغيرهم إلى من بالآفاق منهم: إن أردتم الجهاد فاهلموا إليه، فإنّ دين محمدٍ - صلّى الله عليه وآله وسلّم - قد أفسده خليفتم فأقيموه ) <sup>(٣)</sup>.  
وحيثما اشتدّت الأزمة بين عثمان والطاعنين عليه، دخل عليه الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) وقال له:

( أما رضيت من مروان ولا رضي منك إلاّ بتحرّفك عن دينك وعن عقلك مثل الظعينة يقاد حيث يُسار به، والله ما مروان بذى رأي في دينه ولا نفسه! وأيم الله إنّي لأراه يوردك ولا يصدرك ... ) <sup>(٤)</sup>.

وتدخّل الإمام عليّ (عليه السلام) لتهدئة الأزمة وقال لطلحة:

( أنشدك الله إلاّ رددت الناس عن عثمان! )

فرفض طلحة نصيحة الإمام عليّ (عليه السلام) وقال:

---

(١) تاريخ الطبري ٤: ٣٣٦.

(٢) الكامل في التاريخ ٣: ١٦٧.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ١٦٨.

(٤) تاريخ الطبري ٤: ٣٦٢. والكامل في التاريخ ٣: ١٦٥ - ١٦٦.

( لا والله حتى تعطيني بنو أمية الحق من أنفسها ) (١).

وكلم الإمام عليّ (عليه السلام) القادمين من الأمصار ووعدهم بإصلاح الأوضاع من قبل عثمان، فخرجوا من المدينة، وفي طريقهم إلى مصر أمسكوا بغلام عثمان وعنده كتابٌ محتومٌ بختم عثمان يأمر فيه والي مصر بقتلهم، فجاءوا بالكتاب إلى عثمان فأنكر كتابته له.

وقيل: إن مروان قد كتبه باسم عثمان، فقالوا له:

( ما أنت إلا صادق أو كاذب، فإن كنت كاذباً فقد استحقت الخلع لما أمرت به من قتلنا بغير حق، وإن كنت صادقاً فقد استحقت أن تخلع نفسك لضعفك عن هذا الأمر وغفلتك وخبث بطانتك.. فاخلع نفسك منه كما خلعتك الله )

فقال: ( لا أنزع قميصاً ألبسنيه الله، ولكي أتوب وأنزع )

فقالوا: ( لو كان هذا أول ذنب تبت منه قبلنا، ولكننا رأيناك تتوب ثم تعود، ولسنا منصرفين

حتى نخلعك أو نقتلك أو تلحق أرواحنا بالله تعالى ) (٢).

فحاصر عثمان من قبل المسلمين أربعين يوماً ثم قتلوه، وكان أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) منهم من حرّض على المعارضة له، وعلى رأسهم عائشة وحفصة وعمّار بن ياسر وعبدالله بن مسعود وطلحة والزبير وعمرو بن العاص. ومنهم من حاصره ولم يقدم على قتله.

ومنهم من اشترك في قتله أيضاً كعبدالرحمان بن عديس، وكان أمير القادمين لقتله، وهو ممن

بايع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) تحت الشجرة (٣). ومنهم من كان هوام في

---

(١) الكامل في التاريخ ٣: ١٨٣.

(٢) المصدر السابق ٣: ١٩٦.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ٢٨٧. وتاريخ المدينة المنورة ٤: ١١٥٥.

قتل عثمان، كعواوية بن أبي سفيان<sup>(١)</sup>، ليتخذ قتله ذريعةً للوصول إلى الخلافة، حيثُ تربّص به وأقرّ الجيش الذي بعثه لنصرته<sup>(٢)</sup>.

وكان ابن عبّاس يرى أن مروان هو المسؤول عن قتل عثمان، فكان يخاطبه بالقول:  
( ياعدوّ الله وطريد رسول الله والمباح دمه، والداخل بين عثمان ورعيّته بما حملهم على قطع أوداجه.. )<sup>(٣)</sup>.

هذا، وقد اتُخذ دمه ذريعةً للتمرد على خلافة الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) سواء من قِبَل المحرّضين على عثمان أو من المتربصين بقتله، في ظرفٍ مضطربٍ لاستقرار فيه، وبدلاً من انتظار استقامة الظروف، وهدوء الأوضاع الصاخبة، خرج بعض الصحابة، وأحدثوا فتنةً بين المسلمين، متمردين فيها على الخلافة الشرعية<sup>(٤)</sup>.

### حرب الجمل:

خرجت عائشة، ومعها طلحة والزبير ومروان بن الحكم، والوليد بن عقبة وسائر بني أمية، الى البصرة وأعلنوا الطلب بدم عثمان.

وفي أوّل المسير لقي عبد بن أمّ كلاب عائشة فأخبرته بالطلب بدم عثمان فأجابها:  
( فو الله أوّل من أمال حرفه لأنّ! ولقد كنتِ تقولين: اقتلوا نعثلاً فقد كفر )  
فقالت: ( إنهم استتابوه ثم قتلوه، وقد قلت وقالوا،

(١) تاريخ المدينة المنورة ٤: ١١٥٣.

(٢) الكامل في التاريخ ٣: ١٧٠.

(٣) شرح نهج البلاغة ٦: ٢٩٩.

(٤) تاريخ الطبري ٤: ٤٣٦.

وقولي الأخير خيرٌ من قولي الأول) (١).

وفي البصرة تصالح طلحة والزبير مع عثمان بن حنيف على عدم الاقتتال، إلا أنهم هجموا عليه ليلاً واقتادوه أسيراً، وحينما سألوا عائشة عن أمره قالت: (اقتلوه) فقالت لها امرأة:

(نشدتك بالله يا أم المؤمنين في عثمان وصحبتك لرسول الله - صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم - )

فأمرت بحبسه بعد أن ضربوه أربعين سوطاً واتفقوا شعر لحيته (٢).

وقبل بدء القتال قال الزبير:

(ألا ألف فارسٍ أسيرٍ بهم إلى عليٍّ أقتله، فلم يُجِبْه أحد)

فقال: (إن هذه للفتنة التي كُنَّا نُحَدِّثُ عنها)

فقال له مولاه: (أتسميها فتنةً وتقاتل فيها؟!)

قال: (ويلك! إننا بُصِّرَ ولا بُصِّرَ، ما كان أمر قط إلا وأنا أعلم موضع قدمي فيه غير هذا

الأمر، فيأتي لا أدري أمقبلاً أنا فيه أم مدبر) (٣).

وكتب الإمام علي (عليه السلام) إلى طلحة والزبير:

(... فإن كنتما بايعتماني طائعين، فارجعا وتوبا إلى الله من قريب ... فارجعا أيها الشيخان عن

رأيكما، فإن الآن أعظم أمركما العار من قبل أن يتجمع العار والنار) (٤).

وفي بداية المعركة قال الإمام علي (عليه السلام) للزبير:

(أنشدك الله، أسمعت رسول الله - صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم - يقول: إنك تقاتلني وأنت ظالمٌ لي

(

قال: (نعم، ولم أذكر إلا في موقفني هذا) ثم اعتزل القتال، ولكنه رجع إليه بعدما هاجه ابنه

(١) تاريخ الطبري ٤: ٤٥٩. والكامل في التاريخ ٣: ٢٠٦.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٢٦٩. والكامل في التاريخ ٣: ٢١٦.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٤٧٦. والكامل في التاريخ ٣: ٢٢٠.

(٤) نخب البلاغة: ٤٤٥ - ٤٤٦ الكتاب ٥٤.

عبدالله، فأعتق مولاه كفاراً عن يمينه، ثم قاتل (١).  
 وكان الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) يقول:  
 ( ما زال الزبير رجلاً من أهل البيت حتى نشأ ابنه المشؤوم عبدالله ) (٢).  
 وفي أثناء المعركة قام مروان بن الحكم بقتل طلحة بن عبيدالله مبرراً قتله بالثأر من قتل عثمان (٣)  
 على الرغم من خروجهما معاً للطلب بدم عثمان بقتالهم للإمام عليّ بن أبي طالب (عليه  
 السلام).  
 وانتهت المعركة بمقتل عشرة آلاف من الطرفين (٤)، وقد تنبأ الإمام علي (عليه السلام) بمصير  
 أهل الجمل، فقال قبل بدء القتال:  
 ( والله إنّ راكبة الجمل لا تصعد عقبه ولا تنزل منزلاً إلاّ إلى معصية الله وسخطه، حتى تورّد نفسها  
 ومن معها متالف الهلكة ) (٥).  
 وكان عدد المشاركين من الصحابة إلى جنب الإمام علي (عليه السلام) هو العدد الراجح  
 حيث كان معه ثمانمائة من الأنصار وأربعمائة ممن شهد بيعة الرضوان (٦) إيمانهم بوجوب القتال  
 معه.

(١) تاريخ الطبري ٥: ٢٠٠. والكامل في التاريخ ٣: ٢٣٩. وتهذيب تاريخ دمشق ٥: ٣٦٧ - ٣٦٨.

(٢) شرح نهج البلاغة ٢٠: ١٠٢.

(٣) تاريخ المدينة المنورة ٤: ١١٧٠. وتاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، للذهبي: ٤٨٦. وشرح نهج البلاغة ٩:  
 ٣٦.

(٤) تاريخ الطبري ٤: ٥٣٩. وقيل: عشرون ألفاً. والعقد الفريد ٥: ٧٤.

(٥) المعيار والموازنة: ٥٣.

(٦) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين: ٤٨٤.



حرب صفين:

عزل الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) أغلب ولاية عثمان بن عفان، وحينما أشار عليه المغيرة بن شعبة بإبقاء معاوية، قال (عليه السلام):  
( لا أداهن في ديني، ولا أعطي الدنيا في أمري )<sup>(١)</sup>.  
فكان يرى إبقاء معاوية في ولايته مدهنة في الدين، ولذا عزله بعد أن يئس من رجوعه إلى الطاعة.

وقد كتب إليه عدة كتب يدعوه فيها إلى الطاعة، ويبيّن له غيّه ومساوئه، جاء في أحدها قوله (عليه السلام):  
( وأرديت جيلاً من الناس كثيراً، خدعتهم بغيك، وألقيتهم في موج بحرك، تغشاهم الظلمات، وتلاطم بهم الشبهات، فجاوزوا عن وجهتهم، ونكصوا على أعقابهم.. فاتق الله يا معاوية في نفسك، وجاذب الشيطان قيادك.. )<sup>(٢)</sup>.

وكتب (عليه السلام) إليه أيضاً:  
( فسبحان الله، ما أشدّ لزومك للأهواء المبتدعة... فإما إكثارك الحجاج على عثمان وقتلته، فإنك إنما نصرت عثمان حيث كان النصر لك، وخذلته حيث كان النصر له )<sup>(٣)</sup>.  
فقد بيّن له أنّه اتخذ دم عثمان وسيلةً لينتصر بها، حيث إنّ لم ينصره في حياته.  
وحينما أراد معاوية استمالة عمرو بن العاص إلى جانبه، استشار الأخير ابنه عبد الله ومحمداً، فقال له عبد الله:

(.. فإنك إنما تفسد دينك بدنيا يسيرة تصيها مع معاوية فتضجعان غداً في النار)  
وقال ابنه محمد: (بادر هذا الأمر)  
وقال له مولاة وردان:

(اعترضت الدنيا والآخرة على قلبك، فقلت: عليّ معه آخرة بلا دنيا، ومعاوية معه دنيا بلا آخرة، وليس في

(١) الكامل في التاريخ ٣: ١٩٧.

(٢) نهج البلاغة: ٤٠٦ الكتاب ٣١.

(٣) نهج البلاغة: ٤١٠ الكتاب ٣٧.

الدنيا عوض من الآخرة).

وقال ابنه عبدالله أيضاً: (بال الشيخ علي عقبه، وباع دينه بدنياه) <sup>(١)</sup>.  
وكتب الإمام علي (عليه السلام) إلى ابن العاص كتاباً جاء فيه:  
(فإنك قد جعلت دينك تبعاً لدنيا امرئٍ ظاهرٍ غيِّهٍ مهتوكٍ ستره ... فأذهبت دنياك وآخرتك ...)  
<sup>(٢)</sup>.

وبعد خدعة رفع المصاحف خطب الإمام علي (عليه السلام) أصحابه قائلاً:  
(عباد الله، امضوا على حقكم وصدقكم وقاتل عدوكم، فإن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط  
وحبيبا وابن أبي سرح والضحاک ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، أنا أعرف بهم منكم، قد صحبتهم أطفالاً  
ثم رجالاً، فكانوا شرّ أطفالٍ وشرّ رجال، ويحكمم والله ما رفعوها إلا خديعةً ووهناً ومكيدةً ... فإني إنما  
أقاتلهم ليدينوا لحكم الكتاب، فإنهم قد عصوا الله فيما أمرهم، ونسوا عهده، ونبدوا كتابه) <sup>(٣)</sup>  
وكتب الإمام علي (عليه السلام) إلى معاوية:  
(... فاحذر يوماً يغتبط فيه من أحمد عاقبة عمله، ويندم من أمكن الشيطان من قياده فلم يجاذبه،  
وقد دعوتنا إلى حكم القرآن ولست من أهله، ولسنا إياك أجينا، ولكننا أجينا القرآن في حكمه) <sup>(٤)</sup>.  
وانتهت المعركة بالتحكيم، وقد كان الإمام علي (عليه السلام) يُحذّر معاوية من

(١) تاريخ اليعقوبي ٢: ١٨٤ - ١٨٥.

(٢) نهج البلاغة: ٤١١ الكتاب ٣٩.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ٣١٦ - ٣١٧. وبنحوه في المنتظم ٥: ١٢١.

(٤) نهج البلاغة: ٤٢٣ الكتاب ٤٨.

القتال وسفك الدماء فلم يستحب وكان جوابه لسفراء الإمام علي (عليه السلام): ( ... ليس بيني وبينكم إلا السيف )<sup>(١)</sup>.

وكان عدد القتلى من الطرفين سبعين ألفاً<sup>(٢)</sup>.

وقُتِل مع الإمام علي (عليه السلام) خمسة وعشرون صحابياً، منهم عمّار بن ياسر، قتله أبو العادية يسار بن سبيع السلمي، وهو من الصحابة الذين شهدوا بيعة الرضوان<sup>(٣)</sup>.  
وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لعمّار (رضي الله عنه): ( تقتلك الفئة الباغية )<sup>(٤)</sup>.

والفئة الباغية التي قتلت عمّار كان يقودها معاوية وعمرو بن العاص.

ما بعد صفين:

انتهت معركة صفين بالتحكيم، وانتهى التحكيم بخديعة عمرو بن العاص لأبي موسى الأشعري، فقال الأشعري لابن العاص:

( غدرت وفجرت، إنّما مثلك كمثل الكلب )

فقال له ابن العاص: ( إنّما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً )<sup>(٥)</sup>.

وبما أنّ الحكم كان نابعاً من الهوى والابتعاد عن الهدى، تبرّء الإمام علي (عليه السلام) منهما ونسب إليهما نبد حكم القرآن ومخالفته فقال (عليه السلام):

( ألا إنّ هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكيمين قد نبذا حكم القرآن وراء )

---

(١) مروج الذهب ٢: ٣٧٧.

(٢) مروج الذهب ٢: ٣٥٢. والمنظّم ٥: ١٢٠.

(٣) الفصل في الأهواء والملل والنحل ٤: ١٦١.

(٤) صحيح البخاري ١: ١٩٤. وصحيح مسلم ٤: ٢٢٣٥ / ٧٠ و ٧٢ و ٧٣. ومسند أحمد ٢: ١٦ و ١٦٤.

(٥) نهاية الإرب ٢٠: ١٥٩.

ظهورهما، وأحيا ما أمات القرآن، واتبع كل منهما هواه بغير هدى من الله، فحكما بغير حجة بينة ولا سنة ماضية، واختلفا في حكمهما وكلاهما لم يرشد، فبرىء الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين (١).

وحول الحكمين قال عبدالله بن عمر:

(انظروا إلى ما صار أمر هذه الأمة، إلى رجل لا يبالي ما صنع، وآخر ضعيفا<sup>(٢)</sup>).

ولم يكتف معاوية بالبغي على إمام زمانه وقتل في هذا البغي آلاف المسلمين وخيرة الصحابة، بل استمر في بغيه بالاعتداء على الأبرياء الذين يوالون الإمام علي (عليه السلام) باعتباره الخليفة الشرعي، وكان يبعث الغارات على المدن التابعة للدولة الإسلامية التي يحكمها الإمام علي (عليه السلام) فبعث بسر بن أرطاة - وهو من الصحابة - في ثلاثة آلاف إلى الحجاز وإلى المدينة فدخلها وخطب في الناس وهذدهم وقال:

(والله ما لكم عندي من أمانٍ ولا مبايعةٍ حتى تأتوني بجابر بن عبدالله)

فلما سمع الصحابي جابر بن عبدالله انطلق إلى أم المؤمنين أم سلمة وقال لها:

(ماذا ترين؟ إنني قد خشيت أن أقتل، وهذه بيعة ضلالة)، وكان ذلك الجيش يقتل (من أبي أن

يقرّ بالحكومة) (٣).

ثم مضى بسر بن أرطاة إلى اليمن فقتل جماعة من أهلها، ومنهم طفلان صغيران لعبيد الله بن العباس (٤).

---

(١) تاريخ الطبري ٥: ٧٧. والكامل في التاريخ ٣: ٣٣٨.

(٢) نهاية الإرب ٢٠: ١٥٩.

(٣) تاريخ الطبري ٥: ١٣٩.

(٤) تاريخ الطبري ٥: ١٤٠.

وكثر الحديث حول دهاء معاوية فأجاب الإمام علي (عليه السلام) قائلاً:  
( والله ما معاوية بأدهى مني، ولكنه يغدر ويفجر، ولولا كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس ... )  
(١).

الفواصل السلوكية في عهد معاوية بن أبي سفيان:

ثم إنَّ الإمام (عليه السلام) قد أوصى بالإمامة من بعده - بأمرٍ من الله ورسوله - إلى ولده الإمام الحسن بن علي (عليهما السلام) وقد بايعه - أيضاً - أهل الكوفة وبعض الأمصار، وعلى الرغم من شرعية خلافته إلا أنَّ معاوية لم يستجب إلى بيعته وتمرد على شرعيته وأعلن العصيان والبغي.

وحينما رأى الإمام الحسن (عليه السلام) أنه لا يستطيع إخماد التمرد، وأنه لا يملك القوة اللازمة في الاستمرار في الخلافة، صالح معاوية<sup>(٢)</sup> واشترط الإمام الحسن (عليه السلام) شروطاً على معاوية ولكنّه لم يف بها<sup>(٣)</sup>.

وكانت سياسة معاوية - بعد استيلائه على السلطة - المخالفة لسيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، وقد اعترض الإمام الحسن (عليه السلام) على معاوية في ذلك قائلاً:  
( إنَّ الخلافة لمن سار بسيرة رسول الله ... وليس الخلافة لمن عمل بالجور وعطل الحدود )<sup>(٤)</sup>.  
وفي مجلس معاوية، والحسن حاضر، شتم جماعة - وهم من الصحابة! -

(١) شرح نهج البلاغة ١٠: ٢١١.

(٢) تاريخ يعقوبي ٢: ٢١٥. والكامل في التاريخ ٣: ٤٠٤. وتاريخ الخميس ٢: ٢٩٠.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ٤٠٥.

(٤) ربيع الأبرار ٢: ٨٣٧.

الإمام علياً (عليه السلام) وذكره بسوءٍ، فأجاب الإمام الحسن (عليه السلام) معاوية بالقول:  
(أما بعد يا معاوية، فما هؤلاء شتموني ولكنك شتمتني، فحشاً ألفته، وسوء رأيٍ عرضت به، وخُلُقاً  
سيئاً ثبتت عليه، وبغياً علينا، عداوةً منك لمحمدٍ وأهله ... )<sup>(١)</sup>.

وأغلظ القول لعمر بن العاص، وقال له:

( ... فأنت عدوُّ بني هاشم في الجاهلية والإسلام ... وأما ما ذكرت من أمر عثمان، فأنت سَعَرْت  
عليه الدنيا ناراً ... ثم حبست نفسك إلى معاوية، وبعث دينك بدنياه ... ).

وقال الإمام الحسن (عليه السلام) للوليد بن عقبة:

( ... فوالله ما ألومك على بغض عليٍّ، وقد جلدك ثمانين في الخمر ... وأنت الذي سمّاه الله  
الفاسق، وسمّى عليّاً المؤمن )<sup>(٢)</sup>.

وقال (عليه السلام) للمغيرة بن شعبة:

( ... وإنَّ حدَّ الله في الزنا لثابتٌ عليك )<sup>(٣)</sup>.

وقال الإمام الحسن (عليه السلام) لمروان:

( لقد لعن الله أباك الحَكَم وأنت في صُلْبِهِ على لسان نبيِّه، فقال: لعن الله الحَكَم وما ولد )<sup>(٤)</sup>.

أوامر معاوية في شتم الإمام عليٍّ (عليه السلام):

بعد استقرار الأمر لمعاوية، أمر ولاته بلعن وشتم الإمام عليٍّ بن أبي

---

(١) شرح نهج البلاغة ٦: ٢٨٨.

(٢) شرح نهج البلاغة ٦: ٢٩٢.

(٣) شرح نهج البلاغة ٦: ٢٩٤. يشير الإمام (عليه السلام) إلى قيام البيّنة على المغيرة بالزنا في زمن عمر، لكنّ عمر  
عطل الحد ولم يُجره في حقّه، انظر: تاريخ يعقوبي ٢: ١٤٦، الأغاني ١٦: ٩٩، شرح نهج البلاغة ١٢: ٢٤٥.

(٤) البداية والنهاية ٨: ٢٥٩.

طالب (عليه السلام) من على منابر المسلمين.

وأوصى معاوية المغيرة بن شعبة: (لا تترك شتم عليٍّ وذمّه)  
فقال له المغيرة:

(قد جَرَّبْتُ وجرَّبْتُ، وعملت قبلك لغيرك فلم يذممني، وستبلو فتحمد أو تدم)، فكان المغيرة  
(لا يدع شتم عليٍّ والوقوف فيه) <sup>(١)</sup>.

وكان ينال في خطبته من عليٍّ، وأقام خطباء ينالون منه <sup>(٢)</sup>.

وكان حجر بن عديّ يرذّ اللعن على المغيرة <sup>(٣)</sup>.

ونتيجةً لاستمرار شتم الإمام عليٍّ (عليه السلام) وسبّه، كتبت أمّ المؤمنين أمّ سلمة إلى  
معاوية:

(إنكم تلعنون الله ورسوله على منابركم، وذلك أتكم تلعنون عليّ بن أبي طالبٍ ومن أحبّه،  
وأنا أشهد أنّ الله أحبّه ورسوله) <sup>(٤)</sup>.

وروي أنّ قوماً من بني أمية قالوا لمعاوية:

(... إنّك قد بلغت ما أمّلت، فلو كففت عن لعن هذا الرجل، فقال: لا والله حتى يربو عليه

الصغير، ويهرم عليه الكبير، ولا يذكر له ذاكراً فضلاً) <sup>(٥)</sup>.

كما وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على (رواية أخبارٍ قبيحةٍ في الإمام عليٍّ (عليه  
السلام)، تقتضي الطعن فيه والبراءة منه، وجعل لهم على ذلك جعلاً... منهم أبو هريرة وعمرو  
بن العاص والمغيرة بن شعبة وغيرهم.

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٤٧٢.

(٢) سير أعلام النبلاء ٣: ٣١.

(٣) تاريخ البيهقي ٢: ٢٣٠.

(٤) العقد الفريد ٥: ١١٥. وبنحوه في مسند أحمد ٧: ٤٥٥. والمعجم الكبير ٢٣: ٣٢٣.

(٥) شرح نهج البلاغة ٤: ٥٧.

وروي أنّ معاوية بذل لسمرّة بن جندب: ( مائة ألف درهم حتّى يروي أنّ هذه الآية نزلت في حق علي،

(ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو آلدّ الخصام) (١)

فلم يقبل، فبذل له مائتي ألف درهم فلم يقبل، فبذل له ثلاثمائة ألف درهم فلم يقبل، فبذل له أربعمئة ألف درهم فقبل، وروى ذلك).

وقام معاوية بقتل أختيار الصحابة الموالين للإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) ومنهم حجر بن عدي صاحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) (٢).

اعتراض الإمام الحسين بن علي (عليهما السلام) على معاوية:

ارتكب معاوية أعمالاً مخالفةً لكتاب الله وسنة رسوله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ووجد في ذلك اعتراضاً من قبل الصحابة.

ومن أعماله إدعاؤه زياد بن سمية واستلحاقه بأبي سفيان خلافاً لسنة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وآله وسلم (٣).

واعترض الإمام الحسين بن علي (عليهما السلام) على مجمل أعماله، فقد جاء في كتابه (عليه السلام) إلى معاوية بعد أن وصفه وأصحابه بالقاسطين الملحدين، حزب الظالمين وأولياء الشياطين:

( ألسّت قاتل حجر بن عدي وأصحابه المصلّين العابدين، الذين ينكرون الظلم ويستعظمون البدع ... أولست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - الذي أبلته العبادة ... أولست المدّعي زياد بن سمية..؟! فتركت سنة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وخالفت أمره متعمداً، واتّبعت هواك مكذباً بغير هدى من الله.. فلا أعلم فتنة على الأمة

(١) سورة البقرة ٢: ٢٠٤ وما بعدها.

(٢) الكامل في التاريخ ٣: ٤٧٣. وتاريخ البيهقي ٢: ٢٣١.

(٣) سير أعلام النبلاء ٣: ٤٩٥.



أعظم من ولايتك عليها.. وأخذك بالبيعة لابنك غلامٍ سفيه يشرب الشراب ويلعب بالكلاب، ولا أعلمك إلا خسرت نفسك، وأوبقت دينك، وأكلت أمانتك، وغششت رعيتك، وتبوات مقعدك من النار، فبعداً للقوم الظالمين) <sup>(١)</sup>.

ففي هذا الكتاب بيّن الإمام الحسين (عليه السلام) لمعاوية خلافة لسنة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، وابتعاده عن هدى الله تعالى، وجعله في صف الظالمين، ليتبوا مقعده من النار.

ما جرى بين الصحابة في بيعة يزيد:

شجع المغيرة بن شعبة معاوية على تولية يزيد العهد من بعده، حينما علم أنّ معاوية سيعزله عن إمرة الكوفة، وحينما رجع من معاوية قال:

(...فوالله لقد وضعت رجل معاوية في غرز لا يخرجها منه إلا سفك الدماء) <sup>(٢)</sup>.

وفي رواية أنه قال:

(لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة محمد، وفتقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً)

<sup>(٣)</sup>.

وحينما أراد مروان أن يدعو إلى بيعة يزيد، قال له عبدالرحمان بن أبي بكر:

(كذبت والله يا مروان، وكذب معاوية! ما الخيار أردتما لأمة محمد...)

فقال مروان: هذا الذي أنزل الله فيه: **(والذي قال لوالديه أف لكما)**

فسمعت عائشة مقالته فقالت:

(يا مروان... أنت القائل لعبدالرحمان

(١) أنساب الأشراف ١: ١٢٠ - ١٢٢. وبنحوه في الإمامة والسياسة ١: ١٨١.

(٢) تاريخ البيهقي ٢: ٢٢٠.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ٥٠٤.

إِنَّهُ نَزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ؟ كَذَبْتَ! وَاللَّهِ مَا هُوَ بِهِ.. وَلَكِنَّكَ أَنْتَ فَضِضَ مِنْ لَعْنَةِ نَبِيِّ اللَّهِ (١).  
وَدَخَلَ مَعَاوِيَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرَهَا عَنْ مَوْقِفِهِ مِنَ الْإِمَامِ الْحُسَيْنِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ  
وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبِيرِ، فَقَالَ:  
(لَأَقْتُلَنَّهُمْ إِنْ لَمْ يَبَايَعُوا) (٢).  
وَهَكَذَا اسْتَبَاحَ دَمَ الصَّحَابَةِ، لِرَفْضِهِمْ بَيْعَةَ ابْنِهِ يَزِيدَ.

---

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٥٠٦ - ٥٠٧.

(٢) الكامل في التاريخ ٣: ٥٠٩.

## الفصل الخامس: الآراء في تقييم الصحابة

اختلف العلماء والمؤرخون في تقييم الصحابة، من حيث درجات قربهم وبعدهم عن العقيدة والشريعة الإسلامية، فمن العلماء من ذهب إلى أن جميع الصحابة قد جسّدوا المفاهيم والقيم الإسلامية في سلوكهم ومواقفهم إلى آخر حياتهم، ومنهم من ذهب إلى ذلك مقيّداً بظهور الفتن، فالداخلون في الفتنة صُنّفوا إلى صنفين، فمنهم العدول، ومنهم غير العدول.

ومن العلماء من اختار أوسط الآراء، بعد تتبعهم للسيرة الذاتية للصحابة في عهد رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) وبعده، فكانوا عدة أصناف:

فمنهم العدول، ومنهم غير العدول، ومنهم المنافقون الذين انكشفت حقيقتهم، ومنافقون أسروا النفاق فلم يعلمهم إلا القليل من بقيّة الصحابة.

ذكر الآمدي هذه الآراء ورَجَّح الرأي الأول، قال:

(اتفق الجمهور من الأئمة على عدالة الصحابة.

وقال قومٌ:

إنّ حكمهم في العدالة حكم من بعدهم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية.

ومنهم من قال:

إنّهم لم يزالوا عدولاً إلى حين ما وقع من الاختلاف

والفتن فيما بينهم، وبعد ذلك فلا بدّ من البحث في العدالة عن الراوي أو الشاهد منهم إذا لم يكن ظاهر العدالة.

ومنهم من قال:

بأنّ كلّ من قاتل عليّاً عالماً منهم، فهو فاسق مردود الرواية والشهادة لخروجهم على الإمام الحق.

والمختار: إنّما هو مذهب الجمهور من الأئمة<sup>(١)</sup>.

### الرأي الأوّل: عدالة جميع الصحابة:

وهو رأي جمهور العلماء من العامّة المتفقين على عدالة جميع الصحابة، قال ابن حجر العسقلاني:

(اتفق أهل السنّة على أنّ الجميع عدولٌ، ولم يخالف في ذلك إلاّ شذوذاً من المبتدعة)<sup>(٢)</sup>.

واستشهد بما قاله الخطيب البغدادي في ذلك:

(... وإنّه لا يحتاج إلى سؤالٍ عنهم، وإنّما يجب فيمن دونهم ... لأنّ عدالة الصحابة ثابتة

معلومةٌ بتعديل الله لهم وإخباره عن طهارتهم)<sup>(٣)</sup>.

واستثنى ابن الأثير الصحابة من الجرح والتعديل فقال:

(والصحابّة يشاركون سائر الرواة في جميع ذلك إلاّ في الجرح والتعديل، فإنّهم كلّهم عدول لا

يتطرق إليهم الجرح، لأنّ الله - عزّ وجل - ورسوله زكّياهم وعدّلاهم، وذلك مشهورٌ لا يحتاج

لذكره)<sup>(٤)</sup>.

---

(١) الإحكام في أصول الأحكام ٢: ٣٢٠.

(٢) الإصابة ١: ٦.

(٣) الكفاية في علم الرواية: ٤٦.

(٤) أسد الغابة ١: ١٠.

ويرى الشوكاني (استواء الكل في العدالة) <sup>(١)</sup>.

ونسب محمد الفتوحى المعروف بابن النجار إلى ابن الصلاح وغيره القول بأن:  
(الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة، ولا يعتد بخلاف من خالفهم) <sup>(٢)</sup>.

الأدلة على عدالة جميع الصحابة:

#### ١ - الآيات القرآنية:

استدل القائلون بعدالة جميع الصحابة ببعض الآيات القرآنية، وقد سبق أن ذكرناها في الفصل الثاني، وأثبتنا أنّها لا تدل على عدالة جميع الصحابة فرداً فرداً، وإنما تدل على مدح الله وثنائه على الصحابة بما هم مجموع، ولا يسري هذا المدح والثناء إلى الأفراد. وإضافةً إلى ذلك، أنّ المدح والثناء أو الرضى من قبل الله - تعالى - مشروطٌ بالوفاء بالعهد والاستمرار على الاستقامة وحسن العاقبة، كما تقدّم. والآيات القرآنية لا تقتصر على المدح والثناء، فهنالك آياتٌ وردت في ذمّ بعض الصحابة لما ارتكبوه من أعمالٍ ومواقفٍ محلّلةٍ بالعدالة، وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في محله.

#### ٢ - الروايات:

استدل بعض القائلين بعدالة جميع الصحابة بعددٍ من الروايات، ومنها:

#### الرواية الأولى:

نُسب إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال:  
(إنّ أصحابي بمنزلة

---

(١) إرشاد الفحول، للشوكاني: ٧٠ مطبعة البابي الحلبي - مصر ١٣٥٨ هـ.

(٢) شرح الكوكب المنير ٢: ٤٧٣.

النجوم في السماء، فأَيُّها أخذتم به اهتديتم) (١).

وهذه الرواية غير تامة السند عند كثيرٍ من الفقهاء والعلماء بما فيهم بعض المؤمنين بعدالة جميع الصحابة.

قال أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي:

(وهذا مذهبٌ ضعيفٌ عند جماعةٍ من أهل العلم، وقد رفضه أكثر الفقهاء وأهل النظر) (٢).

وذكر ابن حزم الأندلسي أسماء الرواة الضعاف والكذّابين والمجهولين في أسانيد هذه الرواية، ثم أبرز رأيه من خلال تلك المقدمات فقال:

(فقد ظهر أنّ هذه الرواية لا تثبت أصلاً، وبلا شك أنّها مكذوبة... فمن المحال أن يأمر رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - باتّباع كلِّ قائلٍ من الصحابة، وفيهم من يحلّل الشيء، وغيره من يحرّمه، ولو كان ذلك لكان بيع الخمر حلالاً اقتداءً بسمرة بن جندب) (٣).

وضعّف ابن قيم الجوزية إسناد الرواية، ثم ناقش الدلالة فقال:

(إنّ هذا يوجب عليكم تقليد الجميع، فإن سوّغتم هذا، فلا تحتجّوا لقولٍ على قول، ومذهبٍ على مذهب... ولا تنكروا على من خالف مذهبكم واتّبع قول أحدهم، وإن لم تسوّغوه فأنتم أوّل مبطلٍ لهذا الحديث ومخالفٍ له) (٤).

وفي معرض تقييم الذهبي لجعفر بن عبدالواحد الهاشمي، قال: (ومن

---

(١) الكفاية في علم الرواية: ٤٨.

(٢) جامع بيان العلم وفضله ٢: ٣٠٠ مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت ١٤١٥ هـ.

(٣) الإحكام في أصول الأحكام ٦: ٢٤٤.

(٤) إعلام الموقعين ٢: ٢٣٤ دار الجيل - بيروت.

بلاياه.. عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -:

(أصحابي كالنجوم من اقتدى بشيءٍ منها اهتدى) (١).

ومن الذين ضعّفوا إسناده الرواية الأسفرائيني (٢)، وأبو حيان الأندلسي وتلميذه تاج الدين الحنفي (٣) واعتبروها مكذوبةً على رسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ).

ومنهم: (أحمد بن حنبل، البزار، ابن عديّ، الدارقطني، ابن حزم، البيهقي، ابن عبد البر، ابن عساکر، ابن الجوزي، ابن دحية، الذهبي، الزين العراقي، ابن حجر العسقلاني، السخاوي، السيوطي، المتقي، القاري) (٤).

ويمكن مناقشة الرواية من حيث الدلالة ومن حيث نتائج الأخذ بها من الناحية العملية والواقعية.

فالأمر بالاعتداء موجّهٌ إلى الصحابة، فكيف يأمر رسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) الصحابة بالاعتداء بالصحابة وهذا يعني أنه أمرٌ للصحابة بالاعتداء بأنفسهم، وهذا محال. ولو فرضنا صحته، فإنه مختصٌ بالاعتداء ببعض الصحابة لا جميعهم، وقد وردت رواياتٌ مستفيضةٌ يأمر (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) الصحابة بالاعتداء بأهل البيت: كما ورد في رواية التمسك بالثقلين وهما: الكتاب والعترة

(١) ميزان الاعتدال، للذهبي ١: ٤١٣ دار المعرفة - بيروت.

(٢) التبصير في الدين: ١٧٩.

(٣) البحر المحيط ٥: ٥٢٨ دار الفكر - بيروت ١٤٠٣ هـ ط ٢.

(٤) الإمامة في أهم الكتب الكلامية، للسيد علي الميلاني: ٤٦١ - ٥١٤.

الطاهرة (١).

والأعراف المتبعة عند العرب آنذاك إنهم لا يهتدون بأيّ نجمٍ كان، وإنما كانوا يهتدون بنجوم معينة ومحدّدة في مسيرهم، والاطلاق الذي في الحديث لا يتناسب مع علومهم ومعارفهم الدارجة آنذاك.

ولو تتبعنا سيرة الصحابة وأخذنا بما، لوقعنا في تناقضٍ حتميٍّ، كما تراه في قول ابن حزم و ابن القيم، وقد تكفّل الفصل السابق بعرض الكثير من اسئلة التناقض. وإذا قيل: إنّ المراد هو الاقتداء ببعض المواقف دون بعض، فلا بدّ من مخصّصٍ لهذا الاقتداء، ولا مخصّص له، لأنّ الرواية مطلقة. فالرواية إذاً لا يصحّ الاستدلال بها على عدالة جميع الصحابة، فهي غير تامة السند ولا الدلالة.

### الرواية الثانية:

نُسب إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) أنّه قال: ( إنّ الله اختارني، واختار أصحابي فجعلهم أصهاري، وجعلهم أنصاري، وإنّه سيجيء في آخر الزمان قومٌ ينتقصوهم، ألا فلا تناكحوهم، ألا فلا تنكحوا إليهم، ألا فلا تصلّوا معهم، ألا فلا تصلّوا عليهم، عليهم حلّت اللعنة ) (٢).

والرواية غير تامة السند، فلا يصح نسبتها إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم)، وفي

---

(١) صحيح مسلم ٤: ١٨٧٣ و ١٨٧٤. وسنن الترمذي ٥: ٦٦٢ / ٣٧٨٦. ومسند أحمد ٣: ١٤ و ١٧، ٤: ٣٦٧ و ٣٧، ٥: ١٨٢ و ١٨٩. وسنن الدارمي ٢: ٤٣٢. ومصابيح السنة ٤: ١٨٥ / ٤٨٠٠.

(٢) الكفاية في علم الرواية: ٤٨ ووردت الرواية في تعابير مختلفة.



هذا الصدد قال الدكتور عبدالكريم النملة (١):

(فهذا حديثٌ لا يصلح الاستدلال به، لأنَّ فيه بشير بن عبيدالله، وهو غير معروف.  
قال ابن حبان: والحديث باطلٌ لا أصل له، نقل ذلك أبو الفضل محمد ابن طاهر المقدسي في  
تذكرة الموضوعات) (٢).

وقال الدكتور عطية بن عتيق الزهراني: (هذا الحديث لا يصح) (٣).  
ومن ناحية الواقع نرى أنَّ الذي ابتدأ بانتقاص الصحابة أو سبهم - كما في رواية الطبراني  
والهيثمي - هم بعض الصحابة، وهذا يستلزم التناقض، فاللعنة تكون شاملةً لبعض الصحابة  
الذين انتقصوا وسبوا غيرهم من الصحابة، وتشمل من لعنهم أيضاً، وهذا ممَّا لا يصحُّ التمسُّك  
بدلالته.

ووردت رواياتٌ أخرى في استدلال القائلين بعدالة جميع الصحابة، وهي غير تامة السند  
والدلالة معاً، أو أحدهما، أو تدل على عدالة بعض الصحابة دون الجميع، كرواية:  
(خيرُ أمتي قرني ... ) و ( لا تسبوا أصحابي ) (٤) وغيرهما.

وذهب أصحاب هذا الرأي إلى نسبة الزندقة لمن لا يرى عدالة جميع الصحابة، قال أبو زرعة:  
(إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فاعلم  
أنَّه زنديق وذلك أنَّ رسول - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - عندنا حق، والقرآن حق، وإمَّا أَدَى  
إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

(١) أستاذ بكلية الشريعة في الرياض.

(٢) مخالفة الصحابي للحديث النبوي الشريف، لعبدالكريم النملة: ٨٣.

(٣) السنة، لأبي بكر الخلال ١: ٤٨٣ في الهامش دار الراية - الرياض ١٤١٥ هـ - ط ٢.

(٤) الكفاية في علم الرواية: ٤٧.

وإنّما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، وهم زنادقة<sup>(١)</sup>.

ونحن لا نتفق مع أبي زرعة وغيره من القائلين بهذا الرأي من عدّة جهات:

### الجهة الأولى:

إنّ الذي أدّى إلينا القرآن والسنن بعض الصحابة وليس جميعهم.

### الجهة الثانية:

ليس لجرح الشهود دخالة في إبطال الكتاب والسنة، وإنّما يكون غالباً مصحوباً بالتثبت والاحتياط في الدين، من أجل الوصول إلى العقيدة الحقّة والشريعة الحقّة، ليكون السلوك مطابقاً للكتاب والسنة.

### الجهة الثالثة:

إنّ الجرح لا يشمل جميع الصحابة بل بعضهم

### الجهة الرابعة:

إنّ بعض الصحابة استتروا على نفاقهم فلم يظهره، فمن العقل والمنطق السليم أن نبحت عن

عدالتهم

### الجهة الخامسة:

إنّ بعض الصحابة انتقصوا وسبّوا وجرحوا غيرهم من الصحابة، وخصوصاً الصحابة الذين انتقصوا وسبّوا وجرحوا الإمام عليّاً (عليه السلام)، وهو الأقرب إلى رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، وكان على رأس الصحابة الذين أدّوا إلينا القرآن والسنة، وهو الأعلم بكتاب الله وسنة رسوله كما تظافرت على ذلك الروايات<sup>(٢)</sup>.

---

(١) الكفاية في علم الرواية: ٤٩.

(٢) الطبقات الكبرى: ٢: ٣٣٨. ومناقب علي بن أبي طالب، لابن المغازي: ٨٢. وحلية الأولياء: ١: ٥. وكفاية الطالب:

١٩٧. وتذكرة الخواص: ٢٥. والمستدرک علی الصحیحین ٣: ١٢٧. ومختصر تاريخ دمشق ١٨: ١٧. ومجمع الزوائد

٩: ١١٤. والصواعق المحرقة: ١٨٩.

فهل يحقُّ لنا جرحهم؟

طبقاً لهذا الرأي، فإذا قيل يحقُّ فقد انخرمت القاعدة، وإذا قيل لا يحقُّ جرحهم فكيف كان لهم الحقُّ في جرح الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)؟

تقييدات المازري:

حاول المازري التخفيف من الإفراط في تقييم الصحابة، فلم ينسب الجميع إلى العدالة، وإنما وضع قيوداً لتقليل عدد الصحابة، وتقييد الإطلاق في العدالة، فقال:

(لسنا نعني بقولنا: الصحابة عدول، كل من رآه - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يوماً، أو زاره لمأماً، أو اجتمع به لغرضٍ وانصرف عن كُتُب، وإنما نعني به الذين لازموه وعزَّروه ونصروه واتَّبَعوا النور الذي أنزل معه، أولئك هم المفلحون) <sup>(١)</sup>.

وهذه المحاولة هي تراجعٌ موضوعي عن الأصل الذي تبناه الجمهور، وهي قائمةٌ على أسس موضوعيّة من خلال تتبُّع حياة الصحابة وسيرتهم الذاتية، وما نزل فيهم من آيات، وما قيل فيهم من روايات.

**الرأي الثاني: ثبوت العدالة في الواقع الخارجي:**

يتبَيَّن هذا الرأي ثبوت العدالة في الواقع الخارجي لجميع الصحابة، فلا يوجد من بينهم من ارتكب ما يؤدي إلى فسقه، قال الغزالي:

(والذي عليه سلف الأمة وجماهير الخلف: أنّ عدالتهم معلومة.. إلا أن يثبت بطريقٍ قاطعٍ إرتكاب واحد لفسقٍ مع علمه به، وذلك مما لا يثبت،

---

(١) الإصابة ١: ٧.

فلا حاجة لهم إلى التعديل) (١).

ولا دليل على هذا الرأي، والواقع الخارجي مليءٌ بالأدلة والشواهد النافية لعدالة بعض أو كثير من الصحابة.

وإذا تتبعنا سيرة الصحابة نجدهم لا يتبنون هذا الرأي، بل يتثبتون في الحكم على بعضهم البعض جرحاً أو تعديلاً، وكان بعضهم يجوزُ الفسق على نفسه أو على غيره، والأمثلة على ذلك مستفيضة. وقد تكرر بحثه والاشارة إليه مراراً.

#### عدم التكلّف في البحث عن عدالة الصحابة:

ذهب جماعةٌ إلى تجويز المعصية على الصحابة، ولكنهم توقفوا في البحث عن عدالتهم وطلب التزكية لهم، ونُسب هذا الرأي إلى ابن الأنباري وغيره، حيث قالوا:  
(وليس المراد بكونهم عدولاً: العصمة واستحالة المعصية عليهم، إنّما المراد أن لا نتكلّف البحث عن عدالتهم ولا طلب التزكية لهم) (٢).

وهذا الرأي غير تام، فلو جوّزنا على الصحابة المعصية، فإنّ هذا يستلزم البحث عن عدالتهم وطلب التزكية لهم، لمعرفة العادل منهم والفاسق، وهذه المعرفة ضرورية لتحديد معالم الدين في التفسير وفي السنّة، وتشخيص صحة الرواية بلحاظ روايتها، وهي ضرورية في كتابة التاريخ وأخذ العبر والتجارب منه، وقد ألفت الكتب في الجرح والتعديل

---

(١) المستصفي، للغزالي ٢: ٢٥٧ - المدينة المنورة ١٤١٣ هـ.

(٢) شرح الكوكب المنير ٢: ٤٧٧ في الهامش هذا القول لابن الأنباري وغيره.

في جميع مراحل المسيرة الإسلامية، وهو أمرٌ مألوفٌ إلى يومنا هذا.

### الرأي الثالث: عدالة جميع الصحابة قبل دخولهم في الفتنة:

ذهب البعض إلى عدالة جميع الصحابة إلى حين وقوع الاختلاف والفتن فيما بينهم، فلا بدّ من البحث في العدالة عن الصحابي إذا لم يكن ظاهر العدالة <sup>(١)</sup>.  
وذهب المعتزلة إلى عدالة الجميع باستثناء من قاتل الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، فهو فاسقٌ مردود الشهادة <sup>(٢)</sup>.

ورأي المعتزلة غير مقبولٍ عند الجمهور الذين يرون عدالة جميع الصحابة حتّى من قاتل الإمام عليّ (عليه السلام)، قال ابن كثير:  
(وقول المعتزلة: الصحابة عدولٌ إلّا من قاتل علياً، قولٌ باطلٌ مردودٌ ومردود، وقد ثبت في صحيح البخاري عن رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله وسلّم - أنه قال: عن ابن بنته الحسن بن علي ...

(إنّ ابني هذا سيّدٌ، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين )

وظهر مصداق ذلك في نزول الحسن لمعاوية عن الأمر ... وسمّي عام الجماعة ... فسَمّي الجميع مسلمين ... ) <sup>(٣)</sup>.

وهذا الوجه لا يصحُّ الاستدلال به على عدالة جميع الصحابة، وغاية ما يدل عليه أنّ رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله وسلّم) سمّي الفئتين بالمسلمين، وإطلاق اسم المسلم على فردٍ أو جماعةٍ لا يستفاد منه العدالة، فليس كلُّ مسلمٍ عادلاً، لأنّ التسمية تُطلق على من شهد الشهادتين، وإن كان فاسقاً، أو كان منافقاً مستتراً، بل إنّ كلمة الإسلام تُطلق حتّى على مرتكب الكبائر ماعدا الشرك

(١) الإحكام في أصول الأحكام ٢: ٣٢٠.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) الباعث الحثيث في شرح علوم الحديث: ١٧٧.

بالله تعالى.

ومثل ذلك ما قاله محمد بن إسحاق، كما حكى عنه البيهقي: (وكلُّ من نازع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إمارته فهو باغ)، وأضاف البيهقي: (على هذا عهدت مشايخنا وبه قال ابن إدريس الشافعي... ثم لم يخرج من خرج عليه ببغيه عن الإسلام)<sup>(١)</sup>.

وغاية ما يستدل بهذا القول: إنّ الباغين على الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) لم يخرجوا عن الإسلام، وعدم الخروج عن الإسلام لا يستلزم العدالة.

### الرأي الرابع: تأويل مواقف الصحابة:

إنّ عدالة جميع الصحابة لم تثبت حسب موازين الجرح والتعديل، فقد ارتكب بعضهم أفعالاً ظاهرة الانحراف والفسق، ومن أجل الحفاظ على نظرية عدالة الجميع، ذهب جمهورٌ من علماء العاقبة إلى ضرورة تأويل مواقفهم بما ينسجم مع القول بالعدالة. قال ابن حجر الهيتمي:

(إعلم أنّ الذي أجمع عليه أهل السنّة والجماعة: أنّه يجب على كلّ مسلمٍ تزكية جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم، والكفّ عن الطعن فيهم... والواجب أن يلتمس لهم أحسن التأويلات، وأصوب المخارج، إذ هم أهلٌ لذلك)<sup>(٢)</sup>.

ولهذا أوّلوا ما ارتكبه بعض الصحابة من معاصي وإن كانت من الكبائر،

---

(١) الاعتقاد على مذهب السلف، للبيهقي: ٢١٩ دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٦ هـ ط ٢.

(٢) الصواعق المحرقة: ٣٢٥.

بأنّ ما ارتكبه قد صدر منهم عن اجتهادٍ وتأويل، ومن ذلك بغّي معاوية وعمرو بن العاص على الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) وما رافق ذلك البغي من سفك الدماء، وقتل خيرة الصحابة:

كعمّار وخزيمة بن ثابت وحجر بن عدي وآخرين.

قال ابن حجر:

(وفئة معاوية وإن كانت هي الباغية، لكنّه بغّي لا فسق به، لأنّه صدر عن تأويل يعذر به أصحابه) <sup>(١)</sup>.

ولم يكتف القائلون بالتأويل بذلك، فترقّى بهم الحال ليدّعوا أنّ للباغاة أجراً على بغيهم:

قال ابن كثير:

(... لأنّهم وإن كانوا باغاةً في نفس الأمر، فإنّهم كانوا مجتهدين فيما تعاطوه من القتال، وليس كلُّ مجتهدٍ مصيباً، بل المصيب له أجران، والمخطيء له أجر) <sup>(٢)</sup>.

وقال ابن حزم:

(وعمّار - رضي الله عنه - قتله أبو العادية يسار بن سبيع السلمي، وقد شهد بيعة الرضوان، فهو من شهداء الله له بأنّه علم ما في قلبه، وأنزل السكينة عليه، ورضي عنه، فأبو العادية ... متأولٌ مجتهد مخطيء فيه باغٍ عليه مأجوراً أجراً واحداً) <sup>(٣)</sup>.

وذكر ابن حجر الرواية المشهورة عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في قوله لعمار بن

ياسر:

(تقتلك الفئة الباغية)

وأردفها بالقول: (إخبار من الصادق المصدّق - رضي الله عنه - أنّ معاوية باغٍ على عليّ،

وأنّ عليّاً هو الخليفة الحق).

(١) الصواعق المحرقة: ٣٢٨.

(٢) السيرة النبوية، لابن كثير ٢: ٣٠٨.

(٣) الفصل في الأهواء والملل والنحل ٤: ١٦١.

وقال: وجوابه أنّ غاية ما يدل عليه هذا الحديث أنّ معاوية وأصحابه بغاة... ذلك لا نقص فيه، وأنّهم مع ذلك ماجورين غير مأزورين...<sup>(١)</sup>.

وعلى الرغم من القول بالتأويل، إلا أنّهم خرموا القاعدة في رأيهم بقتلة عثمان بن عفّان، قال ابن حجر:

(... إنّ الذي ذهب إليه كثيرون من العلماء أنّ قتلة عثمان لم يكونوا بغاةً، وإنّما كانوا ظلماً وعتاةً لعدم الاعتداد بشبههم، وأنّهم أصروا على الباطل بعد كشف الشبهة وإيضاح الحقّ لهم)<sup>(٢)</sup>.

والرأي في قتلة عثمان ينقض قاعدة التأويل، بل ينقض عدالة جميع الصحابة، لأنّ بعض الصحابة قد فسقوا بقتلهم عثمان كما يدّعون، فما هو الملاك في التأويل؟! فإذا كان قتلة عثمان قد قتلوا شخصاً واحداً، فإنّ معاوية ومن معه قتلوا آلاف المسلمين، وعشرات الصحابة، بل استمرّ معاوية على هذا النهج وقتل جماعةً من أخصّيار الصحابة حينما تسلّط على المسلمين بقوة السيف.

فلماذا نبرّر لمعاوية بغيه على الخليفة الحق، وسفكه الدماء، ولا نبرّر لبعض الصحابة مشاركتهم في قتل عثمان؟

فما هو المرجّح في التبرير؟

ولماذا يبرّر لابن ملجم قتله الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) كما ورد عن البيهقي أنّه قال:

(ولا خلاف بين أحدٍ من الأمة أنّ ابن ملجم قتل علياً متأولاً مجتهداً مقدراً على أنّه على صواب)<sup>(٣)</sup>.

---

(١) تطهير الجنان: ٤٢.

(٢) الصواعق المحرقة: ٣٢٦.

(٣) السنن الكبرى ٨: ٥٨.



فالحقُّ أنّه لا ملاك في تأويل أخطاء الصحابة إلّا ولاء المؤرّخين وبعض العلماء إلى الوضع السياسي الغالب - لا سيّما أيام معاوية بن أبي سفيان - وإظهاره بأفضل صور العدالة.

### نقض التأويل والاجتهاد:

لو سائرنا الرأي الذي يبرّر لبعض الصحابة ما ارتكبه من أعمالٍ وممارساتٍ، سُفكت فيها الدماء، وتشتّت فيها إلفة المسلمين وتخلخلت جبهتهم الداخلية، تحت ذريعة التأويل والاجتهاد، فإنّنا نقطع بأنّ بعض الصحابة كمعاوية، وعمرو بن العاص، وغير متأولين وغير مجتهدين في بغيهم على الإمام عليّ (عليه السلام) وسفكهم الدماء، وإنّما بغوا عليه متعمّدين، وليس مطالبتهم بدم عثمان إلّا ذريعة واهية.

وفيما يلي نستعرض الظروف والوقائع التي تؤكّد تعمدهم في البغي بلا تأويلٍ ولا اجتهاد:

### أولاً: عدم نصره عثمان في حياته:

إنّ المطالبين بدم عثمان لم ينصروه في حياته وهم قادرون على ذلك، فقد أوصى معاوية قائداً جيشه أن يربط قرب المدينة في زمن حصار عثمان، وقال له:

(إذا أتيت ذا خشب فأقم بها ولا تتجاوزها، ولا تقل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب)

فأقام قائده بذي خشب حتى قُتل عثمان، وحينما سُئل جويرية عن ذلك قال:

(صنعه عمداً ليقتل عثمان فيدعو إلى نفسه) <sup>(١)</sup>.

---

(١) تاريخ المدينة المنورة ٤: ١٢٨٩.

ولهذه الحقيقة أدلة وشواهد كثيرة، فحينما طلب معاوية من عبدالله بن سعد بن أبي سرح البيعة أجاب: (ما كنت لأبائع رجلاً أعرف أنه يهوى قتل عثمان) (١).

وقال عمرو بن العاص لمعاوية:

(إنَّ أحق الناس ألا يذكر عثمان لا أنا ولا أنت ... أما أنت فخذلته ومعك أهل الشام، واستغاثك فأبطأت، وأما أنا فتركته عياناً) (٢).

وكان ابن العاص يحرّض على قتل عثمان حتى الراعي في غنمه، وحينما سمع بمقتله قال:

(أنا أبو عبدالله، أنا قتلته وأنا بوادي السباع) (٣).

فالذي تباطأ عن نصرته عثمان والذي حرّض الناس على قتله هل يكونا مجتهدين في المطالبة بدمه؟

إلا أن نقول إن التباطؤ والتحريض هو اجتهادٌ للوصول إلى الخلافة، واجتهد معاوية - أيضاً - حينما أصبح خليفةً بترك ما يسميهم قتلة عثمان خوفاً على سلطانه (٤)!

فلا ميزان ولا مقياس للاجتهاد عند أصحاب هذا الرأي، وهذا التبرير مخالف للقواعد الثابتة للإسلام، فالإسلام ثابتٌ بموازينه وقيمه، والمسلمون هم الذين يقتربون ويتعدون عن تلك الموازين والقيم، فيصيبون ويخطؤون، ومن الأفضل للباحثين أن يصفوا الأشخاص بالوصف الذي يستحقونه دون تبرير، حفاظاً على سلامة الموازين والقيم

---

(١) تاريخ المدينة المنورة ٤: ١١٥٣.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ٩٨.

(٣) الكامل في التاريخ ٣: ٢٧٥.

(٤) أنساب الأشراف ١: ١٢٥.

### ثانياً: عدم اتباع الأسلوب المشروع في القصاص:

إنَّ طاعة الإمام عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) واجبةٌ على معاوية وجميع أهل الشام، وهذا متسالمٌ عليه عند فقهاء السنّة في وجوب طاعة الإمام المبايع من قِبَل أهل الحلّ والعقد (١). وقد حاجج الإمام عليّ (عليه السلام) معاوية بما هو مرتكزٌ عند المسلمين، من أنّ طاعة الخليفة المبايع واجبةٌ على بقيّة الأمصار، فقال في كتابه إليه:

(إنّه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكرٍ وعمر وعثمان، على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار، ولا للغائب أن يردّ، وإنّما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على رجلٍ وسمّوه إماماً، كان ذلك لله رضياً، فإن خرج عن أمرهم خارج بطعنٍ أو بدعةٍ ردّوه إلى ما خرج منه، فإن أبى قاتلوه على اتّباعه غير سبيل المؤمنين) (٢).

فطاعة الإمام عليّ (عليه السلام) واجبةٌ، والأمر في القضاء والقصاص من اختصاصه، ولا حقّ لأحدٍ من الأئمة التدخل في ذلك، لأنّ ذلك يؤدّي إلى الاضطراب والتشتت وضعف النظام، فالأسلوب المنطقي والشرعي أن يدخل معاوية في الطاعة ثم يطالب بالقصاص - لو كان له حق المطالبة لقربته من عثمان - وفي ذلك كتب الإمام عليّ (عليه السلام) إلى معاوية:

( فأما طلبك قتلَ عثمان، فادخل في الطاعة، وحاكم القوم إليّ، أحملك وإياهم

(١) الأحكام السلطانية، للماوردي: ٧. وأصول الدين، لعبدالقاهر البغدادي: ٢٨٠.

(٢) نهج البلاغة: ٣٦٦ - ٣٦٧ الكتاب ٦.

على كتاب الله وسنة رسوله) (١).

فالواجب على معاوية الطاعة أولاً ثم طلب المحاكمة وانتظار الحكم النهائي، فهو الذي يحدّد استدامة البيعة للخليفة أو الخروج عليه، ولكنّه التجأ إلى أسلوب البغي والعدوان، وحينما أحسّ بقرب انتصار الإمام عليّ (عليه السلام) رفع المصاحف والتجأ إلى الصلح وترك المطالبة بدم عثمان.

### ثالثاً: إلقاء الحجّة:

إنّ اجتهاد معاوية باطل، لأنّ الحجّة ملقاةً عليه، فقد وردت أحاديثٌ مستفيضةٌ عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) تؤكّد على فضائل الإمام عليّ (عليه السلام) ووجوب موالاته، ومنها حديث الغدير، قوله (صلى الله عليه وآله وسلّم):

(من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه)

وهذا الحديث أخرجه (الترمذي والنسائي، وهو كثير الطرق جداً، وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد، وكثيراً من أسانيدھا صحاح وحسان) (٢).

وقول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) للإمام عليّ وفاطمة والحسن والحسين:

(أنا سلّم لمن سالمتم، وحرب لمن حاربتهم) (٣).

وقوله للإمام عليّ (عليه السلام):

(لا يحبّك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق).

وقد ورد بألفاظ متنوعة ترجع إلى معنى واحد (٤).

(١) شرح نهج البلاغة ٩: ٢٩٤.

(٢) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني ٧: ٦١ دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٤٠٢ هـ ط ٢.

(٣) سنن ابن ماجه ١: ٥٢. وسير أعلام النبلاء ٢: ١٢٢.

(٤) صحيح مسلم ١: ٨٦. وسنن الترمذي ٥: ٦٣٥. وسنن ابن ماجه ١: ٤٢. وتاريخ بغداد ٢: ٢٥٥.

والبغي أشدُّ صور البغض، وحديث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حول عمّار بن ياسر - كما تقدّم - واضح الدلالة في أنّه سيقتل من قبل (الفئة الباغية الناكبة عن الطريق)، وقد أُلقيت الحجّة على معاوية وابن العاص، وهي واضحة لا لبس فيها ولا غموض، كما جاء في الرواية التالية:

(وقد كان ذو الكلاع سمع عمرو بن العاص يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعمّار بن ياسر:  
تقتلك الفئة الباغية ...)

فكان ذو الكلاع يقول لعمرو: ما هذا ويحك يا عمرو؟  
فيقول عمرو: إنّهُ سيرجع إلينا، فقتل ذو الكلاع قبل عمّار مع معاوية، وأُصيب عمّار بعده مع الإمام عليّ (عليه السلام)، فقال عمرو لمعاوية:  
(مأدري بقتل أيّهما أنا أشدُّ فرحاً ... والله لو بقي ذو الكلاع بعد قتل عمّار لمال بعامة أهل الشام إلى عليّ) (١).

وهذه الرواية تبين لنا أنّ الحقّ واضح حتّى عند معاوية وابن العاص، فلا مجال للاجتهاد بعد وضوح الحجّة.

#### رابعاً: الاعتراف ببطلان الموقف:

اعترف عمرو بن العاص ببطلان موقفه من الإمام عليّ (عليه السلام)، كما ظهر في كلامه مع معاوية حيث قال له:

(أما والله إن قاتلنا معك نطلب بدم الخليفة فإنّ في النفس من ذلك ما فيها، حيث نقاتل من تعلم سابقته وفضله وقرابته، ولكن إنّما أردنا هذه الدنيا) (٢).

واستشار ابن العاص ولديه، فأشار عليه عبدالله بعدم الالتحاق بمعاوية، وأشار عليه محمّد بالالتحاق، فقال ابن العاص:  
(أما أنت)

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٣١١.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٥٦١. والكامل في التاريخ ٣: ٢٧٦.

يا عبدالله فأمرتني بما هو لي في آخرتي وأسلم لي في ديني، وأما أنت يا محمد فأمرتني بما هو خيرٌ لي في دنياي، وشرٌ لي في آخرتي) (١).

وأشار عليه غلامه وردان بالقول:

(اعتزكت الدنيا والآخرة على قلبك، فقلت مع علي الآخرة بلا دنيا، ومع معاوية الدنيا بغير آخرة... أرى أن تقيم في منزلك، فإن ظهر أهل الدين عشت في عفو دينهم، وإن ظهر أهل الدنيا لم يستغنوا عنك)

فقال ابن العاص: (الآن حين شهرتني العرب بمسيري إلى معاوية؟) (٢).

لم يترك الرجلان إذاً مجالاً لتأويل أفعالهما، بعد أن أفصحا عمّا في الضمائر والنوايا، فهل تكلف التأويل بعد كل هذه الاعترافات إلاّ تمحّل وعصبية؟!!

### الرأي الخامس: الرأي المعتدل:

يرى أصحاب هذا الرأي أنّ حال الصحابة كحال غيرهم من حيث العدالة، ففيهم العادل والفاسق، فليس كل من صحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان عادلاً، وليس للصحبة دورٌ في عدالة الصحابي ما لم يجسّد سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في سلوكه ومواقفه، فالملاك هو السيرة العملية، فمن تطابقت سيرته مع المنهج الإسلامي فهو عادلٌ، ومن خالف المنهج الإسلامي فهو غير عادل.

وهذا هو الرأي المعتدل المطابق للواقع الموضوعي الذي أشار إليه

---

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٢٧٥. وينحوه في الإمامة والسياسة ١: ٩٦.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ٩٦.

القرآن الكريم والسنة النبوية، وأكدته سيرة الصحابة في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وبعده، وقد أجمع علماء وفقهاء الشيعة على ذلك، وتابعهم جمهور من علماء وفقهاء العامة، مخالفين للمشهور لديهم في ذلك.

ذكر السيد مرتضى العسكري الشواهد على هذا الرأي فقال:

(تري مدرسة أهل البيت تبعاً للقرآن الكريم: أنّ في الصحابة مؤمنين أثنى عليهم الله في القرآن الكريم... وكذلك تبعاً للقرآن ترى فيهم منافقين ذمهم الله في آيات كثيرة... وفيهم من أخبر الله عنهم بالإفك... وفيهم من قصد اغتيال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - في عقبة هرش... وإنّ التشرف بصحبة - النبي صلى الله عليه وآله وسلم - ليس أكثر امتيازاً من التشرف بالزواج بالنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - فإنّ مصاحبتهم له كانت من أعلى درجات الصُحبة، وقد قال الله - تعالى - في شأنهم:

(يا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَاْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ... ومن يقنّت منكُنَّ لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين...)

ثمّ ذكر الروايات الدالة على ما سيقوم به بعض الصحابة من أحداثٍ بعد وفاة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - (١).

ورأي الشيعة الإمامية هو أوسط الآراء كما يقول السيد عبدالحسين شرف الدين: (رأي الإمامية في هذه المسألة... أوسط الآراء، إذ لم يفترطوا تفريط الغلاة، ولا أفرطوا إفراط الجمهور) (٢).

وفي بحثنا هذا لم نذكر رأي الغلاة الذين يكفرون جميع الصحابة، لأنّه من الآراء الشاذة المخالفة للقرآن والسنة ولسيرة الصحابة وللمنطق السليم، وقد انقرض هذا الرأي، ولا يوجد في الوقت الراهن من يقول به،

(١) معالم المدرستين ٩٧ - ٩٨. والآية من سورة الأحزاب ٣٣: ٣٠ - ٣٢.

(٢) الفصول المهمة، لعبدالحسين شرف الدين: ١٨٩ مؤسسة البعثة - طهران ط ١.

فالصحابة وإن انحرف بعضهم وفسق في ممارساته العملية إلا أنّ صفة الإسلام لا تُسلب منه ما دام يشهد الشهادتين.

والرأي المعتدل الذي ذكرناه آنفاً، تسالم عليه بل أجمع عليه علماء وفقهاء ومتكلمو الشيعة، وهو الرأي الموافق للقرآن، والموافق للسنة - كما تقدّم في حديث الحوض - وأحاديث أخرى، والموافق لسيرة الصحابة حيث كذب بعضهم بعضاً، وقاتل بعضهم بعضاً، ونسب بعضهم الفسق إلى البعض الآخر.

وعدالة جميع الصحابة لم تُذكر على لسان أي صحابي، ولم يحتجّ بها أحدٌ من الصحابة في خصم الأحداث والوقائع، ففي جواب عائشة لخالد ابن الواثمة حينما قال فيهم: (لا يجمعهم الله في الجنة أبداً).

قالت: (أولا تدري أنّ رحمة الله واسعة وهو على كلّ شيء قدير) <sup>(١)</sup>

فلم تحتجّ عليه بالعدالة، وإنما أرجأهم إلى رحمة الله تعالى.

وهذا الرأي المعتدل لم يكن من مختصات الشيعة وحدهم، ولم ينفردوا به، بل تابعهم عليه جمعٌ غفيرٌ من علماء وفقهاء العامة، وصرّحوا بأنّ الصحابة غير معصومين، ففيهم العدول وغير العدول، ومن القائلين بهذا: سعدالدين التفتازاني، والمارزي، وابن العماد الحنبلي، والشوكاني وآخرون <sup>(٢)</sup>.

ومن المتأخرين: محمد عبده، ومحمد بن عقيل العلوي، ومحمد رشيد رضا، والمقبلي، وسيد قطب، ومحمد الغزالي، ومحمود أبو ريّة وآخرون.

(١) السنن الكبرى، للبيهقي ٨: ١٧٤.

(٢) الإمامة في أهم الكتب الكلامية: ٤٦٥.



فهم يقولون بقول الشيعة من أنّ العدالة مختصّة ببعض الصحابة الذين استقاموا على المنهج الإسلامي ولم يبدّلوا ولم يغيّروا.  
ومن يتابع القرآن الكريم والسنة النبوية وسيرة الصحابة أنفسهم كما تتبعناها، يجد صحة هذا الرأي القائل بعدم عدالة جميع الصحابة.  
وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين

## الفهرس

٥	مقدمة المركز
٧	المقدمة
٩	الفصل الأول: المعنى اللغوي للصُّحبة
١٠	الصُّحبة في القرآن الكريم:
١٢	الصحبة في الحديث النبوي:
١٣	المعنى الاصطلاحي للصحابي:
١٨	تقييم الآراء:
٢١	الفصل الثاني: الصحابة في القرآن الكريم
٢٣	آيات المدح والثناء:
٤٦	آيات الذم والتفريع:
٥٨	آيات واضحة الدلالة:
٦١	الفصل الثالث: الصحابة في السنة المطهرة
٦١	روايات المدح والثناء:
٦٥	روايات الذم والتفريع:
٦٦	من آثار الجاهلية:
٦٧	الكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):
٦٩	روايات التحذير من سفك الدماء لأجل الدنيا:
٧٠	روايات الارتداد والرجوع على الأعقاب:
٧٥	الفصل الرابع: الصحابة في التاريخ
٧٨	الفواصل السلوكية الكاشفة عن الحقائق الباطنية:
٨٠	التخلف عن جيش أسامة والاعتراض على إمرته:
٨١	اتهام رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالهجر:
٨٣	معرفة الصحابة من خلال الحوادث بعد الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم):
٩٤	حرب الجمل:
٩٧	حرب صفين:

ما بعد صفّين:.....	٩٩
الفواصل السلوكيّة في عهد معاوية بن أبي سفيان:.....	١٠١
أوامر معاوية في شتّم الإمام عليّ (عليه السلام):.....	١٠٢
اعتراض الإمام الحسين بن علي (عليهما السلام) على معاوية:.....	١٠٤
ما جرى بين الصحابة في بيعة يزيد:.....	١٠٥
<b>الفصل الخامس: الآراء في تقييم الصحابة</b> .....	<b>١٠٧</b>
الرأي الأول: عدالة جميع الصحابة:.....	١٠٨
الأدلة على عدالة جميع الصحابة:.....	١٠٩
١ - الآيات القرآنية:.....	١٠٩
٢ - الروايات:.....	١٠٩
تقييدات المازري:.....	١١٥
الرأي الثاني: ثبوت العدالة في الواقع الخارجي:.....	١١٥
عدم التكلّف في البحث عن عدالة الصحابة:.....	١١٦
الرأي الثالث: عدالة جميع الصحابة قبل دخولهم في الفتنة:.....	١١٧
الرأي الرابع: تأويل مواقف الصحابة:.....	١١٨
نقض التأويل والاجتهاد:.....	١٢١
الرأي الخامس: الرأي المعتدل:.....	١٢٦